



مُطَالَعَةُ رُبُوبِيَّةٍ

www.islamicbookslibrary.wordpress.com



دَاكِرْ عَلَامَه خَالِ مُحَمَّد صَا حَب

ایک تاریخی ہنکری اور تحقیقی جائزہ

مطالعہ بریلوٹ

جلد اول

مُصَنَّفُ

ڈاکٹر علامہ خالد محمود ایم اے پی ایچ ڈی

ڈائرکٹر اسلامک کیسٹیمی مینجسٹر

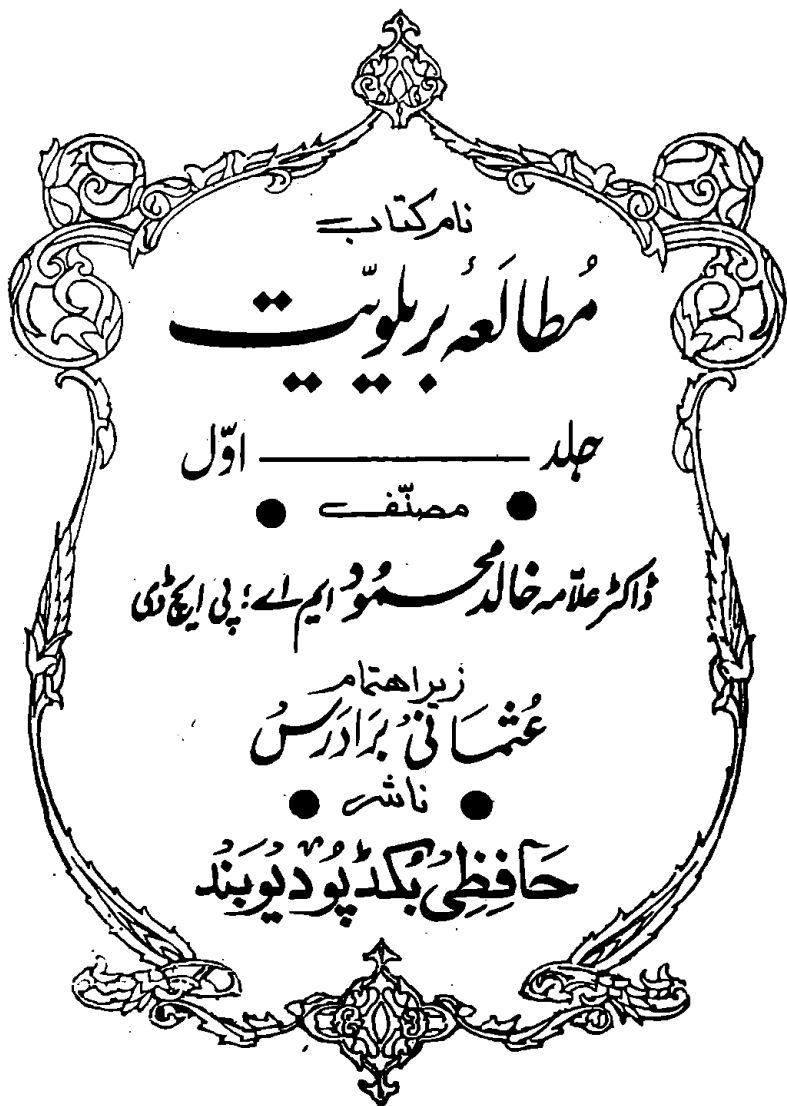
تقریباً

حضرت مولانا محمد سالم قاسمی صاحب

مہتمم دارالعلوم وقف دیوبند

حافظی بک ڈپو دیوبند

Hafzi Book Depot, Deoband (U.P.)



**HAFZI BOOK DEPOT
DEWBAND U.P.**

بریلویت کا — عمومی تعارف

- ۲۸ قرآن کریم پڑھنے کا ثواب پہنچتا ہے
- ۲۸ ثواب اور کھانا دونوں پہنچتے ہیں
- ۲۸ کیا اولیاء اللہ مسلمان نہیں ہوتے
- ۲۹ اہل میت کے کھانے کی شرعی حیثیت
- ۲۹ اہل میت کے ہاں ڈیرہ لگا بیٹھنا
- ۳۰ ختم میں ستر ہزار چھ ہارے چاہئیں
- ۳۱ رسم سوم میں چنے اور تماشے چاہئیں
- ۳۱ شب بارات کا علوہ
- ۳۲ علوہ پسند کرنے کی وجہ
- ۳۲ غذا مرفن اور غیر مرفن میں فرق
- ۳۲ فاتحہ دلانے میں دیر نہ کی جائے
- ۳۲ ختم دینے کے بریلوی طریقے
- ۳۳ کھانا سامنے رکھنے کی عادت
- ۳۳ کھانا آگے رکھنے کو ضروری سمجھنا
- ۳۳ ختم پر امیر لوگوں کو جمع کرنا
- ۳۴ ایصالِ ثواب کا کھانا غریب کا حق ہے
- ۳۵ کھانا قبروں پر لے جانے کا رواج
- ۳۵ ایصالِ ثواب کے لیے دونوں کی تعیین
- ۳۶ بیرونی اسے بندوں کی رسم بتاتے ہیں
- ۳۶ اولیاء کرام کے خاص خاص کھانے
- ۱۹ بانی مذہب مولانا احمد رضا خاں کی وصیت
- ۱۹ بریلویت کے امتیازی خطوط
- ۱۹ بریلوی اور رسمی مسلمانوں میں فرق
- ۲۰ بریلوی مخالف کہ وہ اکثریت میں ہیں
- ختم اور ایصالِ ثواب**
- ۲۰ اصل چیزیں ہی بھیج دیا کریں
- ۲۱ نئے کفن بھرانے کی راہیں
- ۲۲ قبر میں ڈالتے پہنچتے ہیں
- ۲۳ قبر میں لذت طلبی کی اشیاء
- ۲۳ کھانوں کی ایک فہرست
- ۲۳ یہ اصل فہرست کے علاوہ ہے
- ۲۳ فہرست میں علوہ نہ ہونے کی وجہ
- ۲۵ خواہش لطف شہادت کی علامت
- ۲۶ شوق ختم میں پیغمبر پر افتخار
- ۲۶ حفظ نفس اور حق نفس میں فرق
- ۲۶ حضرت پیرانِ پیر کی نصیحت
- ۲۶ حضرت کی اہل بدعت سے لاقلمی
- ۲۶ حضرت مجدد الف ثانی کی نصیحت
- ۲۶ بدعت سنت کے نور کو کم کرتی ہے

قبر و مزارات

۴۷

ازدواج مطہرات کی گت جی

پیروں کی ذہنی غلامی

۴۸

لنگوں سے مرعوب کسے کی تدبیر

۴۸

لنگی کنویں سے دہلی میں تعریف کتنی تھی

۴۹

اولیاء اللہ کے سڑے لنگوٹے

۴۹

دلیوں کو نیروں سے بڑھانا

۴۹

نیروں کی کلی فضیلت کا عقیدہ

۵۰

دکانیں اُلٹنے والے ملنگ

۵۱

پیر مہر علی شاہ صاحب کا صحیح عقیدہ

۵۱

خدا کے ساتھ کشتی چلانا

۵۲

خدا سے روائی چلانا

۵۲

مریدوں کی تمام حرکات پر اطلاع

۵۲

مریدوں کی بیویوں کے پاس سونا

۵۳

ظلم و فسق کی شرمناک مثال

۵۵

مولانا احمد رضا کا گھڑا ہوا ڈرامہ

۵۵

خانہ صاحب کی دالی منطبق

۵۶

مرید عورتیں باندیوں کے حکم میں

۵۶

بیعت کے لیے خاندان کی اجازت ضروری نہیں

۵۸

پیروں کی مجالس سماع

۵۸

حضرت علیؑ، تجویدؒ کی ارشاد

۴۸

مادہ رضا سات مرتبہ اذان دیں

۴۹

نئے مکان میں دل لگانے کی تجویز

۴۹

قبر میں پیر صاحب کی آمد

۴۹

وہی سوالوں کا جواب دیتا ہے

۴۹

مفسد کا قبر میں تشریف لانا یقینی نہیں

۴۰

منکر و منکر کے سامنے پیر کا نام نہیں

۴۰

مزاروں پر چڑھاوا

۴۰

اولیاء اللہ کی تذریں

۴۱

مزاروں پر بکری

۴۱

حضرت مجدد الف ثانیؒ کا فوٹے

۴۱

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کا فوٹے

۴۲

مزاروں پر لڑکیوں کا چڑھاوا

۴۳

مزاروں کے ساتھ کے حجرے

۴۳

مزاروں سے جمروں میں جانے کی آواز

۴۴

مریدوں کی بیویاں پیروں کی باندیاں

۴۴

عورتوں کا مزارات پر جانا

۴۵

مزاروں پر چوریوں کے واقعات

۴۶

روحہؒ اور پرماضی کی اجانت

۴۶

دیوار کو تبر کا چھونے کی ممانعت

۴۶

روحہ مبارک کے اعمال

اہل السنۃ والجماعۃ پر تیشہ تفریق

- ۴۰ الزامات اب تک الزامات ہی رہے
 ۴۱ بخیدہ انسان بریلوی بننے سے جھکتا ہے
 ۴۱ مولانا احمد رضا کے لئے مکفر المسلمین کا خطاب
 ۴۱ خان صاحب علمی حلقوں میں غیر معروف رہے
 ۴۱ خان صاحب کے لئے جاہلوں کے پیشوا کا خطاب
 ۴۳ مولانا احمد رضا اور سارے مسلمانوں کی تکفیر
 ۴۳ مولانا احمد رضا خان علمی حلقوں سے بے دخل
 ۴۳ مولانا حامد رضا خان کی لاہور میں آمد
 ۴۴ روزنامہ زمیندار میں حضرت کا تعارف
 ۴۵ مولانا خضر علیاں اہل دل میں سے تھے
 ۴۵ پیر مہر علی شاہ نے خان صاحب کو منہ نہ لگایا

اب آستانہ بریلی کو کوئیٹے

- ۴۶ مولانا احمد رضا خان کا فیصلہ تفریق
 ۴۶ تفریق تکفیر سے زیادہ عزیز تھی
 ۴۶ دیوبندیوں کے کفر میں شک کرنے
 ۴۶ والے سے ملنا جلنا حرام
 ۴۸ اختلاف کرنے والوں پر مکفر کا فتوہ

- ۴۱ اہل السنۃ والجماعۃ کے دو ٹکڑے
 ۴۱ اہل السنۃ والجماعۃ کی تعریف (حاشیہ)
 ۴۲ تمکیک تفریق کے بانی
 ۴۲ تفریق اور اختلاف میں فرق
 ۴۳ مولانا احمد رضا کی پچاس سالہ خدمات
 ۴۴ حضرت شیخ الہند کی پچاس سالہ خدمات
 ۴۵ تعمیر ملت اور تفریق ملت
 ۴۵ علماء حق اور علماء سور کی خبر
 ۴۶ پیر مہر علی شاہ صاحب کا عقیدہ
 ۴۶ اسماعیلی اور خیر آبادی دونوں مثاب و ما جور
 ۴۶ مفتی منظر اللہ صاحب کی تجویز عدم تکفیر
 ۴۶ پیر کرم شاہ کا عقیدہ کہ فریقین اہل السنۃ ہیں
 ۴۶ اہل سنت کے دو ٹکڑے کیسے ہوئے
 ۴۶ عبارات کے جوڑ توڑ کی تاریک راہیں
 ۴۸ الہی نصرت سے یہ اختلاف یقینی نہ بن سکا
 ۴۸ الزامات اور اختلافات میں فرق
 ۴۹ بعض الزامات کبھی اختلافات نہ بن سکے
 ۵۰ زعماء قوم جنہوں نے خان صاحب کا ساتھ نہ دیا

- ۹۱ اُلٹے بانس بریلی کو چلے
- ۹۲ مولانا اسماعیل شہید پر حکم کفر نہیں
- ۹۳ عدم تکفیر پر دوسری کھلی شہادتیں
- ۹۴ مولانا فضل حق خیر آبادی کی شہادت
- ۹۵ پیر مہر علی شاہ صاحب کی شہادت
- ۹۵ مولانا عبدالمسیح راسپوری کی شہادت
- ۹۶ قاضی فضل احمد صاحب کی شہادت
- ۹۸ خانصاحب تکفیر میں محتاط نہ تھے
- ۹۸ علماء دیوبند کی تعمیر مولانا شہید سے نرم ہے
- ۹۹ دہلی کی علمی سلطنت دیوبندیں
- ۹۹ دیوبند کو مجروح کرنے کی برطانوی کوششیں
- ۹۹ ہندوستان کے قدیم عربی مدارس
- ۱۰۰ مولانا محمد یعقوب پٹیلہ انجیر میں درس تھے
- ۱۰۰ خانصاحب کے مدرسہ بریلی کا وجود نہ تھا
- ۱۰۱ مصباح العلوم بریلی ۱۲۸۹ھ سے قائم تھا
- ۱۰۱ خانصاحب کے مدرسہ کا پہلا جلسہ ۱۳۲۱ھ میں
- ۱۰۱ مدرسہ میں لال خاں کیا کیا کرتا تھا
- ۱۰۱ تمام محسنین ملت بریلویت کی زوہدیں
- ۱۰۲ سعودی عرب کے خلاف شرمناک فتوے
- ۱۰۲ درس گاہ دہلی مولانا حالی کی نظریں
- ۱۰۳ درس گاہ دیوبند مولانا ظفر علی کی نظریں
- ۷۸ ان کا نکاح منعقد ہی نہیں ہوتا
- ۷۹ مکہ میں جمعہ ترک کرنا فرض ہے
- ۸۰ شیطان نناد پڑتا ہے
- ۸۱ مخالفین کا فوجی حرام ہے
- ۸۱ حزب الاغاث کا ہمہ گیر فتوے کفر
- ۸۲ مولانا حالی پر کفر کا فتوے
- ۸۳ قائد اعظم پر کفر کا فتوے
- ۸۴ مسلم لیگ پر منظم لیگ ہونے کا فتوے
- ۸۴ قائد اعظم کو دوزخیوں کا کتا قرار دینا
- ۸۴ خان صاحب کا نام بگاڑنے کا شوق
- ۸۵ مولانا ابوالبرکات کا مسلم لیگ پر فتوے
- ۸۶ مسلم لیگ کو چندہ دینا حرام ٹھہرنا
- ۸۶ قائد اعظم کی تعریف کرنے سے
- ۸۶ بیوی نکاح سے نکل جاتی ہے
- ۸۶ امت کی تھوک پیمانے پر تکفیر
- ۸۶ مخالفین کے ہر ہر فرد کو کافر جانیں
- ۸۸ نبدیوں کو بھی کافر جانیں

تکفیر کی سیاہ رات

آہ مظلوم (مولانا شہید) کا غیبی اثر
خاتم بلے کے نیچے ڈوب کر رہ گیا

- ۱۲۱ - ۲. علماء گنج مراد آباد
۱۲۲ - ۳. علماء دہلی
۱۲۵ - ۴. ندوۃ العلماء لکھنؤ
۱۲۸ - ۵. مسلم یونیورسٹی ملی گڑھ
۱۲۹ - مولانا محمد قاسم کی وفات پر سرسید کا بیان

بزرگانِ طریقت کا مجموعی ردِ عمل

- ۱۳۱ ۱. خانقاہ حضرت شاہ کرامت علی جوہری
۱۳۲ ۲. خانقاہ حضرت شاہ غلام علی مجددی
۱۳۳ ۳. خانقاہ حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی
۱۳۶ ۴. خانقاہ سر بند شریف، ہند
۱۳۸ ۵. خانقاہ بھر چو ندی شریف، سندھ
۱۳۸ ۶. خانقاہ لہجی شریف، سندھ
۱۳۹ ۷. خانقاہ مانکی شریف، سرحد
۱۳۹ ۸. خانقاہ ترنگ زئی شریف، سرحد
۱۴۰ ۹. خانقاہ موسیٰ زئی شریف، ڈیرہ
۱۴۱ ۱۰. خانقاہ رائے پور شریف
۱۴۲ ۱۱. خانقاہ مکان شریف رتھ پتھر
۱۴۳ ۱۲. خانقاہ اعران شریف، گجرات
۱۴۳ ۱۳. خانقاہ چورہ شریف
۱۴۳ علامہ شبیر احمد عثمانی اور پیر جماعت علی شاہ صاحب

- ۱۰۳ مولانا ظفر علی خاں بریلوی تکفیر کی زد میں
۱۰۴ ڈاکٹر اقبال شریف مکہ کی مخالفت میں
۱۰۵ آستانہ بریلی شریف مکہ کی حمایت میں
۱۰۵ ڈاکٹر علامہ اقبال پر فتوے کفر
۱۰۶ قائد اعظم علامہ دیوبند کی عقیدت میں
۱۰۶ قائد اعظم پر اس جرم میں فتوے کفر
۱۰۶ بریلوی تکفیر کی تحریک گور بارہی
۱۰۶ کوئٹہ جی قبضے میں ہو تو حج فرض نہیں
۱۰۹ ائمہ حرمین کی پاکستان میں آمد
۱۰۹ شجاعت علی قادری کا فتوے کفر
۱۱۲ ابن سعود کے صاحبزادے کی ہندوستان میں آمد
۱۱۲ امام حرم کعبہ پر انگلستان میں فتوے کفر
۱۱۳ مولانا احمد رضا کا صحابی رسول پر فتوے کفر
۱۱۳ مید محمد کچھ چھو پر فتوے کفر
۱۱۵ احمد رضا اور رب کی تکفیر ایک ہی عنصر کے دو نام

تکفیری مہم کا فکری جائزہ

- ۱۱۶ پیر مہر علی شاہ صاحب اور دیوبند
۱۱۶ مولانا فضل حق نے کسی کی تکفیر نہیں کی
۱۱۸ پانچ مراکز علم میں سے کسی نے گرفت نہ کی
۱۱۹ - علماء فرنگی محل

- ۱۶۵ . حضرت مولانا غلام محمد گھوٹوی
۱۶۶ . حضرت مولانا عبدالنور ٹونکی
۱۶۷ . حضرت مولانا احمد حسن کانپوری

مقتدر قومی شخصیتیں

- ۱۶۸ . ۱۔ مولانا محمد علی جوہر
۱۶۸ . ۲۔ ڈاکٹر علامہ اقبال
۱۶۹ . مولانا دیدار علی اور ڈاکٹر اقبال
۱۷۰ . مولانا حسین احمد مدنی اور ڈاکٹر اقبال
۱۷۱ . ڈاکٹر اقبال پر فتوے کفر
۱۷۲ . مولانا دیدار علی کا فتوے کفر
۱۷۳ . مولانا حسرت علی لکھنوی کا فتویٰ کفر
۱۷۴ . ۳۔ چودھری افضل حق مرحوم
۱۷۵ . ۴۔ سید جمیل روزنامہ سیاست
۱۷۶ . ۵۔ قاضی عبدالحمید (سیرت کمیٹی)
۱۷۷ . حاصل بحث، عود الی المقصود
۱۷۸ . کانگریسی رہنما کے لیے جلسہ تعزیت
۱۷۹ . منظر الاسلام بریلی میں تعزیتی جلسہ
۱۸۰ . شاہ فیض کے لیے ایصالِ ثواب
۱۸۱ . شاہ فیض کے خلاف دعوتِ انقلاب

- ۱۸۲ . پیر جماعت علی صاحب اور مولانا احمد رضا خاں
۱۸۳ . ۱۱۔ خانقاہ تونسہ شریف
۱۸۴ . مولانا احمد رضا خاں کی کچھ پذیرائی نہ ہوئی
۱۸۵ . ۱۵۔ خانقاہ سیال شریف سرگودھا
۱۸۶ . خواجہ ضیاء الدین صاحب دیوبند شریف لے گئے
۱۸۷ . خواجہ قمر الدین صاحب کا تحذیر الناس پر بیان
۱۸۸ . خواجہ گان سیال شریف تحریکِ خلافت کے حق میں
۱۸۹ . خانقاہ مردلہ شریف سرگودھا
۱۹۰ . ۱۲۔ خانقاہ جلال پور شریف رگوات
۱۹۱ . ۱۳۔ خانقاہ شرقپور شریف
۱۹۲ . دیوبند میں چار ٹوری وجود
۱۹۳ . شرقپور میں مشربِ عالی کی تبدیلی
۱۹۴ . ۱۸۔ خانقاہ گولڑہ شریف
۱۹۵ . ۱۹۔ خانقاہ سر اجیہ کنڈیاں شریف
۱۹۶ . ۲۰۔ خانقاہ اجبیر شریف
۱۹۷ . جناب سائیں نوکل شاہ صاحب کا مراقبہ

غیر جانب دار علی شخصیات

- ۱۹۸ . ۱۔ حضرت مولانا لطف اللہ علی گڑھی
۱۹۹ . ۲۔ حضرت مولانا اصغر علی روحی

بریلویوں کے شوقِ تکفیر کا سیاسی جائزہ

- | | | | |
|-----|---|-----|---|
| ۱۸۳ | وقت کی ایک سیاسی ضرورت | ۱۹۶ | شیخ فضل حسین صاحب کی عنایات |
| | | ۱۹۷ | مولانا احمد رضا خاں کی خاندانی خدمات |
| | | ۱۹۸ | مولانا نجی علی خاں بٹیر بازی کا شغل کسے تھے |
| ۱۸۴ | ایک صدی پہلے کا پس منظر | ۱۹۸ | جنگ آزادی میں مسلمانوں پر ظلم شدید |
| ۱۸۴ | خلافت عثمانیہ کا زوال | ۱۹۸ | مولانا رضا علی خاں کی ۱۸۵۷ء میں آزادی |
| ۱۸۵ | ترکی خلافت کے خلاف ایک آواز | ۱۹۸ | بریلویوں میں تنہی بڑی جائدا کیسے ملی |
| ۱۸۶ | اہل سعود نے آگے بڑھ کر زنجیر کاٹ دی | ۱۹۹ | ہندوستان کے دارالاسلام ہونے کا فخری |
| ۱۸۶ | آل سعود اور شریف میں مخالفت | ۱۹۹ | ہندوستان میں مسلمانوں پر حکم جہاد نہیں |
| ۱۸۷ | علامہ شامی محمد علی پاشا کے زیر اثر لکھ گئے | ۲۰۰ | شیخ الہند مولانا محمود حسن کا نقشہ آزادی |
| ۱۸۷ | ہندوستان میں مولانا فضل رسول بدایونی | ۲۰۰ | مولانا احمد رضا کا انگریزی امداد لینے کا فخری |
| ۱۸۸ | مولانا فضل رسول کی سرکاری خدمات | ۲۰۱ | اپنے کو غلام راشدین پر قیاس کرنے کی غلطی |
| ۱۸۹ | گیارہ روپے یومیہ تنخواہ لیتے رہے | ۲۰۲ | آزادی کی بات فخر تالیف قلب کیلئے لکھتے تھے |
| ۱۹۰ | حجاز میں مولانا احمد زینی دحلان | ۲۰۲ | عمل سیاست میں آپ نے کبھی حصہ نہ لیا |
| ۱۹۱ | غلام ہندوستان دارالاسلام ہے | ۲۰۳ | پوری محنت اہل السنۃ کو دھو دھو کر کھینچنے کی |
| ۱۹۲ | مولانا فضل رسول کے بعد مولانا احمد رضا خاں | ۲۰۳ | سیر فی تسلط کے خلاف آپ کے عمل کی تلاش |
| ۱۹۳ | بدایوں اور بریلی میں زور آزمائی | ۲۰۵ | بہی کے کچھ چھری میاں کا ہوائی فائر |
| ۱۹۴ | اذانِ جمعہ کے مسئلہ پر معرکہ آرائی | ۲۰۵ | خلافت ٹوٹنے پر غلام صاحب کے مگرچہ کے انہر |
| ۱۹۵ | حکومت کی طرف سے مولانا احمد رضا کی حمایت | ۲۰۶ | شریف مکر اور دم تک خلافت کے وکیل رہے |

- ۲۲۹ ۸. تحریکِ خلافت کی مخالفت
 ۲۳۲ ۹. ترکی سلطنت سے بغض
 ۲۳۳ ۱۰. انگریزی حکومت سے اُمیدیں
 ۲۳۶ ۱۱. قرآن کریم کی آیات غلط لکھنا
 ۲۳۱ ایک نسخہ قرآنی کا انکار بھی کرتے ہیں
 ۲۴۰ دونوں کے ہاں اسے معمول نہیں کہا جاسکتا
 ۲۴۰ ایک احتمال کا جواب
 ۲۴۲ ۱. مولانا احمد رضا خاں
 ۲۴۳ ۲. مرزا غلام احمد
 ۲۴۴ ۱۲. انگریزی سیاسی پالیسی کی غیر متزلزل حمایت
- ۲۰۶ صفحہ محمد حسن نے ترکوں کے خلاف دستخط نہ کیے
 ۲۰۶ مولانا احمد رضا نے خلافت کے خلاف قلمی جہاد کیا
 ۲۰۸ بدیعِ خلافت پر مصطفیٰ رضا خاں کا چلبلا انداز
 ۲۰۹ ذاکر اقبال کی بربادی خلافت پر دلسوزی
 ۲۰۹ شریف مکہ نے خلافت کے خلاف بناوٹ کی
 ۲۱۰ استاد بریلی کو انگریز امداد دیتے تھے
 ۲۱۱ حلیف افزنگ شریف مکہ کی تعریف
 ۲۱۳ انگریزوں سے ساز باز کرنے سے آخرت تباہ نہیں ہوتی
 ۲۱۴ استاد بریلی میں فدا شریف مکہ کے لئے دعائیں
 ۲۱۴ شریف کی حمایت میں کعبہ تک کی توہین کر ڈالی

ہندوستان کی سیاست ایک نتیجہ پر

- ۲۳۶ ہندو مسلم آبادی میں عدم توازن کی بحث
 ۲۳۶ حضرت شیخ الہند کا دو قومی نظریہ
 ۲۳۸ اقلیت اور اکثریت کا علاقائی جائزہ
 ۲۳۹ انگریزی اقتدار کو سایہ رحمت سمجھنا
 ۲۴۹ ہندوؤں کو دعوتِ مورات دینے کا الزام
 ۲۴۹ بریلوی تحریف کا مکمل تحریری ثبوت
 ۲۵۰ دیوبند انگریز دشمنی میں حد سے متجاوز
 ۲۵۰ مولانا احمد رضا خاں کا صراطِ مستقیم
 ۲۵۱ سیاسی امور میں شرفِ نسب کی بحثیں

قادیانوں اور رضا خانیوں کی مشترکات

- ۲۱۵ ہر اصلاحی تحریک کا تعاقب
 ۲۱۶ مولانا عبدالباقی احمد رضا خاں کے خلاف
 ۲۱۶ ۱. انگریزوں سے خاندانی وفاداری
 ۲۱۸ ۲. انگریزوں کی مدح و تعریف
 ۲۱۹ ۳. جہاد کی ممانعت کا قتلے
 ۲۲۰ ۴. ترکِ مورات کی مخالفت
 ۲۲۱ ۵. با مروتیت کا دعوے
 ۲۲۳ ۶. مسلمانوں کی تکفیر عام
 ۲۲۶ ۷. اہم حرم کے چھپے نماز پڑھنا

- ۲۶۳ بات کا رُخ بدلنے کی مہارت
۲۶۳ اسے کفرِ فوقی کہیں پر لانے کی مذموم کوشش
۲۶۴ بات کے اچھے معنی لینے کا قرآنی حکم
۲۶۵ حدیث کی رو سے اچھا گمان کرنے کا حکم
۲۶۵ حدیث کی رو سے مرادِ متکلم کا اعتبار
۲۶۶ اچھے معنی اختیار کرنے کا فقہی قاعدہ
۲۶۸ علماء دیوبند نے خالصاً کوجواباً کا فرق کہا
۲۶۸ علماء سنو کی خود حضورؐ نے خبر دی تھی
۲۶۹ حقیقت کی پہچان کی عملی راہ
۲۶۹ کفر و اسلام کے فاصلے قطعی ہیں
۲۷۰ متشابہات پر عقائد کی بنیاد نہیں
۲۷۱ مولانا احمد رضا خاں کا ذوقِ تحریف
۲۷۲ ایمان اور کفر کے باہر واسطہ نہیں
۲۷۳ مولانا احمد رضا خاں کی پچاس سالہ محنت
۲۷۳ مولانا احمد رضا خاں کی امانت و دیانت
۲۷۵ نمازیں توجہ بدلنے کی ممانعت
۲۷۵ نماز میں کشف و ابہام کا درود
۲۷۶ خیال آنے اور خیال لانے میں فرق

تہمت بر مولانا اسماعیل شہید

زنا کے دوسرے بری کا دھیان بہتر ہے ۲۸۸

- ۲۵۳ شیخ الہند آہنی عزم کے انسان تھے
۲۵۳ شیخ الہند کا فتوے ترکِ موالات
۲۵۴ انگریزوں سے مدد لینے کا بریلوی فتوے
۲۵۵ حضرت شیخ الہند کے فتوے کا متن

قومی ہمت میں بریلویوں کا کردار

- مجلد اصلاحی تحریکوں کی مخالفت
۲۵۸ ۱۔ مسلم یکجہ کیشل کا نقش
۲۵۹ ۲۔ تحریک ملی گڑھ کی مخالفت
۲۶۱ ۳۔ تحریک مسلم لیگ کی مخالفت
۲۶۱ فتوے آستانہ دار بہرہ شریف
۲۶۱ فتوے سید آل مصلحین قادری
۲۶۲ فتوے مولانا حشمت علی خاں
۲۶۲ فتوے مولانا ابو البرکات قادری
۲۶۳ قائد اعظم کے خلاف بدزبانی
۲۶۴ جمعیت العلماء اور مجلس احرار پر فتوے
۲۶۴ علامہ مشرقی کو مرتد اعظم کہنے کی خدمت
۲۶۶ گورنر پنجاب مشر ڈاؤن کی حضورؐ سپاس نامہ
۲۶۸ اکرام مشائخ کی خاطر نام نہیں دیئے گئے

اختلافات پیدا کرنے کا بریلوی مزینہ

۳۰۱. حضور کے خاتم النبیین ہونے کے اسرار و وجہ
۳۰۲. نشانِ خاتمیت کی علت العلل
۳۰۳. لزوم ختم نبوت زمانی پر مولانا کی تقریر
۳۰۴. صرف ختم نبوت زمانی عوام کا عقیدہ ہے
۳۰۵. خاتمیت مرتبی کا بیان
۳۰۵. { خاتمیت مرتبی میں نیابتی آنے سے بظاہر فرق نہیں پڑتا۔ لیکن اسے بھی ختم نبوت زمانی لازم ہے }
۳۰۶. شرط کے بغیر جزا کو نقل کرنا خیانت ہے
۳۰۶. مولانا احمد رضا خاں کے ہاتھ کی صفائی
۳۰۷. تین جگہوں سے عبارتیں لے کر ایک عبارت بنانا
۳۰۷. تحدیر الناس میں ختم نبوت زمانی کا بیان
۳۰۸. ختم نبوت زمانی کا انکار کفر ہے
۳۰۸. مولانا محمد قاسم کا اپنا بیان کہ یہ کفر ہے
۳۱۰. حسام اسحاق میں درج شدہ عبارت
۳۱۱. عربی ترجمہ میں لفظ بالذات کو نکال دیا
۳۱۲. حضرت مولانا نالوتوی پر تہمت کی ایک اور مثال
۳۱۲. مولانا حضور کو حادث نہیں قدیم مانتے ہیں
۳۱۳. حضور کا وصف نبوت مصروف بالذات ہونا
۳۱۴. تحدیر الناس میں قدیم بمعنی مقدم سمجھنے کی شہادتیں
۳۱۵. حضور کی نبوت کے ذاتی ہونے کے معنی
۳۱۶. قدم نبوت اور حدوث نبوت کے باوجود اتحاد لازمی
۲۸۸. دنیوی چیزوں کے خیال سے شرک کا عمل بدتر ہے
۲۸۹. { نماز میں اللہ سے دھیان پھیر کر اسے کسی دوسرے بزرگ سے باندھنا شرک ہے }
۲۸۹. مولانا احمد رضا خاں کی تحریف
۲۹۰. صرف ہمت کے معنی (ماشیہ میں)
۲۹۱. شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا فتوے
۲۹۲. { نماز میں حضور کا خیال آنے کے بارے میں علماء دیوبند کا عقیدہ }
۲۹۲. شاہ شہید پر تہمت کی ایک اور مثال
۲۹۳. شرک کا کشمیر اور شام سے آندھی
۲۹۴. مولانا احمد رضا خاں صاحب کا جھوٹ
۲۹۵. بریلوی اپنے پیشوا کی اقتدار میں
۲۹۵. بڑے مجاہد کے برابر درجہ ملنے کی تہمت
۲۹۶. درجہ ملنے اور بدعتی تنظیم سجالانے میں فرق
۲۹۸. مٹی میں ملنے کا معنی دفن ہونے کے ہیں
۲۹۸. مولانا شہید کا عقیدہ مدآپ مٹی میں غرق ہوئے
۲۹۹. جد نبوی کے مٹی سے ملنے کی بحث
- تہمت بر حضرت مولانا محمد قاسم نالوتوی
۳۰۰. جو حضور کو آخری نبی نہ مانتے وہ مسلمان نہیں
۳۰۰. مسائل کے اصول دلائل اور شریعت کے اسرار و حکم

- ۳۲۴ حضور اچنی نبوت میں نبی الانبیاء بھی ہیں
- ۳۲۵ سب انبیاء کرام عقیدۂ نبی تھے نہ مجازاً
- ۳۲۶ علامہ فاضل کی شہادت کہ حضور ہی داعی الی الشریعہ
- ۳۲۷ شیخ سعدی کی شہادت کہ حضور ہی اصل وجود ہیں
- ۳۲۸ علامہ زرقانی کی شہادت کہ حضور ہی نبی الانبیاء ہیں
- ۳۲۹ حضور کی ختم نبوت مرتبی پر مولانا روم کی شہادت
- ۳۳۰ حضور کی ختم نبوت مرتبی پر مولانا احمد رضا خاں کی شہادت
- ۳۳۱ مولانا محمد قاسم نانوتوی پر ایک اور الزام
- ۳۳۱ امتی کو عمل میں نبی سے بڑھا دیا
- ۳۳۱ لفظ بظاہر کہ مذہب کرنے کی خیانت
- ۳۳۲ مولانا احمد رضا خاں کے کلام میں بظاہر کا معنی
- ۳۳۲ مفتی احمد یار صاحب کے کلام میں بظاہر کا معنی
- تہمت بر حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی**
- ۳۳۳ قدرت باری تعالیٰ کا بیان
- ۳۳۴ اشارتی ناچاہی چیزوں پر بھی قادر ہے
- ۳۳۴ مولانا احمد رضا خاں کا عجیب ترجمہ قرآن
- ۳۳۴ شرک کا بخش نہ جانا متنع بالذات نہیں
- ۳۳۴ قاضی بیضاوی کی شہادت
- ۳۳۵ قدرت خداوندی پر یحییٰ منیری کی شہادت
- ۳۳۵ قدرت خداوندی پر شرح موافق کی شہادت
- ۳۲۴ قدرت خداوندی پر امام رازی کی شہادت
- ۳۲۵ اشرک کی خبر میں خلاف ہو یہ محال بالذات نہیں
- ۳۲۸ مولانا گنگوہی پر اشرک کے بغض جھوٹ بولنے کی تہمت
- ۳۲۹ خانصاحب کا دعویٰ کہ قوی کا قزو موجود ہے
- ۳۳۱ خانصاحب کو مولانا مرتضیٰ حنظلہ کا چیلنج
- ۳۳۲ مولانا گنگوہی کا عقیدہ ان کے اپنے الفاظ میں
- ۳۳۳ شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ کا عقیدہ
- ۳۳۳ حضرت مولانا عبدالحمید سیالکوٹی کا عقیدہ
- ۳۳۴ مولانا عبدالغنی شاہ جہانپوری کا ایک اہم بیان
- ۳۳۵ حضور کو رحمۃ للعالمین نہ ماننے کی تہمت
- ۳۳۵ صفت اور خاصہ میں فرق
- ۳۳۶ رحمۃ للعالمین جنہیں سب انبیاء سے حضور اعلیٰ ہیں
- ۳۳۶ کیا قرآن کریم رحمۃ للعالمین نہیں؟
- ۳۳۸ شیخ سعدی کے ہاں اس لفظ کا استعمال
- ۳۳۸ حضرت مجدد الف ثانی کے ہاں اس کا استعمال
- ۳۳۹ بریلویوں کے ہاں اس لفظ کا استعمال
- تہمت بر حضرت مولانا غفر اللہ عنہ محمد شہارنپوری**
- ۳۳۹ مولانا مرتضیٰ حنظلہ کا مولانا احمد فضل سے ایک موال
- ۳۴۱ نئے موضوع پر نئے دلائل
- ۳۴۱ انبیاء و اولیاء کے لئے شیطان کو متعین علیہ بنا

۳۵۹	مولانا احمد رضا خاں کی شہادت	۳۴۲	شیطان کا محدود دائرہ علم
۳۶۰	حضرت تھانوی کی عبارت کا اصل مطلب	۳۴۲	حضور کے مطلق علم سے غلط مقابلہ
۳۶۱	جواب کے پہلے الفاظ پر غور کیجئے	۳۴۳	حضرت مولانا غفران احمد صاحب کا اپنا بیان
۳۶۲	نبوت کے تمام علوم لازمہ حضور کو حاصل تھے	۳۴۴	مولانا کی مراد علم ذاتی تھا جو بدوں عطاء الہی ہو
۳۶۲	لفظ ایسا کی وضاحت خود حضرت کے قلم سے	۳۴۵	حضور کے کمالات میں کوئی آپ کا مماثل نہیں
۳۶۳	سہام احمد بن کی عربی عبارت اور اس کا ترجمہ	۳۴۶	حضور کے علمی کمالات کے بارے میں صحیح عقیدہ
۳۶۵	مولانا کی تفسیر کی ایک پہلی مثال	۳۴۷	یہ وسعت میں لفظ یہ فیصلہ کن ہے
۳۶۷	مولانا تھانوی پر تہمت کی ایک اور مثال	۳۵۰	حضرت مولانا غفران احمد پر تہمت کی ایک اور مثال
۳۶۹	مولانا پر اشرف علی رسول الہیہ جاز کرنے کا الزام	۳۵۰	دروہ زمانہ سیکھنے کا الزام
۳۶۹	ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ کی بے ادبی کا الزام	۳۵۱	علماء دیوبند کا عقیدہ کہ کوئی شخص حضور کا استاد نہیں
۳۷۰	حضرت شیخ عبد الغنی النابلسی کا بیان		
۳۷۰	غواب اور تفسیر کے وسیع فاصلے		
۳۷۱	علماء سور کا علماء حق کے خلاف دوا دینا	۳۵۳	کسی مخلوق پر عالم الغیب کا اطلاق
۳۷۲	علماء بدایوں پر گرفت	۳۵۳	قرآن کریم میں عالم الغیب کا اطلاق صرف اللہ تعالیٰ پر
	تذویر الاصلاح و اصلاح الاکار	۳۵۵	حضرت کے لئے علم عظیم کا عقیدہ
	حضرت مجدد الف ثانی کی اصلاح	۳۵۵	اطلاق عالم الغیب کا بنیادی اصول
۳۷۷	ڈاکٹر اقبال کی حضرت مجدد سے عقیدت	۳۵۶	انبیاء و مرسلین کر دوزوں غیب پر مطلع ہوئے
۳۷۸	مولانا احمد رضا خاں کا حضرت مجدد پر طنز	۳۵۷	مطلق غیب میں شرکت مقدار غیب میں امتیاز
۳۸۰	حدیث قدسی میں ربوبیوں کی تحریر	۳۵۸	مخلوق کی اساسی صفات میں شرکت
۳۸۱	حدیث کی اصلاح و تحریف	۳۵۸	۱. حضرت شیخ عبد القدوس کی شہادت
۳۸۲	حضرت مجدد الف ثانی کی ایک اور اصلاح	۳۵۸	۲. حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی کی شہادت

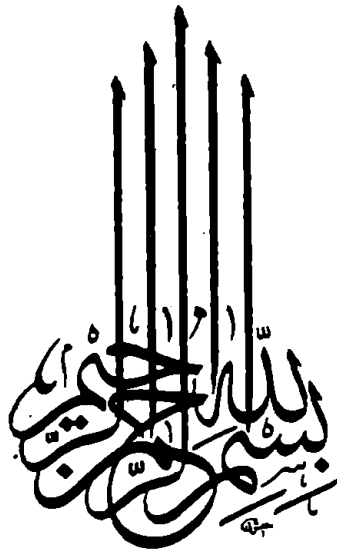
تہمت بر حضرت مولانا اشرف علی تھانوی

۴۰۳	صاحبزادہ جمیل احمد صاحب کی ایک اور مہجول	۳۸۳	روح کے لامکانی ہونے کا بیان
۴۰۳	حکیم محمد اسلمی صاحب کی دیوبند حاضری	۳۸۳	انبیاء و اولیاء کے لیے مین گھڑت تخصیص
۴۰۴	حضرت کریم اللہ کی سہارنپور حاضری	۳۸۴	حضرت مجدد الف ثانی کی ایک اور اصلاح
۴۰۴	رضا خانیوں کی غلط تاویل	۳۸۵	حضرت مجدد کا مولود خوانی سے منع کرنا
۴۰۵	شجرہ موت مولفہ علامہ خالد محمود صاحب	۳۸۶	مولانا ابوالبرکات کا کلام مجدد میں تحریف کرنا
۴۰۶	مولانا محمد عمر بریلوی جامع مسجد سیال گنبد میں	۳۸۶	لاہور کے ماسٹر غلام نبی صاحب کا پہلا خط
۴۰۶	مولانا عبدالرحمن قصوری دیوبند میں	۳۸۸	رسالہ کی عبارت اور اصل عبارت میں فرق
۴۰۶	بریلوی مشائخ کی اصلاح	۳۸۹	منفی مدبر حزب الاحناف لاہور کا جواب
۴۰۸	نوری کتب خانے کی اصلاحی جرأت	۳۹۰	منفی صاحب کا دوسرا خط
۴۰۸	مولانا نعیم الدین مراد آبادی کی اصلاح	۳۹۱	ماسٹر غلام نبی صاحب کا تیسرا خط
۴۱۱	مشائخ سیال شریف کے عقائد	۳۹۵	آئندہ اشاعت میں عبارت درست کرنے کا وعدہ
۴۱۲	بریلوی عوام کی پریشانی	۳۹۶	منفی صاحب کی خدمت میں یاد دہانی کا خط
۴۱۳	مولانا ظفر علی خاں اہل دل لوگوں میں سے تھے	۳۹۶	ماسٹر غلام نبی صاحب کا چوتھا خط
۴۱۳	پیر کرم شاہ صاحب کب اور کس طرح پھسلے	۳۹۹	منفی صاحب کا آخری جواب
۴۱۳	ذوق تحریف کی مار	۴۰۰	حضرت میاں شیر محمد صاحب شرفی کی اصلاح
۴۱۵	خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ	۴۰۱	حضرت میاں صاحب کی مسجد ہایوں کی ہے
۴۱۵	قرآن کا بیان کہ آسمان دو دونوں میں بنے	۴۰۱	دیوبند میں چار نوری وجود
۴۱۶	خان کا بیان کہ آسمان چار دونوں میں بنے		اصل منصف اور محرف صفحہ کا تقابلی مطالعہ

۴۲۷	مولانا مدنی کے خلاف فحش کلامی	۴۱۷	شیطان کیلئے گوشہ ہمدردی کیوں
۴۲۸	تام اکابر دیوبند پر فحش کلامی	۴۱۷	شیطان کا عرصہ قبول و تبلیس
۴۲۹	خان صاحب کا پہلو دار الفاظ لانے کا عذر	۴۱۸	مولانا احمد رضا کا عقیدہ دربارہ ابلیس
۴۲۹	خان صاحب کے حق الیکٹیک سوچ	۴۱۹	شیطان سے حسن عقیدت کیوں
۴۳۰	حضرت مولانا خلیل احمد خاں کی حق گوئی	۴۱۹	علم غیب میں شیطان کو انبیاء سے ملانا
۴۳۲	علائے دیوبند کا کفری مضامین سے انکار اور تبری	۴۲۰	شیطان پر حضرات صالحین کو قیاس کرنا
۴۳۳	مولانا احمد رضا خاں کا پہلا موقف	۴۲۰	ثبوت حاضر و ناظر میں ابلیس کی مثال ملانا
۴۳۳	مولانا احمد رضا خاں کا دوسرا موقف	۴۲۱	قرآن کریم میں فاضل دیوبند ہونی کا ذکر
۴۳۳	مولانا احمد رضا خاں کا تیسرا موقف	۴۲۱	شیطان اور رسول ایک قطار میں (توبہ)
۴۳۵	صاحبزادگان بریلی کا غلط اصرار	۴۲۲	شیطان شرک سے پاک ہے
۴۳۵	قاضی غلام یاسین ڈیرہ روٹی پر اثرات	۴۲۲	رابطہ شیطانی کی چلتی پھرتی تصویریں
۴۳۶	مولانا سلطان محمود مظفر گڑھی پر اثرات	۴۲۲	فاحشہ عورتوں کے حق میں فتویٰ
۴۳۷	خواجہ غلام فرید کے الفاظ میں مولانا خلیل احمدؒ پر ہانپوٹی	۴۲۳	فاحشہ عورتوں کی شرعی بنی پر فاحشہ
۴۳۸	حضرت خواجہ صاحب پر مناظرہ مہاراجہ کے اثرات	۴۲۳	نہان میں اس فحش کے اثرات
۴۳۸	حضرت مولانا زمان شاہ صاحب بہرائی کے تاثرات	۴۲۵	اہل المؤمنین کے خلاف فحش کلامی
۴۳۹	مولانا کریم الدین ازبیس تحصیل بکوال	۴۲۶	اللہ تعالیٰ کے بارے میں فحش کلامی
۴۴۰	مفتی مظہر اللہ خطیب مسجد مدرسہ فتح پوری کا تاثر	۴۲۷	مولانا تھانوی کے خلاف فحش کلامی

تقریظ

جانشین حکیم الاسلام حضرت مولانا محمد سالم قاسمی صاحب
مہتمم دارالعلوم وقف دیوبند (انڈیا)



یہود و نصاریٰ کی اسلام دشمنی پر تاریخ شاہد ہے کہ ان دونوں قوموں نے اسلام کی تعلیمات حقہ کو مسخ کر کے دنیا کے سامنے پیش کرنے میں نہ مافیٰ میں کبھی گریز کیا اور نہ آج کر رہی ہیں، ان کے اس باطل پسندانہ پروغاد عمل قبیح کا یہ طبعی نتیجہ تو نکلا ہی تھا اور وہ نکل کر رہا کہ علم و دانش سے بے بہرہ دیگر قوموں میں بھی کسی معقول وجہ کے بغیر اسلام دشمنی کا جذبہ ابھرا، اور وہ بھی یہود و نصاریٰ کی ہم نوا بن گئیں، جس سے اسلام دشمنی کا دائرہ وسیع سے وسیع تر ہو گیا۔

لیکن قدرت نے اس خیر و شر آمیز دنیا کا دستور طبعی یہ ہی قرار دیا ہے کہ ہر شر میں خیر کا پنہاں پہلو، اپنے وقت پر ضرور ظاہر ہوتا ہے، چنانچہ اس اسلام دشمنی نے بھی اسلام کے بارے میں اس خوش آیند حقیقت کو بین الاقوامی سطح پر پشت از ہام کر دیا کہ مخالفین اسلام اپنے اپنے تسلیم کردہ اعتقادی نظام حیات کو چونکہ زندگی کے اکثر و بیشتر گوشوں پر، معقول و مدلل ہدایت و رہنمائی سے کیسر خالی ہی نہیں پاتے بلکہ جہاں رہنمائی ملتی بھی ہے، وہ بھی عقل و شعور انسانی کیلئے اطمینان بخش نہیں ہوتی، اس لئے اپنی اس ذلت ناک تہدیکت اور تہی دامن کو چھپانے، اور سلیم الفطرت

ارباب دانش و دانش کی توجہات کو اس کی طرف متوجہ نہ ہونے دینے کے لئے، یہ معاندین اسلام، یا تو خود ساختہ جھوٹی باتیں اسلام کی طرف منسوب کر کے اس کی صداقت و حقیقت کو دبانے یا مٹانے کی ناکام کوششیں کرتے ہیں اور یا خود مسلمانوں کے جہالت و غربت زدہ طبقات کی جہالت سے ناجائز فائدہ اٹھاتے ہوئے، دولت و مناصب، اور معاشی سہولتوں کی فراہمی کا لالچ دیکر، انھیں غیر اسلامی رسوم و رواج کو عین اسلام باور کرانے کی شرافت و اخلاق سے عاری سازشیں برپا کرتے ہیں، جو بذات خود اپنے اعتقادی نظام حیات کے بارے میں ان کے فکری افلاس کی ناقابل انکار دلیل ہے۔

اسلام کے برخلاف ان کی سازشوں کی داستان بہت طویل ہے لیکن دو عظیم سازشیں گزشتہ صدی کے مسلمانوں کے لئے زبردست مسئلہ بنی ہوئی ہیں۔

پہلی یہ ہے کہ دولت و مناصب کی بارشیں برسا کر، خود مسلمانوں کے جہالت زدہ طبقے کے ایک دین فروش کو انگریزوں نے اپنی خود ساختہ شیطانی نبوت سے سرفراز کیا، جس کو "قادیانیت" کے نام سے عالم گیر شہرت دی گئی۔ اور دوسری یہ کہ مسلمانوں کے اسی جہالت و افلاس زدہ طبقے کو قطعاً غیر اسلامی رسوم و رواج کو عین اسلام قرار دینے کا مدعی بنا کر، ملک گیر پیمانے پر اس کو ہمہ جہت حکومتی تائیدات سے نوازا گیا، جو "بریلویت" کے نام سے ملک بھر میں متعارف کرائی گئی۔

"قادیانیت" کی سازش اسلام کی بنیادی "ختم نبوت" کے عقیدے

سے انحراف پر مبنی تھی، جس کے خلاف اسلام ہونے سے، بے علم مسلم عوام بھی بڑی حد تک واقف تھے، اور ساتھ ہی اُس کے عہد آغاز میں ہی ”حضرات علمائے دیوبند“ نے بروقت اس فتنے کو پہچان کر، مدعی نبوت کا ذب، غلام احمد قادیانی، اور اس کے جاہل پیروکاروں کی تکفیر کا اعلان فرمادیا، جس سے یہ فتنہ زیادہ وسیع پیمانے پر نہیں پھیل سکا، پھر اس فتنے کے برگ و بار مزید واضح ہو جانے کے بعد، علمائے دیوبند کی جانب سے تکفیر قادیانیت کے اس اعلانِ حق کی پوری ملتِ اسلامیہ کی جانب سے عالمی پیمانے پر تائید کر دی گئی۔

لیکن اسلام کے نام پر، اسلام کے برخلاف، ملک گیر پیمانے پر دشمن اسلام، برطانیہ کا برپا کردہ ”فتنہ بریلویت“ نہ صرف زندہ ہے، بلکہ ملبستِ اسلامیہ کی اکثریت کے ضروری دینی علم سے بے بہرہ ہونے کی بنا پر، اس کے زندہ رہنے اور پھیلنے کے امکانات بھی قوی تر ہیں، اس لئے علماءِ حق نے اس کے دفاع کو اہم ترین دینی فریضہ قرار دیکر ہر دور میں اس کی ادائیگی پورے اہتمام سے کی، اور آج تک کر رہے ہیں۔

حق تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے مکرم و محترم حضرت مولانا علامہ خالد محمود صاحب زید مجدہؒ کی ذاتِ گرامی سے اہل حق کو نوازا، جو تمام فرقہ و ضالہ کے بارے میں عموماً، اور بریلویت کے بارے میں خصوصاً، مکمل و صحیح معلومات کے ساتھ، غیر معمولی ذکاوت و ذہانت، اور ہر باطل کے مقابلے پر مُسکت و دُندل شکن جوابات کی جانب مافوق العادۃ انتقالِ ذہنی کے بے مثال امتیازات کے حامل ہیں، اور راقم الحروف حضرت علامہ محترم کے ساتھ، اپنے قربِ تعلق کے

تجربات و مشاہدات کی روشنی میں، باطل کی سرکوبی کے باب میں، علامہ موصوف کو نہ صرف منفرد و بے مثال شخصیت قرار دینے میں کسی تردید کا خطرہ و خوف محسوس نہیں کرتا، بلکہ عصرِ رواں میں، قبیحِ سنتِ علماء اسلام کیلئے ان کی ذات گرامی کو ایک عظیم نعمتِ خداوندی سمجھتا ہے۔

انہی خصوصی امتیازات کے ساتھ علامہ خالد محمود صاحب زید مجدہ نے پیش نظر کتاب ”مطالعہ بریلویت“ میں ”بریلویت“ کا عمیق ترین، دینی، علمی، فکری، اخلاقی اور تاریخی بنیادوں پر جائزہ لیا ہے، جسے عمرِ رواں میں ایک تاریخ ساز دینی خدمت کے عنوان سے یاد کیا جاسکتا ہے، اور ادارہٴ حافظی، بلکہ پورے یونین کے ایس ٹی سرمایہ کے شائع کرنے کو اگر عظیم علمی احسان سے تعبیر کیا جائے، تو طالبینِ حق کی نگاہوں میں اسے یقیناً مبالغہ نہیں کہا جائیگا۔

حق تعالیٰ اس عظیم خدمت کو قبولیت و مقبولیت عطا فرما کر، حضرت مصنف کے حق میں ذخیرہٴ آخرت، اور عامۃ المسلمین کے لئے اسے انکشافِ حق کا ذریعہ فرمائے، آمین یا رب العالمین۔

احمد محمد

حضرت مولانا محمد سالم قاسمی صاحب مدظلہ

مہتمم دارالعلوم وقف دیوبند

۶ رمضان المبارک ۱۴۳۸ھ ، ۱۶ جنوری ۱۹۹۶ء یومِ پچیس

بریلوی مسلک کی ایک جھلک

درطہ جہالت کے گہرے زخم

اشخاص

ڈاکٹر علامہ خالد محمد ایم اے؛ پی ایچ ڈی

ڈاکٹر اسلام اکسیڈی مینجسٹر

کھوئی گئی ملت بیضا کی ابرو
اور سنتِ مطہرہ کا پایہ ہل گیا

بریلوی مسلک کا عوام میں عمومی تعارف

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، الحمد لله خير مما يشكون۔ اما بعد،
بائس بریلی ہندوستان کے ایک صوبہ بریلی کا ایک شہر ہے جہاں مولانا احمد رضا خاں پیدا ہوئے۔ انہوں
نے ایک مذہب ترتیب دیا اور اپنے پیروں کو اس پر چلنے کی وصیت کی :
میرادین و مذہب جو میری کتب سے ظاہر ہے اس پر مضبوطی سے قائم رہنا ہر فرض
سے اہم فرض ہے۔ لے

اسی نسبت سے اس مذہب کو بریلوی مذہب کہتے ہیں۔ بریلویت کا صحیح تعارف وہ عقائد و نظریات
اور افکار و بدعات ہیں جو مولانا احمد رضا خاں سے ایک خاکہ مذہب کی صورت میں آگے چلے اور ان کے
پیروں نے ان کے التزام سے اپنے آپ کو باقی امت سے علیحدہ کانٹوں کی ایک باڑ پر لاکھڑا کیا اور
اب تک اسی درخت کے کڑوے پھل امت کے کام و دین کو تیغ کر رہے ہیں۔

مولانا احمد رضا خاں کے مذہب میں امتیازی مسائل یوں تو بہت ہیں لیکن وہ مرکزی کام ہی کے گرد
بریلویت کی بجلی اب تک گھومتی آئی ہے عین ہیں : (۱) تکفیر امت یعنی اپنے مسلک کے سوا باقی کل مسلمانوں
کی تکفیر کرنا (۲) انگریزوں کے خلاف اٹھنے والی ہر تحریک آزادی کی مخالفت کرنا (۳) دیہات کے رسم و رواج
کو شرعی استناد دیا کر کے جملہ کو اپنے ساتھ تھانے رکھنا۔

پس جو لوگ صرف رسم و رواج اور چند بدعات پر کاربند ہیں لیکن دیگر فرقوں کو بھی مسلمان سمجھتے ہیں کافر
نہیں کہتے، حج کے لیے جائیں تو وہاں کو کمر اور مدینہ منورہ کے اماموں کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں، ایسے لوگ بریلوی
ہرگز نہیں۔ اسی طرح جو افسران ہمیشہ انگریزی حکومت کے ماتحت رہے اور ہر تحریک آزادی کی مخالفت
کرتے رہے لیکن اپنے سواد و مردوں کو کافر کہنے کی بریلوی مہم میں شریک نہ ہوئے وہ بھی بریلوی نہیں بریلوی
صرف وہی لوگ ہیں جو مولانا احمد رضا خاں سے اپنی نسبت جوڑتے ہوئے اپنے سوا باقی سب امت کو کافر کہیں۔
انگریزوں کے خلاف اٹھنے والی تحریکوں کی مخالفت کریں اور جاہلوں کے رسم و رواج کو شرعی استناد دیا کر کے

لے وصایا شریف مش

بدعات کو کھدی قوت سے فروغ دیتے ہیں۔

بریلویت کی حقیقت یہی ہے مگر اسوس کہ یہ لوگ اپنی مددی کثرت جٹو لے کے لیے ان لوگوں کو بھی اپنے ساتھ لے گئے جو دوسروں کو کافر قرار دینے کا مخالفانہ کارروائی سے تعلق متفق نہ تھے مگر گروہوں میں عام رسم و عادت کی پابندی اور بدعات کے تلف کے باعث اپنے آپ کو بریلوی سمجھتے تھے۔ یہ لوگ بدعتی تو ہو سکتے ہیں لیکن بریلوی نہیں۔ بریلویت کا مدار مولانا احمد رضا خان کی اصولی نسبت پر ہے۔ یہ بریلویوں کی جلد سازی ہے کہ وہ غیر بریلوی بدعتیوں کو اپنے ساتھ شامل بتلا کر ان کو بھی اپنے آپ کو بھی اور عام لوگوں کو بھی بریلوی اکثریت کا مغالطہ دیتے ہیں۔

آئیے بریلویت کے عام تعارف کے لیے کچھ ان مسائل کا جائزہ لیں جو مولانا احمد رضا خان اور ان کے پیروں کے حلقوں میں ان کا جماعتی نشان سمجھے جاتے ہیں۔ بریلویت کی دینی جماعتی سرگرمیاں دا ختم و ایصال ثواب (۲) قور و مزارات اور (۳) جاہل پیروں کو غیر متشرع فیقروں سے مرعوب رکھنے کی جدوجہد تک مرکوز رہتی ہیں اور بریلویت کا تعارف زیادہ انہی حلقوں میں ملتا ہے۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم ان تین حوالوں کے تحت بریلوی ضد دخل کا جائزہ لیں تاکہ اس روشنی یا اندھیرے میں بریلویت سے کچھ تعارف ہو سکے :

ختم اور ایصال ثواب

مرحومین کو ثواب پہنچانے کا عقیدہ برحق ہے۔ زندوں کے نیک اعمال کا ثواب حسب نیت مرحومین کو پہنچتا ہے لیکن یہ بات اپنی جگہ واضح ہے کہ ثواب پہنچتا ہے اصل چیزیں نہیں پہنچتی ہیں۔ نہ ان کی خوشبو اور لذت پہنچتی ہے۔ ان چیزوں کو ان کی اصل شکل میں لگے جہاں بھیجنا کسی طرح ممکن نہیں۔ ایصال ثواب برحق مگر ان چیزوں کا دہاں پہنچنا کہیں ثابت نہیں نہ ان چیزوں کی ذیوی لذت دہاں پہنچتی ہے۔ مگر بریلوی مذہب یہ ہے کہ اصل چیزیں ہی پہنچتی ہیں اس لیے ختم میں وہ ان چیزوں کو خصوصی طور پر شامل کرتے ہیں جو مرحوم کو مطلوب یا مرغوب تھیں۔

اصل چیزیں ہی صحیح دیا کریں

مولانا احمد رضا خان بریلوی نے اپنی وفات سے دو گھنٹے سترہ منٹ قبل پر صحیفہ کافان کی لک

فرست تحریر فرمائی اور وصیت کی کہ یہ چیزیں بھیج دیا کریں :

احدہ سے اگر لطیف خاطر ممکن ہو تو فخر ہفتہ میں دو مین باران اشیا سے بھی کچھ بھیج دیا کریں۔ دودھ کا برف خانہ ساناہ اگر بھینس کا دودھ ہو۔ مرغ کی بریانی مرغ پلاؤ خواہ بکری کا ہو۔ شامی کباب پراٹھے اور بالائی۔ فرنی۔ ارد کی پھریری دال مع اردک دوازم۔ گوشت بھری کچوریاں۔ سیب کا پانی۔ انار کا پانی۔ سوڈے کی بوتل۔ دودھ کا برف۔ لے آخری وقت میں نیک لوگ توبہ و استغفار میں مشغول رہتے ہیں۔ ذکر و تلاوت کی فکر ہوتی ہے آخرت کی طرف دھیان ہوتا ہے مگر غنا صاحب ہیں کہ اس وقت بھی چٹ پٹے کھانوں کی فہرستیں تیار فرمانے میں مصروف تھے۔ میر تقی نے پُر خور کے بارے میں کہا تھا۔

جب مرے گا وہ بھوک کا روگی — روح قہ شاہ کی روٹی میں جوگی
وصایا شریف میں لکھا ہے کہ نبرہ فخر کو دینے کی نصیحت آپ پہلے کر آئے ہیں۔ یہ تو تکلف کھانے بھینے کی وصیت بار جو بری نہر کی ہے۔ یہاں دو مردوں کو بھیجنے کی گفتگو نہیں۔ وہ بات پہلے ہو چکی ہے یہاں یہی مراد ہے کہ یہ چیزیں مجھے بھیج دیا کریں۔

چنانچہ ایک صاحب وقت دفنی دودھ کا برف خانہ ساز جو وصیت میں مذکور تھا قبر پر لے آئے۔ تاجم یہ پتہ نہیں چل سکا کہ وہ دودھ کہاں رکھا گیا۔ کفن کے ساتھ ہی رکھا گیا یا کسی کونے میں دفن کیا گیا۔ اس واقعہ کو ساٹھ سال ہو گئے مگر آج تک بریلوی مذہب والوں نے اس دودھ کا پتہ نہیں دیا۔

نیا کفن بچھانے کی تدبیر

بریلوی مذہب کے بانی مولانا احمد رضا خاں ایصال ثواب پر قناعت نہیں کرتے بلکہ اصل چیز کا پہنچانا اور پہنچانایوں بیان کرتے ہیں :

ایک بی بی نے مرے کے بعد خواب میں اپنے لڑکے سے فرمایا کہ میرا کفن ایسا غراب ہے کہ مجھے اپنے ساتھیوں میں چلتے ٹھرم آتی ہے۔ پرسوں فلاں شخص نے والا ہے۔ اس کے کفن میں اچھے کپڑے کا کفن رکھ دینا۔ صبح کو صاحبزادے نے اٹھ کر اس شخص کو در یافت کیا۔

لے وصایا شریف ص ۹ ، لے دیکھیے حاشیہ وصایا شریف منسلک

معلوم ہوا کہ وہ بالکل تندرست ہے اور کوئی مرض نہیں۔ تیسرے روز خبر ملی کہ اس کا انتقال ہو گیا ہے۔ لڑکے نے فوراً نیا عمدہ کفن پہلوا کر اس کے کفن میں رکھ دیا اور کہا کہ یہ میری ماں کو بیٹا دینا۔ رات کو وہ صالحہ خواب میں تشریف لائیں اور بیٹے سے کہا کہ خدا تہیں جزائے خیر دے۔ تم نے بہت اچھا کیا کفن بھیجا۔ ۱۷

یہ سننے کی بات نہیں سوچنے کی بات ہے۔ آپ خود اپنے ضمیر سے فیصلہ لیں کہ والدہ کو کفن بھیجنے کے بعد وادی اور دادا کو کفن نہ بھیج سکتے اور پھر ان سے آگے ہوا جد اگزر چکے ہیں ان ہم کفن نہ بھیجنے کی کتنی فکر اور تشویش صاحبزادے کو ہوئی ہوگی اس کے ساتھ ساتھ آپ یہ بھی سوچیں کہ ایک بیت کے ساتھ اگر کئی کئی کفن رکھ دیے جائیں تو کہیں یہ کپڑے کو ضائع نہ کرنا تو نہیں ہوگا۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے کفن کے ہائے میں کیا نصیحت کی تھی؟ بریلویوں کے اس عقیدے سے اموات واجداد کو فائدہ پہنچے یا نہ کفن چھروں کو فائدہ ضرور پہنچے گا کہ ایک قبر کھودنے سے انہیں کئی کئی کفن ملنے لگیں گے۔ ایصال ثواب بہرحق ہے مگر اصل چیزوں کا بھیجنا یہ ایک عجیب حرکت ہے۔

انتہائی گزور روایات کے سہارے اس قسم کی نقل و حرکت کسی طرح کی تجدید اور لائق تحسین نہیں۔ مولانا احمد رضا خاں صاحب کے اس ارشاد میں پوری طرح واضح ہے کہ اصل چیزیں وہاں کیسے بھی جاسکتی ہیں۔

قبر میں ذائقے پہنچتے ہیں

کھانے اور مٹھائیاں جن قبروں اور خوجوں میں ہوتی ہیں وہ رتن اور نوچنے تو مرحومین کو نہیں پہنچتے لیکن بریلویوں کا عقیدہ ہے کہ یہاں سے بھی ہوئی لذت اور مزیدار چیزوں کے ذائقے وہاں ضرور پہنچتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ یہ حضرات ان لذتوں میں کھو کر پھر ختم کو ہی سارے دین کا مرکز بنالیتے ہیں۔ ان کے صوفی ظہیر الحسن صاحب لکھتے ہیں:

یاد رہے کہ بالوشاہی، پیڑے، بریانی، زردہ کی دگیں، نان، فورہ، فرنی کے نوچنے اٹھ کر عالم آخرت کو نہیں جاتے بلکہ ان چیزوں کا ذائقہ اور لذت پہنچتی ہے۔ ۱۸

ظہیر صاحب یہاں ایصال ثواب کو بکھر بھول گئے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کے عقیدے میں یہ کہیں کا ثواب نہیں پہنچتا لذتیں اور ذائقے پہنچتے ہیں۔ وہاں لذت پہنچنے یا نہ پہنچنے، یہاں یہ لوگ کھانے کی چیزوں کا ذکر

۱۷ ملفوظات مولانا احمد رضا خاں حصہ اول ص ۱۰۶، ۱۸ جہرہ تصوف ص ۹۱ مطبوعہ نذیر پرنٹنگ ورکس کراچی

بڑی لذت سے کرتے ہیں اور عجیب و غریب فہرستیں تیار کرتے رہتے ہیں۔

قبر میں لذت طلبی کی انتہا

قدتوں کا عقیدہ بریلویوں کو اس انتہا تک لے گیا کہ انبیاء عظیم الصلوٰۃ والتسلیم تک کے بارے میں ان کا عقیدہ ہے کہ وہ قبروں میں اس لذت طلبی میں منہمک ہیں۔ مولانا احمد رضا خان لکھتے ہیں:

انبیاء عظیم السلام کی قبر مطہروں میں ازواج مطہرات پیش کی جاتی ہیں اور وہ ان کے ساتھ شب باشی فرماتے ہیں۔ لے

لفظ پیش کیے جانے پر غور کیجیے کس قدر بے حیا تعبیر ہے انبیاء کی برزخی زندگی کا عجیب نقشہ کھینچنا ہے۔ قبر میں لذت طلبی کا تصور ان لوگوں کا عجیب عقیدہ ہے۔

جنسی لذتوں کی بات فہمنا آگئی ہے۔ معاف رکھیے ذکر چٹ پٹے اور لذیذ کھاؤں کا ہمارا مقاصد مولانا احمد رضا خان صاحب کا خاص موضوع تھا۔

وفات کے وقت کھاؤں کی فہرست

مولانا احمد رضا خان نے وفات سے دو گھنٹے سترہ منٹ پہلے چٹ پٹے کھاؤں کی نہایت نفیس فہرست تیار فرمائی تھی۔ اعلیٰ حضرت کا اس دنیا میں یہ آخری کا نامہ تھا۔ دودھ کا برف "اس فہرست میں دو دفعہ لکھا ہے۔ یہ اشارہ تھا کہ یہ زیادہ مطلوب ہے۔ چنانچہ یہی وجہ ہے کہ ایک صاحب دودھ کا برف دہن کے وقت قبر پہلے آئے تھے۔

اس فہرست میں یہ الفاظ مزید لائق توجہ ہیں۔ "فائز ہفتہ میں دو تین بار ان اشیاء سے بھی کچھ پیج دیا کرتا۔ لفظ بھی بتاتا ہے کہ یہ فہرست بطور تہہ تھی۔ کھاؤں کی اصل فہرست کوئی امد ہوگی اور خدا جانے کتنی لمبی ہوگی۔ سنا ہے بریلوی اپنے خاص معلقوں میں وہ فہرست بتلاتے ہیں امد اس کی روشنی میں سارے سال کے ختم چلتے ہیں۔

بعد کے بریلوی اس فہرست میں کوئی خاص اضافہ نہیں کر سکے تاکہ مولانا احمد رضا خان ہی "اعلیٰ حضرت"

لے ملفوظات احمد رضا خان حصہ سوم ص ۲۸ خان صاحب نے محمد بن عبدالباقی پر یہ جھوٹا باند باند ہے کہ

انبیاء قبروں میں یہ کام کرتے ہیں ان کی کسی تحریر میں ہمیں یہ بات نہیں ملے

مولانا احمد رضا خاں کے ہاں علوہ ایک مستقل عنوان تھا۔ اس لئے اسے فہرست مذکورہ وصلایا
شریعت میں جگہ نہیں دی گئی۔ یہ مطلب نہیں کہ اعلیٰ حضرت موت کی دہشت میں علوہ کو بھول گئے
جب وفات سے دو گھنٹے ستر و منٹ پہلے ارد کی پھر میری وال میں اور کم مع بوازم کو نہیں بھولے
تو علوہ کو کیسے بھول سکتے تھے۔ ————— دجاس کی صرف یہ ہے کہ آپ جس علوہ کے
صلواتی تھے اس کی کچھ تفصیل درکار تھی۔ اس باب میں آپ طیمرو فرما چکے تھے۔

کیڑوہ وغیرہ شامل کر لیں۔ مصارف میں تخفیف کی نیت نہ ہو۔ ہاں خوش ذائقہ کرنے کیلئے اضافہ ہو جائے تو حرج نہیں۔ راقم الحروف کے ہاں اور اس کے احباب کے ہاں نعم مندرجہ ذیل ہر صبح

سجی ۵ مار - شکر ۱ مار - روغن زرد ۵ مار - ناریل ۱ مار - کشمش ۱ مار - پستہ ۱ مار -

مغز باوام ۱ مار - الیچی سفید ۴ پھانک - چروخی ۱ مار - رعفران ۲ ماشہ - کیڑہ نصف بوتل -

۷۔ حیاتِ اعظم فرستادہ ۲۰۲ سیکڑہ رضویہ آرام بان لکڑچی۔ (تخریر) علوہ پکائے اور صلی کو کھوئے۔ یہ نہیں کہا کہ قرب کو کھوئے، اسلئے کہ علوہ صلی لاحق ہے اس سلسلے میں مولانا احمد رضا خاں، حسن میاں، حافظ غیل حسن، مولانا علوہ رضا خاں، حسنین رضا خاں، صلحا رکھے جاتے تھے۔ ظاہر ہے کہ ان سے زیادہ اس علوہ کا حقدار کوئی ہوگا۔ غریب اور مساکین کو کھانا مال کہ یہ علوہ چکھ سکیں۔ یہ مروت صلحا کے لائق تھا۔

۳ جب صلح نامہ لکھا ہے۔ غزوانے نہیں تو ظاہر ہے کون خرچ میں تخفیف کی نیت کرے گا۔ اگر غزوانے سے ملے گا تو مال ادا لینا تو ان کے معتقدین میں ویسے ہی جائز تھا۔ اے طوطہ میں صرف کر لیں تو کیا خرچ ہے۔

۴ راقم الحروف سے مراد مولانا احمد رضا خاں خود ہیں۔ مجیدہ وصیت فرما رہے ہیں۔

شکر ۱۰ مار پر یہ عاشرہ دیا گیا ہے۔ ”برابر کی شکر سے علوہ میں شیرینی ملتی ہوئی ہے۔“
 مغز بادام پر یہ عاشرہ دیا گیا ہے۔ ”چار سیر بادام میں سے سوا سیر مغز نکلتا ہے۔“
 ”مولانا کے اس ارشاد پر کہ خوش ذائقہ کرنے کے لئے مصارف میں اضافہ ہو جائے تو حیح
 نہیں۔“ ایک حدیث یاد آگئی جسے حضرت امام غزالیؒ نے احیاء العلوم میں نقل کیا ہے:-
 ”وقال صلى الله عليه وسلم مشرا رامتى الذين غذاوا بالنعيم ونبئت عليهم
 احبا منهم وانما همتهم انواع الطعام وانواع اللباس ويتشددون في اللام...
 وادعى الله تعالى الى موسى عليه السلام اذكر انك ساكن القبر فان ذلك يمنعك
 من كثير الشهوات وقد اشتد خوف السلف من تناول لذیذ الاطعمة
 وتضمن النفس عليهما وادان ذلك علامة الشقاوة لـ
 (ترجمہ) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری اُمت کے بدترین
 لوگ وہ ہونگے جو نعمتوں میں پلتے رہے اور موٹے تازے بنتے رہے۔ ان کی پوری
 توجہ طرح طرح کے خوش ذائقہ کھانوں پر اور طرح طرح کے لباس زیب تن پر لگی
 رہی اور وہ بات کرنے میں وہ لگے چلا گئے اور اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام
 کو وحی کی۔ ”تو یاد رکھ کہ تو قبر میں آنے والا ہے یہ بات تجھے زیادہ لذتوں سے روک
 رکھے گی۔“ اور سلف صالحین طرح طرح کے لذیذ کھانوں سے اور اپنے
 نفس کو ان کا عادی بنانے سے بہت ہی ڈرتے تھے اور بتلاتے تھے کہ یہ کسی
 انسان کے بد بخت ہونے کی علامت ہے۔

۱۔ رواہ ابن عدی فی الکامل ومن طریقہ البیہقی فی شعب الایمان من حدیث
 فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وی وی من حدیث فاطمہ،
 بنت الحسین مرسلًا قال الدارقطنی فی العلل انه اشبه بالصواب ورواہ ابو نعیم
 فی الحلیۃ من حدیث عائشہ باسناد لا بأس بہ فی احیاء علوم الدین۔
 جلد ۲ ص ۸۹

یہ کہانے جب ختم کے عنوان سے قلم صلیح بننے لگیں اور خود صلیح کی وحییت ہو کہ مصارف میں تخفیف کی نسبت نہ ہو۔ خوش ذائقہ کرنے کے لئے اضافہ ہوتا چلا جائے تو حرج نہیں تو ظاہر ہے کہ غریب بریلویوں پر کیا گزرے گی۔ جن کا مال خوش ذائقہ ہو جو کراں کے مولویوں کے ہیٹ میں اُٹنا جائے گا۔ رضا خانی مذہب کے لوگ ختم کے اتنے دلدادہ ہو گئے کہ انہوں نے اس سلسلہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر افزار باندھنے میں بھی کوئی باک محسوس نہیں کیا۔

شوقِ ختم میں پیغمبر پر افزار

جناب ظہیر الرحمن صاحب لکھتے ہیں:

طاعل قاری نے فادائی جزی میں نقل کیا ہے کہ ایصالِ ثواب سنت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ حضرت ابراہیم کے وصال کے تیرے دن حضرت ابوذر غفاری اذنی کا دودھ جو کہ روٹی اور کچھ کھجوریں لے کر خدمتِ اقدس میں حاضر ہوئے اور آپ کے سامنے رکھ دیں۔ آپ نے ایک مرتبہ سورہ فاتحہ، تین بار سورہ اخلاص اور دودھ شریف پڑھ کر دست مبارک دھلکے کیسے اٹھائے اور فرمایا کہ خدا دے اس کا ثواب میرے فرزند ہماجم کو پہنچا۔ اس کے بعد حضرت ابوذر سے فرمایا کہ اے تقیم کر دو۔ لے ہم یہاں لفظ اللہ علی الاذین کے سوا کچھ نہیں کہہ سکتے۔ یہ حدیث ہرگز کہیں ثابت نہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

من كذب علي متعمداً اُفلقبوا مقعدہ فی النار۔ ۲

ترجمہ: جو شخص جان بوجھ کر مجھ پر جھوٹ باندھے اسے چاہئے کہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔

حقِ نفس اور حظِ نفس میں فرق

یہاں ہم ضروری کہانے پینے کی تردید نہیں کر رہے۔ یہ زندگی کا حق ہے جو اسے ملنا چاہیے لیکن حقِ نفس اور حظِ نفس میں فرق ہے۔ مولانا احمد رضا خان صاحب اور جناب ظہیر الرحمن صاحب ان فہرستوں کے تیار کرنے میں حقِ نفس نہیں حظِ نفس میں مبتلا تھے۔

لے جوہر تصوف ص ۱۰۷ مشکوٰۃ شریف ص ۲۲

سرکار بغداد حضرت پیران پیر کی نصیحت

حضرت پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی نے ایک مجلس میں ارشاد فرمایا :

جب تک تو اپنے نفس کو حظ پہناتا رہے گا اس کی قید میں ہو گا۔ اس کا حق پرادے لیکن حظ نفس سے باز رہ۔ نفس کو اس کا حق دینے میں زندگی اور لذت پہنچانے میں ہلاکت ہے۔ اس کا حق کھانے پینے پہننے اور مکان میں ہے۔ اس کا سرور لذتوں اور شہوتوں میں ہے۔ ۱۔

اہل فقر و دوسروں کو ہمیشہ توکل کی نصیحت کرتے ہیں مگر جس شخص نے ایک نیا مذہب بنا رکھا ہو اور لوگوں کو بربلا کئے کہ میرے دین و مذہب پر قائم رہنا ہر فرض سے اہم فرض ہے اس سے یہ توقع کیے کی جا سکتی ہے کہ وہ حق نفس اور حظ نفس میں فرق کرے۔ حضرت پیران پیر ایک دوسری جگہ فرماتے ہیں : اے منافقو! تم توکل کے متعلق محض باتیں بنالینا کافی سمجھتے تھے حالانکہ تمہارے دل مخلوق خدا کو شریک خدا کر بیٹھے ہیں۔ ۲۔

پھر فرماتے ہیں :

باز آئے تمہارے مذہب سے اور تمہاری پیروی سے۔ ہماری راہ تمہاری راہ الگ الگ ہے۔ ہماری اسی میں سلامتی ہے۔ ہم طریق سنت اور توحید و اخلاص کے پیلے پر رہنا چاہتے ہیں تم بدعت دریا و نفاق کے خندق میں پڑے ہو۔ ۳۔

حضرات پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی کی نصیحت بھی آپ نے سُن لی۔ اب مولانا احمد رضا خان کی نصیحت بھی پڑھ لیجیے۔ اہل اشد اور دوسروں کا فرق ان میں واضح طور پر کھلے گا : میرا دین و مذہب جو میری کتب سے ظاہر ہے اس پر مضبوطی سے قائم رہنا ہر فرض سے اہم فرض ہے۔ ۴۔

سرکار ہند حضرت مجدد الف ثانی کی نصیحت

حضرت امام بابائی مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ :

بدعت اندھیروں کو بڑھاتی ہے اور سنت کے ذر کو کم کرتی ہے۔ سنت کے کام

اہل میت کے کھانے کی شرعی حیثیت

مولانا احمد رضا خان بریلوی نے اپنے عزیزوں کو وصیت کی کہ فاتحہ ہفتہ میں دو مین بار ان اشیاء سے بھی کچھ بیج دبا کریں۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ بریلوی مذہب میں اہل میت کو کھانا تیار کرنے اور بیچنے کی عام تہذیب ہے۔

یہ فاتحہ ہفتہ میں تین دفعہ ہو تو ہر دوسرے دن کرنی ہوگی۔ اعزہ کو خان صاحب کی وفات کا آخرین دن تک تو سوگ رہا ہوگا اور ان دنوں میں بھی ان کو کھانوں کی تیاری کرنی پڑی ہوگی۔ اب آئیے دیکھیں اس کی شرعی حیثیت کیا ہے۔ مصابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم حضرت جریر بن عبد اللہ فرماتے ہیں:

کننا منی الاجتماع الی اهل الميت وصنعة الطعام من النیاحۃ ۛ
ترجمہ: ہم اصحاب رسول اہل میت کے ہاں جمع ہونے اور ان کے ہاں کھانا تیار کرنے کو کھاہٹ کے دور کا نام سمجھتے ہیں۔

نوح خزان جس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا، صحابہ کرام نے اس اجتماع اور کھانے تیار کرنے کو بھی اسی کی فروع میں شمار کیا ہے۔ بجائے اس کے کہ اعزہ ان کھانوں کی تیاری میں لگ جائیں اور دودھ کا بوتل تک بھیجیں، خود دوسروں کو انہیں کھانا میا کرنا چاہیے۔ کیونکہ ان پر ایسا مال گزرا ہے کہ خود کھانا تیار کرنا ان کے لیے خاصا گراں ہے۔ حضرت جعفر طیار رضی اللہ عنہ کی شہادت کی خبر پہنچی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اصنعوا لآل جعفر طعاما فقد اتاهم ما يشفلهم ۛ
ترجمہ: جعفر کے گھر والوں کے لیے کھانا تیار کرو۔ ان پر ایسی اقد ہے کہ وہ اسی میں مشغول ہیں۔
محدث جیل طاعن لاری قارئ اس پر لکھتے ہیں:

وأصطناعه اهل الميت له لاجل اجتماع الناس علیه بدعة مکروه بل صح
عن جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کنا نعد من النیاحۃ وهو ظاہر فی التحریم
قال الغزالی وبکرمه الا کل منہ قلت هذا اذ لم یکن من مال الیتیم والغائب
والافہو حرام بلا خلاف۔

لے سن ابن ماجہ ص ۱۱۹ ورواہ احمد ایضاً باسناد صحیح کافی رواہ الترمذی جلد ۱ ص ۸۴۔ ۲ مشکوٰۃ عن الترمذی ص ۱۵۱

ترجمہ: اور گروہ والوں کا لوگوں کے لئے کھانا تیار کرنا بدعتِ مکروہ ہے بلکہ حضرت بوریہ سے ثابت ہے کہ میت والوں کی طرف سے کھانا اُٹھانے کو فوجِ غزوانی میں سے سمجھتے تھے اور اس کا حرام ہونا ظاہر ہے۔ امام غزالی کہتے ہیں۔ اس کا کھانا مکروہ تحریمی ہے یہ سب جبکہ مالِ تمیم یا کسی غیر حاضر وارث کے مال سے نہ ہو ورنہ یہ بلا خوفِ حرام ہے۔ اب آپ ہی سوچیں مولانا احمد رضا خان کے اعزہ پر اسی دن سے سترہ پر تکلف کھانوں کی تیاری کس قدر گراں گزری ہوگی۔ کیا یہی سنت ہے۔ کیا یہی بات نہیں جسے صحابہ کرام دورِ جاہلیت کی بات سمجھتے تھے۔ اَللّٰہُ مِنْکُمْ وَجَلَّ وَتَشَیَّد۔

ختم میں ستر ہزار چھوہارے

اسلام میں ایصالِ ثواب کے لیے چیزوں کی کوئی خاص مقدار معین نہ تھی۔ بریلوی مذہب میں یہاں پر بھی کوئی حرفِ قائم کر لیا گیا۔ مولانا احمد رضا خاں کے جرحِ قادی مولوی عرفان علی صاحب نے مرتب کیے ہیں ان میں یہ مسئلہ سوال و جواب کے طور پر مرقوم ہے۔

مسئلہ ۲: میت کے سوم کا کس قدر وزن ہونا چاہیے؟ اگر چھوہاروں پر فاتحہ دی جائے تو ان کس قدر وزن ہو؟

الجواب: کوئی وزن شرعاً مقرر نہیں۔ اتنے ہوں جن میں ستر ہزار عدد پورا ہو جائے۔

جواب کے دو حصے ہیں۔ پہلے حصے میں جواب مذہبِ اہل سنت کے مطابق ہے کہ کوئی وزن شرعاً مقرر

نہیں اور دوسرے حصے میں بریلوی مذہب کا بیان ہے۔ غور کیجیے ایک چھوہارا اگر نصف تولے کا ہو تو بریلوی

کے ہر نتیجے میں ۱۰ سے ۲۷ سیر چٹان تک چھوہارے مزدوری ہو گئے۔ نتیجے کے ہر ختم میں اتنے چھوہاروں کی دستیابی

کیسے ہوگی اور پھر اتنے چھوہارے رکھے کہاں جائیں گے اور کہاں سمائیں گے۔ یہی سوچنے کی بات ہے۔ مطلقاً

نہ یہاں تصریح نہیں کی کہ یہ ستر ہزار چھوہارے ہی بھیج دینے ہیں یا ان کا ثواب بھیجنا ہے۔ اگر اصل چھوہارے ہی

بھیجنے ہیں تو انہیں دفن کرنے میں کیا دقت نہ ہوگی۔ بصورتِ دیگر انہیں کہاں رکھا جائے گا اور کیسے تقسیم کیا جائے گا۔

لے مرقات جلد ۲ ص ۹۶ و یویدہ ما فی آخر الجنائز من فتح القدیر جلد ۱ ص ۲۷۳ حیث قال و

یکرمہ اتخاذ الصیافۃ من الطعام من اهل المیت لانه شریع فی السرور لانی الشوری وہی

بدعة مستتبحة۔ فتاویٰ شامی جلد ۵ ص ۵۸۴، ۱ ص ۴۲۲۔ ۲ عرفان شریعت حصہ اول ص ۳

مختصر مجاہد ختم میں تو یہ ستر ہزار چھو ہاروں کا مسئلہ خاصی پریشانی پیدا کرے گا۔ اندیشہ ہے کہ رہے سے لوگ بھی بریلوی مذہب چھوڑ جائیں۔

بریلوی علماء نے اس خطرے کے پیش نظر اب چھو ہاروں کو جنوں سے بدل لیا ہے۔ کسی بُرے شخص کا ختم ہو تو ستر ہزار چھو ہارے پورے کر لیتے ہیں۔ چھوٹے کا ہو تو ستر ہزار جنوں سے ہی کام چلا لیتے ہیں۔ لیکن جنوں کے ساتھ بتلشے مزدب جمع کرتے ہیں۔

سوم کے چنے بتاشے

مولانا احمد رضا خاں صاحب لکھتے ہیں :

سوم کے چنے بتاشے کہ بغرض ہمانی نہیں منگائے جاتے بلکہ ثواب پہنچانے کے قصد سے ہوتے ہیں یہ اس حکم میں داخل نہیں نہ میرے اس فتوے میں ان کی نسبت کچھ ذکر ہے۔ یہ اگر مالک نے صرف محتاجوں کے دینے کے لیے منگائے اور یہی اس کی نیت ہے تو غنی کو ان کا بھی لینا ناجائز ہے۔ ۱۔

اس سے پتہ چلا کہ صرف ستر ہزار چھو ہاروں سے کام نہیں چلتا۔ سوم میں چنے اور بتاشے اس کے علاوہ ہوتے ہیں۔ مولانا کے ہاں جب چنے بتاشوں کے ساتھ مل کر آتے ہیں اور اسی طرح ختم میں انہیں لایا جاتا ہے تو ان کا ستر ہزار چھو ہاروں سے کوئی ٹکراؤ نہیں ہوتا۔ انہیں خواہ مخواہ ستر ہزار جنوں سے بدلنا سبھی بے حاصل ہے۔

شبِ برات میں حلوہ

میت کے سوم پر ستر ہزار چھو ہارے اور چنے بتلشے کافی ہیں، لیکن شبِ برات پر حلوہ ضروری ہے۔ بریلویوں کا عقیدہ ہے کہ حلوہ سب میتوں کو مرغوب ہوتا ہے۔ اگر یہ درست ہے تو پھر اس کی شبِ برات سے تخصیص کیسی؟ پھر یہ سوم میں بھی ہونا چاہیے، لیکن کیا وجہ ہے کہ مولانا احمد رضا خاں صاحب نے وہاں چھو ہاروں اور جنوں بتاشوں پر کفایت کر لی۔

دنیا میں انسانوں کے ذوق مختلف ہوتے ہیں۔ کوئی میٹھی چیزوں کو پسند کرتے ہیں اور کئی نمکین کو اور کچھ دونوں کو۔ بریلوی ایک طرف تو یہ کہتے ہیں کہ ختم میں وہ چیزیں آگے بھی جائیں جو مر حوم کو زیادہ مرغوب

تھیں اور دوسری طرف شبِ برات کا علوہ سب پر لازم کرتے ہیں۔ یہ بات ہماری سمجھ میں نہیں آتی۔ ان کے منقہ احمد یار صاحب گجراتی لکھتے ہیں :

رب فرماتا ہے لن تنالوا البر حتی تنفقوا مما تحبون۔ شبِ برات کا علوہ اور

میت کی فاتحہ اسی کھانے پر کرنا حرمت کو مرغوب تھی اسی سے مستنبط ہے۔ ۱۔

مما تحبون کا ترجمہ جو تم پسند کرتے ہو کی بجائے یہ کرنا کہ جو مرحوم پسند کرتے تھے ”عجب شانِ اجتہاد اور عجیب استدلال ہے اور شبِ برات کے علوے کو اس ضابطہ سے ثابت کرنا کہ علوہ تمام میتوں کو مرغوب ہوتا ہے عجیب مغبری ہے۔ مولانا احمد رضا خان اسے مرنے کی پسند پر یا اپنی پسند پر نہیں چھوڑتے۔ مطلق فیصلہ کرتے ہیں کہ یہ سب میتوں کو مرغوب ہوتا ہے۔ مولانا احمد رضا خان اسے پسند کرنا کی اور دگر لکھتے ہیں۔

علوے کے پسند کرنے کی وجہ

نیز کا ایسے کھانے پر ہونا بہتر ہے جس کا کوئی حصہ پھینکا نہ جائے جیسے زرد یا علوہ

یا خشک یا دہلاؤ جس میں سے ہڈیاں علوہ کر لی گئی ہوں۔ ۲۔

سب مجتہدین جمع ہیں۔ ایک دوسرے سے بڑھ بڑھ کر اجتہاد کر رہے ہیں۔

۳۔ ایں خانہ ہر آفتاب است

غذا مرغن اور غیر مرغن میں فرق

ختم کے موقع پر بڑی اور چھوٹی چیزوں کا فرق اعلیٰ یا ادنیٰ چیزوں کا فرق، قیمتی اور سستی چیزوں کا فرق

کیا اس کی کوئی شرعی حیثیت ہے ؟

جاہلوں میں دیکھا جاتا ہے کہ جہاں کھانے پر تکلف ہوں اور عمدہ ہوں بریلوی علماء ختم لباڑتے ہیں

اور فاتحہ میں وقفہ طویل کرتے ہیں اور جہاں سادہ دال کی ہو وہاں نہایت مختصر فاتحہ پر کفایت کر لی جاتی ہے۔

اس طریق کی کیا کوئی شرعی حیثیت بھی ہے یا یہ ختم پڑھنے والوں کا محض اپنا ذوق ہے ؟ مولانا احمد رضا خان

کی وصیت میں یہ ارشاد بھی ملتا ہے :

فاتحہ میں طویل وقفہ نہ کیا جائے۔ غذا مرغن ہو تو کوئی عرج نہیں۔ ۴۔

ختم میں غدا مرغین اور غیر مرغین کا فرق کرنا عجیب فقہی مسئلہ ہے یا رضا خانی ذوق ہے، ہم اس سلسلے میں کچھ نہیں کہہ سکتے۔

ختم کے بریلوی آداب

بریلوی لوگوں میں ختم کے جو آداب رائج ہیں ان میں یہ امور نہایت متنازعہ ہوتے ہیں (۱) کھانا ختم پڑنے والے کے آگے رکھا جاتا ہے۔ اس کے بغیر مولوی صاحب کا دل نہیں لگتا۔ (۲) کھانا آگے رکھنے کو ضروری خیال کیا جاتا ہے حتیٰ کہ اس وقت کھانے کی جو پلیٹ سلنے ہوتی ہے اسے لے جا کر پھر ساری دیگ میں ملائے ہیں تاکہ پوری دیگ ختم میں شمار ہو جائے۔ (۳) ختم کے کھانے پر برادری، اعزہ و درشتہ دار ہٹتے اور دوست سب اس طرح بلائے جاتے ہیں جیسے دعوت کی تقریب ہو۔ (۴) کچھ کھانا قبروں پر بھی لے جاتے ہیں جیسے دودھ مولانا احمد رضا خان کی قبر پر لے آئے تھے۔ (۵) ختم ایصالِ ثواب کے لیے کچھ دلوں کی تعیین ہوتی ہے۔ عملی تعیین نہ ہو تو ذکر کی تعیین ضرور کی جاتی ہے۔ (۶) ادیلے کرام کو بھی پینے کے لیے خاص خاص کھانے طے کیے جاتے ہیں۔

کھانا سامنے رکھنا

بدقتوں نے ایک حدیث وضع کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹے حضرت ابراہیمؑ فوت ہوئے تو حضورؐ نے کھانے اور دودھ کو سامنے رکھ کر ان پر ختم پڑھا۔ (استغفر اللہ) یہ حدیث بالکل من گھڑت ہے۔ اس کی کوئی سند نہیں۔ مولانا احمد رضا خاں نے بھی اسے قبول نہیں کیا۔ کوئی شیعہ مولوی اہل ادا حسین تھے جنہوں نے حنفیت کا بادہ اڑھ کر مسائل ضروریہ خلاصہ مذہب حنفیہ نام کی کتاب لکھی اور اس میں اس قسم کی باتیں درج کر دیں اور اپنی مجالس محرم میں کھانے سامنے لاکر ختم پڑنے کی سند مہیا کر دی۔ یہ ایک ایسی زیادتی تھی کہ مولانا احمد رضا خاں بھی اس کی تائید نہ کر سکے۔ ان سے پوچھا گیا کہ ایصالِ ثواب کے لیے کھانا آگے رکھا کیا ہے، تو آپ نے فرمایا :

وقتِ فاتحہ کھانے کا قاری کے پیش نظر ہونا اگرچہ بے کار بات ہے مگر اس کے سبب سے وصولِ ثواب یا حجازِ فاتحہ میں کچھ خلل نہیں۔ لے

لے الحجۃ النافحہ ص ۱۶ مطبع حسن بریلی نے ڈبیشن میں اسے نکال دیا گیا ہے

آئیے بریلوی حضرات کے اس سستہ مزدوریہ کا ذرا تفصیل سے جائزہ لیں۔ یہ بریلویت مولانا احمد رضا خاں کے نزدیک کہاں تک درست ہے۔ یہاں بڑے واضح الفاظ میں کھانا سامنے رکھنے کو بے کار بات کہا ہے۔

کھانا آگے رکھنے کو ضروری سمجھنا

جو چیز بے کار ہو اسے ضروری سمجھنا جہالت ہے۔ مولانا احمد رضا خاں ایصالِ ثواب کے لئے دوسرے دن کی تمیین کو ضروری سمجھنے کے واسطے میں کھلے ہیں:

انہی دنوں کی گنتی ضروری جاننا جہالت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اس اصول پر ہم کھانا آگے رکھنے کو ضروری جاننے والوں کو بھی اور کچھ نہیں تو جاہل مزدور کہہ سکتے ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ جو جہلاء اسے ضروری جانتے ہیں وہ کس جہت سے اسے ضروری سمجھتے ہیں گے۔ ظاہر ہے کہ وہ اسے شرعی طور پر ہی ضروری سمجھتے ہوں گے۔ یہی بدعت کی حقیقت ہے کہ جو چیز شرع میں نہیں اسے شرع کا حکم سمجھ کر کیا جائے۔

ختم کے کھانے پر انہیں یاد کا جمع ہونا

جہاں کہیں ختم کی مجلس ہوتی ہے عزیر شہزادہ برادری کے معزز افراد احباب دوست جمع ہوتے ہیں اور جو کھانا ایصالِ ثواب کے لیے تیار کیا گیا تھا اسے دعوت کے طور پر یوں کھا جاتے ہیں جیسے کوئی شادی کی تقریب ہو۔ وہ بریلوی علماء جو یقیناً زکوٰۃ کے ستم نہیں ہوتے، خاصے غنی ہوتے ہیں ختم کا کھانا شیر مادر کی طرح مضہم کرتے ہیں اور کبھی نہیں کہتے کہ ایصالِ ثواب صرف فقراء کا حق ہے۔ غنی کو اس کے کھانے کی اجازت نہیں۔ بلکہ جو روکے اسے الٹا دہائی کہا جاتا ہے۔ لاش یہ لوگ دیکھ لیتے کہ اس باب میں مولانا احمد خاں کا فتویٰ کیا ہے؟

مردہ کا کھانا صرف فقراء کے لیے ہے۔ عام دعوت کے طور پر جو کرتے ہیں یہ منع ہے۔

غنی نہ کھائے۔ اے

مولانا احمد رضا خاں کا ایک یہی فتویٰ ہے جس کی بریلوی کھل کر مخالفت کرتے ہیں اور جہاں ختم کی مجلس ہر امیر و غریب سب پہنچ جاتے ہیں اور فقراء و مساکین کا حق کھلے بندوں ہم کر جاتے ہیں۔

کھانا قبروں پر لے جانا

کھانا قبروں پر لے جانا اور وہاں قاریوں اور دوستوں کو کھانا شریعت میں قطعاً ممنوع تھا۔ متعدی شامی میں ہے:

يَكْفِي اتِّخَادَ الطَّعَامِ فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ وَالثَّالِثِ وَبَعْدَ الْأَسْبُعِ وَنَقْلَ الطَّعَامِ

الْمَقَابِرِ فِي الْمَوَاسِمِ - ۱۷

ترجمہ: اور مکروہ ہے کھانا تیار کرنا۔ پہلے دن، تیسرے دن یا ہفتہ کے بعد اور مختلف موقعوں پر کھانا قبر پر لے جانا اور قرآن خوانی کے لئے دعوت کرنا اور قرار دیکر کو ختم قرآن کے لئے جمع کرنا یا سب مکروہ ہیں۔ مولانا احمد رضا خاں کو یہ بات معلوم تھی لیکن کھل کر نہ فرمایا کہ کھانا قبرستان میں لے جانا درست نہیں صرف یہ کہا کہ فاتحہ کا کھانا قبروں پر رکھنا منہ ہے۔ معلوم ہوتا ہے بدعتی اس وقت کھانا قبروں پر بھی رکھتے تھے۔ مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں:

فاتحہ کا کھانا قبروں پر رکھنا تو دیسا ہی منہ ہے جیسے چراغ پر رکھ کر جلاتا اور اگر قبر سے

جدا رکھیں تو حرج نہیں۔ ۱۸

دیکھیے کس مصنفی سے قبرستان میں کھانا لانے کا جواز پیدا کر دیا کہ قبر سے ذرا فاصلے پر رکھیں تو کوئی حرج نہیں۔ پیش نظر ہے کہ خافہ حسب خود قبر سے ذرا فاصلے پر ہی ٹھہرتے تھے۔ یہ بریلوی مذہب کی بات تھی جسے ہم اسلام کا تعلق ہے، علامہ نووی شریح منہاج میں لکھتے ہیں:

الاجتماع على المقبرة في اليوم الثالث وتقسيم العدد والعدد والطعام الطعام في الايام

المختصر من كالثالث والخاص والتاسع والعشرين والاربعين والشهر السادس بعدة

ممنوعة. ۱۹

ترجمہ: قبروں پر تیسرے دن جمع ہونا گلاب اور عود کی تقسیم، تیسرے پانچویں نویں دسویں بیسویں چالیسویں اور ششماہی کے مخصوص دنوں میں (غریبوں کو) کھانا کھانا بھی بدعت منوعہ ہے۔

ایصالِ ثواب کے لیے دنوں کی تفصیل

۱۷ روا المحتار جلد ۱ ص ۸۴ ۱۸ احکام الشریعت جلد ۱ ص ۷۲، ۱۹ مفتول اذانی واساطع ص ۱۵

علامہ نووی کے اس بیان سے یہ بات بھی واضح ہوجاتی ہے کہ ایصالِ ثواب کے لیے کچھ خاص باتیں
کی تعیین ہرگز جائز نہیں۔ جہاں تعیین پابندی سے ہوگی لوگ اسے ضروری سمجھیں گے اور یہ طریقت پر افترا ہوگا۔
حضرت شیخ عبدالوہاب متقی کے فیخ حضرت علی متقی بدعات تعزیت کی مذمت کرتے ہوئے تیجہ کی رسم کے
بارے میں لکھتے ہیں:

ان هذا الاجتماع في اليوم الثالث خصوصاً ليس فيه فرضية ولا فيه وجوب ولا
فيه سنة ولا فيه استحباب ولا فيه منفعة ولا فيه مصلحة في الدين بل فيه طعن ومذمة
وملامة على السلف حيث لم يبينوا له بل على النبي صلى الله عليه وسلم حيث تركوا حقوق
الميت۔ بل على الله سبحانه وتعالى حيث لم يكمل الشريعة... ليكون حراماً لنفسه لهذا القبح منه

ترجمہ: یہ تیسرے دن کا اجتماع نہ فرض ہے نہ واجب نہ سنت نہ مستحب۔ نہ اس میں کوئی فائدہ ہے نہ
کوئی دینی مصلحت بلکہ اس میں سلف پر طعن، مذمت اور ظلمت پھرنے کے کہ انہوں نے اسے بیان نہ کیا تھا بلکہ نبی پاک
صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی اعتراض آتا ہے کہ آپ نے میت کے حقوق بیان نہ کیے تھے۔ (معاذ اللہ)

ان تخصیص الذکر بوقت لم یرد بہ الشرع غیر مشروع۔ ۳۷

ترجمہ: بے شک ذکر کو کسی ایسے وقت کے ساتھ خاص کرنا جس کا ثبوت شرع سے نہ ہو ناجائز ہے۔
علامہ بیرونی جو سلطان محمود غزنوی کے زمانے میں ہندوستان آئے تھے بیان کرتے ہیں کہ اموات کو ثواب
پہنچانے کے لیے خاص دنوں کی تعیین دراصل ہندوؤں کی رسم تھی۔ وہ مختلف ذاتوں کے مردوں کو مختلف دنوں میں
کھانا بھیجنے کا عقیدہ رکھتے تھے۔

ہندوؤں کے ہاں مختلف میتوں کے بٹے ختم کے دن مختلف ہیں۔ برہمن کے لیے گیارہواں دن کھڑی
کے لیے تیرہواں دن، دیش کے لیے جو کہیتی باڑی کا کام کرتے ہیں پندرہواں دن اور شودر جیسی اقلام کے لیے پیراں
یا اکتیسواں دن مقرر ہے۔ ان کے ہاں ختم کو سرادھ کہتے ہیں۔ سرادھ کا کھانا تیار ہو جائے تو اس پر پٹت کڑوا
کر کچھ دید پڑھواتے ہیں۔ ۳۸

جو علماء دنوں کی اس گنتی کو جالت بھی سمجھیں پھر بھی اپنے لوگوں کو ہندوؤں کی پیروی سے نہ روکیں ان
کے اس طرز عمل کے بارے میں اس کے سوا کیا سمجھا جاسکتا ہے کہ وہ علماء مسلمانوں کے ہاں ہندو تہذیب کے
لیے دروازے کھول رہے ہیں۔

۱۔ ماہ ذی القعدة ۱۴۰۳ھ مطابق ۱۹۸۲ء کے لیے کتاب الہند ۲۸۲ سے ۲۹۰ تک

مولانا احمد رضا خاں اقرار کرتے ہیں :

شریعت میں ثواب پہنچانا ہے دوسرے دن ہو یا تیسرے دن، باقی یہ تعین عرفی ہیں۔
جب چاہیں کریں۔ انہی دنوں کی گنتی ضروری جاننا جہالت ہے۔ ۱۔
جہاں یہ تعین عرفی نہ بھی جائے لوگ اسے شرعی درجہ دینے لگیں یہاں تک کہ اس کے لیے
حدیثیں وضع ہونے لگیں تو پھر یہ نری جہالت نہ رہے گی، بدعت بھی قرار پائے گی۔ تعین عرفی نہ رہے گی۔

اولیائے کرام کے لیے خاص خاص کھانے

یہ عقیدہ کہ حضرت پیران پیر گیارہویں کے ختم میں کھیر پیسند کرتے ہیں، حضرت بطلی قلندر
کے لیے ختم میں سرمئی چلبے، شیخ سعد کے لیے گلگلے چاہئیں، حضرت امام جعفر کے لیے کوندوں میں ملوہ
اور پوریان ہوں، شاہ مدار کو مالیدہ بھیجا چلبے۔ غلام بزرگ کو سہری پائے پکا کر ایصال ثواب کرنا چاہیے۔
یہ ختموں کا کاروبار چلانے والوں کی محض اپنی تخصیصات ہیں جو انہوں نے ذاتی بدلے کی فطری خواہش
سے خود بخود کر رکھی ہیں۔ شرع میں ایصال ثواب کے لیے کیس کھانوں کی کوئی تخصیص نہیں۔ مولانا احمد رضا
خان نے بھی وفات سے دو گھنٹے مترو منت پہلے جن چٹ پے کھانوں کی جو فرست تیار فرمائی ان کی تخصیص
شرع میں کہیں وارد نہ تھی نہ یہ کہیں منقول ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام یا حضرت شیخ
عبدالقادر جیلانی نے کبھی کھانوں کی ان انواع کو کہیں طلب کیا ہو۔ حضرت امام ربانی مجددِ وافت ثانی ایک
مکتوب میں لکھتے ہیں :

بھنے از زناں در وقت افطار شاعت اس فعل گویند کہ ما اس روز ہار بار لائے خدا
نگامے دارم و ثواب آں را بہ پیران مے بخشیم اگر دریں امر صادق باشد تعین از بڑے میام
چہ در کار است و تخصیص طعام و تعین شیخ مختلفہ در افطار بڑے جیت۔ ۲۔
ترجمہ : بعض عورتیں اس کام کو بڑا کھنے پر کہتی ہیں کہ ہم یہ روزے خدا کے لئے رکھتی ہیں اور ان کا
ثواب اپنے پیروں کو بخشتی ہیں۔ اگر وہ اس بات میں کچی ہوں تو روزوں کیلئے ان دنوں کا تعین آخر
کس لئے؟ بعض کھانوں کی تخصیص اور افطار میں طرح طرح کے شیخ طریقوں کا تعین آخر کیوں ہے۔

قبور و مزارات

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اء الله خير عما يشركون اما بعد
ہر جان کے لیے موت مقدر ہے اور ہر کسی کو ایک دن موت کا پیالہ پینا ہے۔ قبر آخرت کی پہلی
منزل ہے اور اس کے کچھ آداب و حالات ہیں۔ اسلامی آداب کے پسو پہلو بریلوی مذہب کا بھی مطالعہ
کیجیے:

دفن میت کا جو طریق اہل اسلام میں شروع سے چلا آتا ہے نہایت سادہ اور وقت کی مناسبت
سے نہایت فطری ہے۔ آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا:

يا على ثلاثۃ لا تؤخروا (۱)، الصلۃ اذا انت (۲)، والجنازة اذا حضرت (۳) والايم
اذا وجدت لها كفوا۔ ۱۔

ترجمہ: اے علی تین موقعوں پر تاخیر نہ کی جائے۔ ۱۔ نماز کا جب وقت ہو جائے۔ ۲۔ جنازہ
جب حاضر ہو جائے۔ ۳۔ اور لڑکی کے لئے جب تجھے کفو (برابر کا رشتہ) مل جائے۔

مولانا احمد رضا خاں کی وصیت

مولانا احمد رضا خاں اپنی وصیت میں یوں تحریر فرماتے ہیں:

حامد رضا خاں سات مرتبہ اذان دین، تلقین کرنے والے قبر کے مواجمہ میں تین بار تلقین کریں۔

ہاں اگھنٹہ تک قبر پر مواجہ میں درد و شریف با دوازہ بلند پڑھا جائے اور ممکن ہو سکے تو
تین شبانہ روز تک با دوازہ بلند قرآن شریف اور درد و شریف پڑھوائے جائیں تاکہ اس
نئے مکان میں دل لگ جائے۔ ۱۷

قبر میں سوال و جواب

احادیث سے ثابت ہے کہ قبر میں ہر شخص سے یہ تین سوال کیے جاتے ہیں۔ تیرا رب کون ہے؟
تیرا دین کیسا ہے؟ تیرا نبی کون ہے؟ اور یہ بھی صحیح ہے کہ اس وقت وہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہوتا
ہے یا آپ کی صورت مبارک دکھائی جاتی ہے۔ یہاں اس کی تفصیل کی گنجائش نہیں لیکن بریلوی مذہب
میں ہے کہ وہاں مرنے والے کے پیر کی آمد ہوتی ہے اور مرید کے بجائے وہی فرشتوں کو جواب دیتا ہے۔

قبر میں پیر کی آمد کا عقیدہ

فیوض فریدیہ میں ہے :
جان لو کہ اپنا شیخ جس کے ہاتھ میں اپنا ہاتھ دیا ہے مرنے کے وقت قبر میں آجاتا ہے
اور اپنے مرید کی طرف سے فرشتوں کو حق کے مطابق جواب دیتا ہے اور اسے نجات دلاتا
ہے۔ پس ہر شخص کے لیے ضروری ہے کہ شیخ کامل کو کپڑوں میں تاکہ شیخ ہوں۔ ۱۸
پس جن بریلویوں کا یہ عقیدہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہر قبر میں تشریف لے جاتے ہیں،
انہیں اپنے عقیدے کی اصلاح کرنی چاہیے۔ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا قبر میں آنا کوئی قطعی بات نہیں۔
خود مولانا احمد رضا خاں قبر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں کیے گئے سوال ماذا کنت تقول فی
ہذا الجہل کے سلسلہ میں لکھتے ہیں:

نہ معلوم سرکار خود تشریف لے جاتے ہیں یا روضہ مقدسہ کا پردہ اٹھا دیا جاتا ہے قبر میں
نے کچھ تفصیل نہ بتائی۔ ۱۹

۱۷ ماہنامہ المیزان (نامہ رمضان) ص ۳۹۳ فیوض فریدیہ اردو ترجمہ فائدہ فریدیہ مطبوعہ مکتبہ معین الہوب ڈیو غازی خان
۱۸ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۸۶ ۱۹ ملفوظات حصہ چہارم ص ۶۹

پس بریلوی جس یقین کے ساتھ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر قبر میں تشریف لاتے ہیں اس کی بنیاد خود مولانا احمد رضا خاں نے ہلکا کر رکھ دی ہے اور اس سے یہ بھی حیاں ہوتا ہے کہ مولانا احمد رضا خاں کے عقیدے میں حضورؐ ہر جگہ حاضر و ناظر نہ تھے، ورنہ وہ آپ کے قبر میں تشریف لانے کا احتمال بھی ذکر نہ کرتے۔

منکر و نکیر کو جواب

بریلویں کا عقیدہ ہے کہ منکر و نکیر فرشتے جب سوال کریں گے کہ تو کس کی جماعت میں سے تھا تو فرشتوں کو یہ جواب دیں گے :

نکیر: آگے مقدم میں جو لوگ ہیں گے تو کس کا ہے اب سے سر جھکا کر لوں گا نام احمد رضا خاں کا لے
اس وقت جواب یہ چاہیے تھا کہ میں محمد رسول اللہ کی امت میں سے ہوں آپ میرے نبی تھے۔
مگر انہوں نے کہ بریلویوں نے وہاں مولانا احمد رضا خاں کا نام لینے کا عقیدہ بنا رکھا ہے۔

مزاروں پر چڑھاؤ

بزرگوں کے مزارات سجادہ نشینوں کے لیے کئی کا ذریعہ بنے ہوئے ہیں۔ بعض جگہوں پر پہلے سے ٹھیکہ ہو جاتا ہے۔ نقدی کے علاوہ کھانے پینے کی چیزیں دن رات وہاں آتی رہتی ہیں مددِ غنی کے بہانے بہت سائیل وہاں جمع ہوتا ہے جسے سجادہ نشین آگے ہل سیل دکانداروں کو بیچ دیتے ہیں۔ بجلی کے اس دور میں قیل کے چڑھاوے برابر جاری ہیں۔ مجاہد صاحبان بریلوی علماء کو عرسوں پر ہلکا کر اپنی اس آمدنی سے حصہ دے کر اپنے سارے اعمال کی ان سے تائید کر لیتے ہیں حالانکہ ان چڑھاؤں کا شریعت میں کوئی جواز نہ تھا۔ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی فتاویٰ عالمگیری اور دیگر کتب فقہ حنفی کے حوالے سے لکھتے ہیں:

اکثر عوام جو اولیاء اللہ کی نذر مانتے ہیں بالاجماع باطل اور حرام ہے۔ ۱۰

کاش کہ عرس میں شامل ہونے والے علماء جو کہتے رہتے ہیں کہ عوام کی اکثریت جو کہے دوسرے ہے وہ حضرت شاہ صاحب کے اس فتوے پر غور کرتے اور ایک نفع فانی کے لیے آخرت کے نفع باقی کو قربان نہ کرتے۔ فقہ حنفی کی معتبر کتاب در مختار میں ہے :

اعلم ان النذر الذي يقع للاموات من اكثر العوام وما يصح من الدواهم والضعف والنفث
وتحوالي ضوايح الادبيات الكرام تقربنا اليهم فهد بالاجماع باطل له
ترجمہ: جان کو کہ اکثر عوام جو مر جاتے ہیں اور وہ بچے، چراغ، تیلی اور اس طرح کی چیزیں
ادبیات کرام کے مزارات پر ان کا قرب حاصل کرنے کے لیے (انہیں خوش کرنے کے لیے) لے جاتی جاتی ہیں
یہ عمل بالاجماع باطل ہے۔

مزاروں پر بکھرے

بزرگوں کے نام پر جانوروں کو نامزد کر دینا اور پھر ان جانوروں کو مزارات پر لاکر خدا کے نام سے ذبح کرنا
کتنا بڑا اعتقاد عملی ہے مگر بریلوی مذہب میں یہ سب کام جائز ہیں۔ اہل سنت ان تمام کاموں کو نہایت جلتے
ہیں۔ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی لکھتے ہیں:

حیوانات را نزد شیخ سے گفتند و بر سر قبر ہائے ایشان رفتہ آن حیوانات را ذبح کرے
نمانند در روایات فقیہہ اس عمل را داخل شرک ساختہ اند و در باب مبالغہ نمودہ لے
ترجمہ: حیوانات کو جو شیخ کی نذر ملتے ہیں اور ان کے مزارات پر جا کر انہیں ذبح کرتے ہیں
فقہ کی روایات میں اس عمل کو بھی شرک شمار کیا جاتا ہے اور اس سلسلے میں بہت سختی کی گئی ہے۔
حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی کا فتویٰ:

”ہر کہ بہ ذبح جانور تقرب بغیر خدا نماید ملعون است و خواہ در وقت ذبح نام خدا بگوید یا نہ
چوں شہرت داد کہ ایں جانور برائے فلان است ذکر نام خدا و وقت ذبح فائدہ دکر دے۔ چہ
اں جانور منسوب باں غیر گشت و غیبتہ در اں پیدا گشت کہ زیادہ از غیبتہ موار است۔
ترجمہ: جو شخص جانور ذبح کرنے سے غیر اللہ کا قرب چاہے وہ ملعون ہے۔ خواہ ذبح کے وقت
خدا کا ہی نام کیوں نہ لے۔ جب اس نے شہرت دے دی کہ یہ جانور فلان بزرگ کے لئے
ہے تو ذبح کے وقت خدا کا نام لینے نے فائدہ دیا کیونکہ وہ جانور اس غیر اللہ کے نام منسوب
ہو چکا اور اسمیں ایسی ناپاکی آگئی جو مردہ کی ناپاکی سے بھی زیادہ ہے۔

لے در مختار بحاشیہ الشامی جلد ۲-۱۵۰ لے کتوبات شریف دفتر سوم ص ۱۷۱ سے تفسیر مزین ص ۱۵۰

مردار کی ناپاکی محض ناپاکی تھی اور جس پر بدوں تلیک و تصرف خیر اللہ کا نام پکارا گیا۔ اس میں شرک کی ناپاکی بھی ساتھ آگئی۔ سو حضرت شاہ صاحبؒ نے بجا فرمایا کہ اس جانور کا جثہ مردار کے جثہ سے زیادہ ہے گو وقت ذبح اس پر خدا کا نام ہی کیوں نہ لیا گیا ہو۔

ہاں خدا کا نام لینے سے اگر گزشتہ کاروائی اور نامزدگی سے توبہ مراد ہوئی اور غیر اللہ کے نام نامزد ہونے سے اعلا نیز رجوع کیا جاتا تو پھر مسئلے کی صورت بدل سکتی تھی لیکن اس صورتِ اولیٰ میں اس غیر کے نامزد جانور پر خدا کا نام لینا شریعت سے ایک اور کھلا مذاق ہے۔ جن علماء نے وقت ذبح خدا کے نام لینے کا اعتبار کیا ہے۔ انکی مراد خدا کا نام لینے سے گزشتہ نامزدگی سے رجوع اور توبہ ہی ہو سکتی ہے ورنہ کون ہے جو حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ سے اس اہم مسئلہ میں اختلاف کرے۔

اس وقت اس مسئلہ پر بحث پیش نظر نہیں۔ صرف یہ بتلانا مقصود ہے کہ شرک و بدعت کے رد میں جو روش حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ نے اختیار کی تھی۔ محدثین دہلی اسی روش پر چلے حضرت سلطان اسماعیل شہیدؒ کا مسلک بھی وہی تھا۔ جو انہوں نے اپنے شیخ اور شیخ الشیخ عم محرم حضرت شاہ عبدالعزیزؒ سے علمی اور روحانی وراثت میں پایا تھا اور ان سب حضرات میں نقشبندی نسبت روشن تھی۔

نیت شروع سے اہل قبور کے حضور زندہ جانور نذر کرنا فکری جو شریعت میں یہ چور دروازہ نہیں رکھا گیا کہ وقت ذبح خدا کا نام لینے سے قبروں پر بکرنے نذر کرنا جائز ہو جاتا ہے۔ وقت ذبح خدا کا نام لینے والے بزرگوں کا ہر صورت میں شاخ کے نام کی یہ نذر ماننا داخل شرک ہے۔

مزاروں پر لڑکیوں کا چڑھاوا

برطانیہ مذہب میں قبورگوں کے مزارات پر خوبصورت عورتوں کا چڑھاوا بھی چڑھتا ہے۔ ایصلیٰ ثواب کس چیز کا ہوگا۔ مزاراتِ اولیاء کے قریب کے مجردوں میں وہ لڑکیاں بیچ دی جاتی ہیں اور مردان باصفان مجردوں میں ان سے حاجت پوری کرتے ہیں۔ مولانا احمد رضا خاں اپنے مذہب کا نقشہ یوں کھینچتے ہیں:

حضرت سیدی عبدالوہاب اکابر اولیائے کرام میں سے ہیں۔ حضرت سید احمد کبیر بدوی کے مزار پر بڑا میلہ اور ہجوم ہوتا تھا۔ اس مجمع میں چلے آتے تھے کہ ایک تاجر کی

کنیز پر نگاہ پڑی۔ فوراً نگاہ پھیری کہ حدیث میں ارشاد ہے النظر الاولیٰ للثانیۃ علیہ۔ پہلی نظر تیرے لیے ہے اور دوسری تجھ پر یعنی پہلی نظر کا کچھ گنا نہیں اور دوسری کا مواخذہ ہوگا۔ خیر نگاہ تو پھیری مگر وہ آپ کو پسند آئی۔ جب مزار شریف پر حاضر ہوئے ارشاد فرمایا عبدالوہاب وہ کنیز پسند ہے۔ عرض کی ہاں۔ اپنے بیخ سے کوئی بات چھپانا نہ چاہیے۔ ارشاد فرمایا اچھا ہم نے تم کو وہ کنیز بہی کی۔ اب آپ سکوت میں ہیں کہ کنیز تو اس تاجر کی ہے اور حضور بہی فرماتے ہیں۔ معاذہ تاجر حضور ہوا اور اس نے وہ کنیز مزار اقدس کی نذر کی۔ خادم کو اشارہ ہوا۔ انہوں نے آپ کی نذر کر دی۔ ارشاد فرمایا عبدالوہاب اب دیر کا ہے کی۔ فلاں حجرے میں لے جاؤ اور اپنی حاجت پوری کر دو۔ لے

مولانا احمد رضا خاں نے یہ نہیں بتایا کہ ان عورتوں کو اپنی حاجت پوری کرنا تو کن نظر آتا ہے۔ وہ یہ دیکھتی ہیں کہ صاحب قبر ان کے ساتھ مشغول ہیں یا کوئی مرید باصفا نعرے لگا رہا ہے۔

مزاروں کے ساتھ حجرے

مذکورہ واقعہ سے یہ پتہ چلا کہ بریلوی مذہب کے مطابق مزارات کے ساتھ حجرے کس لیے جوتے ہیں۔ یہ حجرے ان خاص مراقبہ نشینوں کے لیے تھے جو اہل اللہ کے قرب میں ریاضت و عبادت کے لیے مقیم ہوتے تھے۔ یہ ان کاموں کے لیے نہ تھے جو بریلویوں نے اب تجویز کر لیے ہیں۔

مزاروں سے آوازیں

ہمیں اس سے انکار نہیں کہ اہل اللہ کی قبر سے کہیں خرق عادت کے طور پر کوئی آواز سنائی دے۔ اولیاء اللہ کی کرامات برحق ہیں۔ یہ بات لائق تسلیم نہیں کہ وہاں سے اس قسم کی آوازیں آتی ہیں اور وہاں آنے والی مستورات بزرگوں کے احترام میں کنیزیں اور باندیاں ہو جاتی ہیں اور پھر ان کا مجردوں میں

لے ملفوظات حصہ سوم ص ۲۸۔ مرحوم کی ملک میں کسی چیز کو دنیا عجیب فقہی مسئلہ ہے۔ لین دین بیع و شراء اور قرض و دیہ کے احکام اسی دنیا سے متعلق ہیں۔ مرحومین جو برزخ میں پہنچ چکے ان کو تمییک کہنا ایک نیا مسئلہ ہے

جانا یا لے جایا جانا درست ہو جاتا ہے۔ یہ کس قدر عجیب اور غلیظ آواز تھی جسے مولانا احمد رضا خاں نقل کرتے ہیں: [عبدالوہاب اب دیر کا ہے کی فلاں حجرے میں لے جاؤ اور اپنی حاجت پوری کرو۔]

کاش کہ وہ عورت اس مزار پر نہ جاتی۔ نہ سیدی عبدالوہاب کی اس پر نظر پڑتی نہ اس طرح حجرے آلودہ ہوتے۔ غنیۃ المستملی میں عورتوں کا مزارات پر جانا ویسے ہی منع بتلایا ہے۔

ظلم بالائے ظلم یہ کہ مولانا احمد رضا خاں کا عقیدہ تھا، بریلویوں کی تمام مستورات ہیروں کے لیے بانڈیوں اور لونڈیوں کے حکم میں ہیں۔ ایک دفعہ ایک پیر صاحب مولانا کے زنا خانے میں غلطی سے گس گئے اور پھر معذرت کرنے لگے۔ اس پر مولانا احمد رضا خاں نے مسئلے کی وضاحت فرمائی:

حضرت یہ سب آپ کی بانڈیاں (لونڈیاں) ہیں۔ آپ آقا (راک) اور آقا زادے ہیں۔ معذرت کی کیا حاجت ہے۔ میں خوب سمجھتا ہوں حضرت اطمینان سے تشریف رکھیں۔ لے

اس تصریح کا مطلب اس کے سوا کیا سمجھا جاسکتا ہے کہ حضرت بھی کسی حجرے میں جا کر اپنی حاجت پوری فرما سکتے ہیں ورنہ اندیشہ ہے کہ ہاتھ آواز لے: اب دیر کا ہے کی ہے؟ فلاں حجرے میں لے جاؤ اور اپنی حاجت پوری کرو۔

کاش مولانا احمد رضا خاں اس کنیز اور اپنے گھر کی مستورات کے بارے میں بھی شریعت کے مندرجہ ذیل احکام پیش نظر رکھتے:

عورتوں کا مزارات پر جانا

ایک طرف تو مولانا احمد رضا خاں نے بزرگوں کی قبروں پر عورتوں کا آنا اور پھر قبروں سے اس قسم کی آوازیں کا نکلنا بیان کیا ہے: اب دوسری طرف مولانا احمد رضا خاں کا یہ بیان بھی سنیے اور دونوں میں تطبیق کی کوشش کیجیے۔

عرض: حضور جابر شریف میں خواجہ صاحب کے مزار پر عورتوں کو جانا جائز ہے یا نہیں؟ ارشاد: غلیہ میں ہے یہ نہ پوچھو کہ عورتوں کا مزارات پر جانا جائز ہے یا نہیں؟ بلکہ یہ پوچھو کہ اس عورت پر کس حد لعنت ہوتی ہے اللہ کی طرف سے۔ اور کس قدر صاحبِ قبر کی طرف سے جس وقت گھر

سے ارادہ کرتی ہے لغت شروع ہو جاتی ہے اور جب تک واپس آتی ہے ملائکہ لغت کرتے رہتے ہیں۔
 سوائے روضہ انور کے کسی مزار پر جانے کی اجازت نہیں۔ لے
 علامہ ابراہیم علی کی گرفت اتنی مضبوط تھی کہ مولانا احمد رضا خان کو بالآخر ان کی اتباع کرنی پڑی۔
 آپ ایک جگہ لکھتے ہیں :

مزارات اولیاء یا دیگر قبر کی زیارت کو جانا باتباع غنیہ علامہ معین ابراہیم علی ہرگز پسند
 نہیں کرتا۔ خصوصاً اس طوفان بے قیامی، رقص و مزامیر و سرود میں جو آج کل جہاں نے
 اعلا اس طیبہ میں برپا کر رکھا ہے، اس کی شرکت میں تو حرام رجال (مردوں) کو بھی پسند
 نہیں رکھتا۔ لے

اس سے یہ بھی پتہ چلا کہ آج کل عرسوں وغیرہ میں کیا ہوتا ہے۔ یہی طوفان بے قیامی ہے جو
 لاکھوں کو آخر حجروں میں لے جاتا ہے اور وہ بہانے بناتے ہیں کہ ہمیں قبر سے اس کام کے کرنے کی اجازت
 ملی تھی۔

مولانا احمد رضا خان کو یہاں تک تسلیم کرنا پڑا :

اب زیارت قبر و عورتوں کو مکروہ ہی نہیں بلکہ حرام ہے۔ یہ نہ فرمایا کہ ویسی کو حرام ہے
 اور ایسی کو حلال ہے۔ ویسی کو تو پہلے ہی حرام تھا، اس زمانے میں کیا تخصیص۔ ۳

مزاروں پر پھجوریاں

حضرت شاہ نظام الدین اولیا کے مجاہدہ نفسیوں میں خواجہ حسن نظامی صاحب اردو کے بڑے نامور
 ادیب گزرے ہیں۔ آپ کے ادبی شاہ پارے ادبی رسائل کی جان ہوتے تھے۔ آپ ایک جگہ لکھتے ہیں اور
 مزاروں کے اندرونی خانہ حالات سے پردہ اٹھ جاتا ہے :
 بچپن میں جس قسم کی چوریاں تھیں نے کیں ان کے خیال سے . . . ۱۰

اب آپ ہی خیال فرمائیں اگر کچھ لوگ مزاروں پر ہونے والے اس کاروبار سے روکتے ہیں تو
 انہیں بزرگوں کا نہ ماننے والا کہہ کر کس طرح ٹھکرا دیا جاتا ہے۔ آپ ہی بتائیں کیا یہ مذہبِ اہل سنت
 ہے جو ان لوگوں نے اختیار کر رکھا ہے اور کیا یہی اصحاب مزارات کا طریقہ تھا جو ان رسوں کی شکل میں آج

۱۔ محفوظات ۲ ص ۱۱ ۲۔ کیا یہ عرس پھر بھی طیب ہے ؟ ۳۔ محفوظات حصہ ۲ ص ۱۱ جمل انور ص ۹

جاری ہے۔ یہ حضرات اولیائے کرام تو زندگی بھر سنت کی شمعیں روشن کرتے رہے تھے۔ انوس کمان کے غم و غرض مریدوں نے ان کے مزارات کو مرکز تجارت بنالیا۔

اسلام کی شان اعجاز دیکھئے کہ اولیائے کرام کے مزارات پر ہر طرح کی رسوم و بدعات کے باوجود کل انبیاء و اولیاء کے سرتاج حضور رحمتہ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کا روضہ انور ان تمام خرافات سے محفوظ ہے اور توادر غم و مولانا احمد خان صاحب لکھتے ہیں،

روضہ انور پر حاضری

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ پر حاضری پر بہت عظیم سعادت ہے۔ حج کے بعد جو روضہ پر سلام کے لیے حاضر نہ ہو اس نے بڑی جنگی۔ یہاں کی حاضری عورتوں کے لیے منوع نہیں۔ ہاں ہجوم کی صورت ہو تو فاصلے سے ہی سلام پیش کر دیں۔ غیر محرموں کے ساتھ آگے بڑھنا حرام ہے۔ مولانا احمد رضا لکھتے ہیں

زیارت روضہ انور کے وقت نہ دیوار کرم کو ہاتھ لگائے نہ چومے نہ اس سے چمٹے نہ طواف کرے نہ زمین چومے کہ یہ سب بدعتِ قبیحہ ہیں۔

انوس کہ اس تصریح کے باوجود مولانا احمد رضا خان روضہ مبارک کے اندرونی احوال کا تقدس قائم نہ رکھ سکے۔ روضہ منورہ کے اندر کے حالات کا نقشہ رضا خانی عقیدہ میں ملاحظہ کیجئے۔

روضہ مبارک کے اعمال

حدیث میں ہے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اپنی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں اور (تلفذاً) عبادت میں مشغول رہتے ہیں۔ سلام کرنے والوں کے سلام کا جواب دیتے ہیں۔ مزاروں سلام پڑھنے والے ہوں تو بھی ان کے سلام میں زام نہیں ہوتا اور روبرو مبارک ہر ایک سلام کی طرف متوجہ رہتی ہے۔

مگر بطریقوں کا عقیدہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبر میں اپنی ازواج مطہرات کے ساتھ مشغول ہوتے ہیں (استغفر اللہ) اور پھر ازواج مطہرات کے بارے میں پیش کئے جانے کی یہ تعبیر کس قدر بے حیا اندازِ فکر ہے۔ انوس کہ مولانا احمد رضا خان نے اس گستاخانہ تعبیر میں کچھ جھجک محسوس نہ کی۔

ازدواجِ مطہرات کی شان میں گستاخی

انبیاء علیہم السلام کی قبورِ مطہرہ میں ازدواجِ مطہرات پیش کی جاتی ہیں اور وہ ان کے ساتھ شبِ باغی فرماتے ہیں۔ لے

مولانا احمد رضا خان نے ازدواجِ مطہرات کی شان میں یہ گستاخی درہیں کی ہے جہاں وہ سیدی عبدالوہاب کو حضرت سید احمد کبیر کے مزار سے یہ آواز سنا رہے تھے کہ فلاں حجرہ میں لے جاؤ اور اپنی حاجت پوری کرو۔ یہ گستاخی کی انتہا ہے۔ کس سیاق و سباق میں وہ اس بحث کو لے آئے (استغفر اللہ) بریلوی علماء نے مولانا احمد رضا خاں کی صفائی پیش کرتے ہوئے یہ بات کہی ہے کہ خاوند بیوی اگر آپس میں مشغول ہوں تو اس میں کیا گستاخی ہوگئی لیکن جب انہیں بتایا گیا کہ بیٹے کے لیے ماں کے ان حالات کا ذکر یقیناً گستاخی ہے تو وہ مبہوت ہو کر رہ گئے۔

ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ بریلویوں نے ایک ایسے شخص کو جو احادیث المؤمنین کی شان میں اس طرح گستاخی کرے اپنا اعظم مرتبہ کیسے مان لیا؟ کیا انہیں پتہ نہیں کہ اولیاء اللہ کی قبروں سے اس قسم کے شور و نہیں آتے کہ فلاں حجرے میں لے جاؤ اور اپنی حاجت پوری کرو۔ پھر اس قسم کی باتیں بنانے والے کو انہوں نے اپنا بڑا حضرت کیسے تسلیم کر لیا؟ کیا یہ سب حضرت ہیں۔

اگر یہ سب حضرت نہ ہوتے تو اویانے کرام کے مزارات پر اس طرح کے میلے کیوں لگاتے اور کسی کو اعلیٰ حضرت نہ بناتے تو ایسے سیلوں کی سند کہاں سے لاتے۔ جن لوگوں کو کبھی کلید شریف جانے کا موقع ملا ہو وہ جانتے ہیں کہ عرس کے موقع پر وہاں کس طرح دو دروازے طوائفیں آتی ہیں اور کس طرح بریلوی مذہب کی منڈی لگتی ہے۔

ہم یہ نہیں کہہ رہے کہ سب بریلوی اس طرح کے ہیں۔ بہت سے ایسے لوگ بھی ہیں جو محض چند رسوں کے عادی ہونے کی وجہ سے اپنے آپ کو بریلوی سمجھتے ہیں اور انہیں مولانا احمد رضا خاں لاگوئی خاص تعارف نہیں۔ نہ ایسی گستاخانہ عبارتیں پر وہ مولانا کا ساتھ دیتے ہیں بلکہ بہت سے ایسے لوگ بھی ہیں کہ جب انہوں نے مولانا احمد رضا خاں کی کتابیں دیکھیں تو برہنہ کھڑے ہوئے کہ ہمارے تو یہ عقائد نہیں۔ ہم تو یونہی اپنے آپ کو بریلوی سمجھتے رہے۔ لیکن یہ کیجیے بریلوی مسلمانوں میں پانچ فیصدی سے زیادہ نہیں گئے۔

لے ملفوظات حصہ سوم ص ۲۸۔ یہ عقیدہ محمد بن عبدالباقی الزرقانی کے ذمہ لگانا خاں صاحب کا جھوٹ ہے۔

پیرانِ عظام کی ذہنی غلامی

بریلویت کا تیسرا بنیادی اصول جس پر شرک و بدعات کا دائرہ کھینچا ہے، عوام کو جاہل پیروں سے مرعوب کرنے کی کوششیں ہیں۔ مصیبت زدہ انسان کی مجبوری سے فائدہ اٹھا کر انہیں شرک و بدعت کے سیاہ اندھیروں میں کھینچا جاتا ہے۔ بعض پیروں کے حلقے انہیں اس طرح ذہنی طور پر مفلوج کرتے ہیں کہ سوچنے کی جملہ توانائیاں یکسر سلب کر لی جاتی ہیں اور بہرہ حال ہوتا ہے ۔

ہم کو تو میسر نہیں مٹی کا دیا بھی گھر پر کا بجلی کے چراغوں سے ہے روشن

جاہل پیروں سے مرعوب کرنے کی تدبیر

یہ بات غلط نہ رہی کہ بریلوی مولویوں نے عوام کو اس طرح مرعوب کر رکھا ہے کہ وہ غلط ترین لوگوں کو بھی صدائی طاقتوں کا نظریہ سمجھتے رہیں۔

بے شرع عورت پیروں کا دبدبہ

بریلوی علماء نے اپنے عوام کو صوف جاہل فنگوں سے ہی مرعوب کرنے کی داستانیں نہیں گھڑیں کچھ عورت پیروں کو بھی وہ اس مقام پر لے آئے۔ ایک عورت بغیر خاوند کے اور بغیر کسی محرم کے کسی کنوئیں پر پانی بھر رہی تھی۔ اسے یہ تو پتہ نہ تھا کہ بغیر خاوند یا محرم کے اسے یہاں اس طرح بے حجاب نہیں ہونا چاہیے تھا مگر بریلویوں کا عقیدہ دیکھیے کہ وہ بیس سے اسے دہلی میں تعریف کرتی بتلاتے ہیں۔

ایک بزرگ کسی کنوئیں پر پہنچے۔ سخت پیاسے تھے۔ دیکھا کہ کنوئیں پر ایک عورت کھڑی ہوئی ڈول پر ڈول نکال رہی ہے اور بہا رہی ہے۔ آپ نے کہا مائی میں سخت پیاسا ہوں۔ مجھے دو گھونٹ پانی پلاؤ۔ وہ بولی مٹھر جاؤ۔ آپ بہت دیر کھڑے رہے مگر اس نے پانی نہ پلایا۔ آپ نے فرمایا تو بڑی بے وقوف ہے کہ بے کار پانی بہا رہی ہے اور مجھ پیاسے کو نہیں پلاتی۔ وہ بولی کہ دہلی میں آگ لگی ہوئی ہے میں یہاں سے بکھا رہی ہوں۔ میں تجھ ایک کو پلاؤں یا وہاں کے ہزار حلقوں کو بکھاؤں۔ آپ کو سخت تعجب

ہوا۔ لے

لے مواظفہ فیہ حصہ دوم ص ۵۳

معلوم ہوا کہ وہ بزرگ بالکل بے خبر تھے۔ صاحب کشف والہام نہ تھے مگر تھے بزرگ اور وہ بے شریع
 ٹنگی بیاں سے دہلی تصرف کر رہی تھی اور بزرگوں کو پھر بھی پتہ نہ چل رہا تھا۔ بریلوی علیہ السلام نے اسی قسم کی
 حکایات سے اپنے عوام کو ہر ٹنگ اور ٹنگی سے مرعوب کر رکھا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جاہل ان کے چنگل
 سے نکلے نہیں پاتے اور جب تک جاہل موجود ہیں بریلوی کہتے ہیں ہماری اکثریت ہے۔

اولیاء اللہ کے سونے لنگوٹے

بریلویوں کے ہاں اولیاء اللہ کا عجیب تصور کارفرما ہے۔ گویا سب اکھاڑے کے پہلوان ہیں۔
 ایک لنگوٹا اپنے سونے لنگوٹے میں لیے ٹنگ دھڑنگ ٹنگ پھر رہے ہیں۔ صرف امیر کلال کی بات نہیں اس
 اکھاڑے میں سب لنگوٹے میں ہیں۔ مفتی احمد یار صاحب فرماتے ہیں:
 اولیاء اللہ کو حساب کا ڈر بھی نہ ہو گا کیونکہ اہل تو سونے لنگوٹے کے سوا پاس ہی کیا
 اور جو کچھ تھا بھی تو وہ محض اللہ کے لیے کھایا، اسکے لئے سونے تو اسکے لئے حساب کیا۔

مفتی صاحب نے ان لنگوٹا پوش لنگوں کی شان یہ بیان کی ہے:
 ”بروز قیامت انبیائے کرام اولیاء اللہ پر غیظ (ریشم) فرمائیں گے۔“
 دیکھا گستاخوں نے کس طرح لنگوں کو نیوٹن پر بڑھا دیا اور حیرت یہ کہ بات عام انبیائے کرام تک
 بھی محدود نہیں رکھی خود سید کائنات کا ان اولیاء سے کس بے رحمی سے مقابلہ کیا ہے۔
 وہ امت کے والی صلی اللہ علیہ وسلم امت کی فکر میں ہیں۔ اولیاء اللہ ان دونوں

غموں سے دور ہوں گے۔ یہ مراد ہے ولای بخرن سے۔
 مفتی صاحب کو شاید یاد نہیں رہا کہ خوفِ آئندہ باتوں سے تعلق رکھتا ہے۔ غم کچھلی باتوں سے
 متعلق ہوتا ہے۔ ولای بخرن (اور نہ وہ ٹنگیں ہوں گے) سے دلیل لے کر انہیں آنحضرتؐ پر فوقیت دینا اور
 حضورؐ کی فکر کو غم سمجھتے رہنا مفتی صاحب کی لائقِ رحم علی بے مائیگی ہے۔ ہمارے لیے تو یہ عقیدہ کافی
 ہے کہ کوئی دل بھی کسی نبی سے بڑھ نہیں سکتا۔ چہ جائیکہ سید الاولین و الآخرین سے اور پھر لنگوٹا اپنے لنگوں
 کو اس مقام پر لانا یہ بریلوی مفتیوں کو ہی زیبا ہو سکتا ہے۔ اہل السنۃ والجماعۃ کا عقیدہ تو یہ ہے۔

”ولا فضل احداً من الاولیاء علی احد من الانبیاء۔“

۱۔ مواظب نعیمیہ حصہ دوم ص ۹۰ ۲۔ ایضاً ص ۹۱ ۳۔ شرح عقیدہ طحاویہ ص ۵۵۔

بریلویوں کا عقیدہ ہے کہ تمیس کوئی پیر بے ملل اور اندر سے بالکل خالی بھی دکھائی دے تو پھر بھی تم اس کی عقیدت مندی سے نہ نکلو۔ اس سے ڈرتے رہو اور اسے نذر لانے دیتے رہو۔ یہ اندر سے خالی پیر بھی تمہارے سختے الٹ سکتے ہیں۔ جب قوم کو ذہنی طور پر اس طرح مرعوب کر دیا گیا ہو تو پھر جاہل لوگ مزارات اولیاء کے حجروں میں ہونے والی ایسی حرکات اور اس قسم کی تحریرات کے باوجود بڑے حضرت کو مانتے رہیں تو تعجب کی کوئی بات ہے۔

اس من گھڑت اصول سے معلوم نہیں کتنے گھرا جڑے ہوں گے؟ کتنے جعلی پیروں اور بدکردار فقیروں کا کام چلا ہو گا؟ یہ اس وقت کا موضوع نہیں۔ ہم یہاں اعلیٰ حضرت کی وہ کجائیت نقل کرتے ہیں جس پر بریلویوں کا مذکورہ بالا عقیدہ مبنی ہے۔ مولانا احمد رضا خان لکھتے ہیں:

ایک فقیر بیسک مانگنے والا ایک دکان پر کھڑا کہہ رہا تھا کہ ایک روپیہ دے۔ وہ نہ دیتا تھا۔ فقیر نے کہا روپیہ دیتا ہے تو دے ورنہ تیری ساری دکان الٹا ہوں۔ اس تھوڑی دیر میں بہت لوگ جمع ہو گئے۔ اتفاقاً ایک صاحب دل کا گزر ہوا جن کے سب لوگ معتقد تھے۔ انہوں نے دکان دار سے فرمایا جلد روپیہ دے دے ورنہ دکان الٹ جائے گی۔ لوگوں نے عرض کی حضرت یہ بے شرع جاہل کیا کر سکتا ہے۔ فرمایا میں نے اس فقیر کے باطن پر نظر ڈالی کہ کچھ ہے بھی۔ معلوم ہوا بالکل خالی ہے۔ پھر اس کے شیخ کو دیکھا اسے بھی خالی پایا۔ اس کے شیخ کے شیخ کو دیکھا۔ انہیں اہل اللہ سے پایا اور دیکھا کہ وہ منتظر کھڑے ہیں کہ کب اس کی زبان سے نکلے اور میں دکان الٹ دوں۔ تو بات کیا تھی کہ شیخ کا دامن قوت سے پکڑے ہوئے تھا۔ ۱۷

اس عبارت سے یہ بات سمجھ میں آ جاتی ہے کہ بریلوی مذہب کے پیرو مولانا احمد رضا خان کی مذکورہ گفت و گو عبارتوں کے باوجود انہیں بڑا حضرت کیوں مانتے ہیں۔ وہ سمجھتے ہوں گے کہ شاید ان کا پیر کچھ ہو۔ وہ ان کی طرح کا نہ ہو۔ اور اگر وہ بھی خالی ہو تو ہو سکتا ہے کہ اس کا پیر خالی نہ ہو۔ آخر کوئی تو ہو گا جو تختہ الٹ سکے۔ اہل اللہ کا کیا کام ہی تختہ الٹنا ہے؟ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔

مولانا احمد رضا خان کی اس عبارت سے یہ بھی پتہ چلا کہ بریلویوں کے ہاں شیخ کی خلافت خالی لوگوں کو بھی مل جاتی ہے جن کا باطن کچھ نہ ہو۔ ان کے ہاں یہ ضروری نہیں کہ مرید سلوک کی منزلیں طے کرے باطنی نور۔

سے آراستہ ہو پھر وہ روحانی خلافت کا مستحق ہوتا ہے۔ حکایت مذکورہ میں اس بے شرح جاہل کا پیرانہ سے بالکل غالی تھا مگر پھر بھی وہ اپنے کامل شیخ کا خلیفہ اور وہ کامل شیخ بھی اتنا کامل تھا کہ اپنے غالی خلیفہ کے غالی مرید کو ایک روپیہ تو نہ دے سکتا تھا مگر ایک بے تصور و کا ندار کا تختہ لٹنے کے لیے تیار کر رکھا تھا۔

کامل پیروں کے ہاتھ میں بھی خدائی طاقت نہیں

یہ بات تو جاہل پیروں کی تھی۔ اب یہ بھی یاد رکھیے کہ اللہ تعالیٰ نے خدائی تصرف کی طاقت اپنے کسی مقرب اور پیارے کو بھی نہیں بخشی۔ یہ صیح ہے کہ اللہ تعالیٰ بسا اوقات اپنے محبوبوں کی دعائیں قبول فرماتے ہیں لیکن یہ بھی صیح ہے کہ ان میں سے کوئی بھی ذرہ بھر خدائی اختیار نہیں رکھتا پیر سر علی شاہ صاحب گولڑی نے اس موضوع کی خوب وضاحت فرمائی ہے۔ آپ لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے اپنے مقبولوں کو اتنی طاقت بخشی ہے کہ جس امر کی طرف دل سے متوجہ ہو جائیں اللہ تعالیٰ وہ کام کر دیتا ہے لیکن یہ ٹھیک نہیں کہ جس وقت چاہیں اور جو کچھ چاہیں ہو جائے کیونکہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے چچا ابو طالب کے واسطے ہی چاہتے تھے کہ وہ اسلام لادیں اور ظہور میں ایسا نہ آیا جس سے صاف پایا جاتا ہے کہ جب نبی کو مکمل اختیار نہیں تو دلی کو کس طرح ہو۔ یہ تب ہو کہ لغو باللہ نعوذ باللہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے کسی نبی یا دلی کو سب اختیار دے کر آپ معطل ہو بیٹھے اور یہ بالکل برخلاف عقیدہ اسلام ہے۔ لہٰذا مگر بطوری حضرات کا عقیدہ ہے کہ بعض اولیاء خدا سے بھی کشتی لڑتے ہیں گو کچھ جانتے ہیں (معاذ اللہ)

خدا کے ساتھ کشتی

حضرت منظر کرمانشاہی نے فرمایا کہ فقیر وہ ہے جو اللہ کی طرف بھی محتاج نہ ہو۔ حضرت ابو الحسن خرقانی نے فرمایا کہ صبح سویرے اللہ تعالیٰ نے میرے ساتھ کشتی کی اور ہمیں بچھا ڈیا۔ ۱۰

کیا کوئی ایسا فقیر ہو سکتا ہے جو اللہ کی طرف بھی محتاج نہ ہو۔ اگر ایسا ہو تو اللہ صمد کیسے ہوگا۔ صمد وہ ہے کہ سب اس کے محتاج ہوں اور وہ کسی کا محتاج نہ ہو۔ ایک فرد بھی ایسا مکمل آئے جو اس کا محتاج نہ ہو تو

اس کی شانِ مصداق قائم نہ رہے گی۔ (معاذ اللہ) اور پھر اس کے ساتھ کشتی کرنے کا تصور عجیب بریلوی عقیدہ

خدا سے لڑائی لڑنا

مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں۔

خدا سے لیس لڑائی وہ ہے معصی نبی قاسم ہے تو موصل ہے یا غوث سلمہ

معصی اور قاسم حدیث کے الفاظ کے ہیں۔ موصل کا اضافہ مولانا احمد رضا خاں کی اپنی ایجاد ہے۔ تاہم —

۔۔۔ بندوں کے لیے یہ تجویز کہ وہ خدا سے لڑائی لیس بڑی سخت گستاخی ہے۔ خدا تعالیٰ کسی سے کہے کہ اس کی طرف سے اسے لڑائی کی دھمکی ہے یہ ادب بات ہے لیکن بندوں کی طرف خدا سے لڑنے کی نسبت عجیب بریلوی عقیدہ ہے۔ اہل السنۃ والجماعہ کا عقیدہ ہے کہ کوئی بندہ خدا سے لڑنے کا تصور تک نہیں کر سکتا۔ کسی بندے کے لیے اتنی تجویز کہ وہ خدا سے لڑائی لڑے اللہ کے حضور میں سخت گستاخی اور بے ادبی ہے۔

مرید کی تمام حرکات پر اطلاع

مولانا غلام محمد پٹیل لکھتے ہیں:

ہمارے نزدیک کوئی شخص مردِ کامل نہیں ہو سکتا جب تک وہ اپنے مرید کی تمام حرکات کو نہ جانتا جو جویم الست برہم سے لے کر جنت یا دوزخ میں پہنچنے تک ہیں یعنی ہر مرید کے انقلابات نبی اور انقلابات صلیبی ازل سے اب تک جانتا ہو۔ سلمہ

اولیاء اللہ مریدوں کی بیویوں کے پاس نہیں سوتے ننان کے ساتھ خلوت میں بیٹھے ہیں نہ انہیں اپنے پاس بٹھاتے ہیں۔ محرم اور غیر محرم کے اسلامی احکام پر ان کا پورا عمل ہوتا ہے۔

مگر بریلویوں کا عقیدہ ہے کہ ہر مریدوں کی پرائیویٹ (PRIVATE) زندگی کا بھی پورا نظارہ کرتے ہیں۔ خاندان اور بیوی خلوت میں ہوں تو فرشتے تو حیا کے باعث ایک طرف ہو جاتے ہیں لیکن بریلوی پر اس وقت بھی پاس رہتے ہیں اور مرید کی بیوی کے پاس سوتے ہیں۔

مرید کی بیوی کے پاس سونا

سلمہ حدائق بخشش حصہ دوم ص ۱۳۔ سلمہ نجم الرحمن ص ۱۰۳، ۱۰۴ اور کتب خانہ لاہور

مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں،

سید احمد سہاسی کے دو بیویاں تھیں۔ سیدی عبدالعزیز دباغ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رات تم نے ایک بیوی کے جاگتے ہوئے دوسری سے ہم بستری کی۔ یہ نہیں چاہیے۔ عرض کیا حضور وہ اس سوئی نہ تھی۔ سوئے میں جان ڈال لی تھی۔ عرض کیا حضور کو کس طرح علم ہوا۔ فرمایا جہاں وہ سو رہی تھی کوئی اور پٹنگ بھی تھا؟ عرض کیا ہاں ایک پٹنگ خالی تھا۔ فرمایا اس پر میں تھا۔ تو کسی وقت شیخ مرید سے جدا نہیں ہوتا۔ ہر آن ساتھ رہتا ہے۔ برابر نگاہ کرتا ہے،

فرشتے بھی اس وقت حیا سے ایک طرف ہر جلتے ہیں اس سلسلے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ان معکم من لا یفارقکمواذ عسا الخائط وحین یغضی الرجل الی اہلبہ۔ ۱
حضرت علامہ شامیؒ لکھتے ہیں، الحفظۃ لا یفارقون الا نسان الا عند الجماع والقاء کذا فی شرح البخاری وینیقی ان یادی بال حفظۃ ما ہوا عوم کرام الکاتبین والذین یحفظونہ من الجن ۲
غور کیجئے فرشتوں اور جنات تک کو تو ایسے موقع پر حیا جاتی ہے لیکن بریلوی پیران کے عقیدہ میں ایسے موقع پر بھی پاس رہتے ہیں اور نگاہ کرتے ہیں۔

ظلم اور فسق کی اتہاء

پیر کو مرید کی بیوی کے پاس سنانے کی تجویز کسی طرح پسندیدہ نہیں۔ مولانا احمد رضا خاں نے اس کے لئے قطب الاولیٰین حضرت سید عبدالعزیز دباغ کا نام غلط استعمال کیا ہے اور ان پر ایک بڑا جھوٹ باندھا ہے، ظلم کی اتہا کر دی ہے۔ حضرت نے یہ نہیں کہا تھا کہ ”اس خالی پٹنگ پر میں تھا“ یہ بات خانصاحب کی خانہ ساز اور ان کی اپنی ایک فاسقانہ مراد ہے بقول مفتی مظہر اللہ صاحب دہلوی، مولانا احمد رضا خاں کی طبیعت جلیبی تھی۔ اس جلیبی طبیعت کا نتیجہ ہے کہ اس طرح کی بات گھڑنے میں مولانا احمد رضا خاں کوئی حجاب محسوس نہیں کرتے۔

۱۔ ملفوظات حصہ دوم ص ۴۹۔ ۲۔ مشکوٰۃ ص ۳۹۱ عن الترمذی۔ ۳۔ رد المحتار علامہ شامی جلد ۸ ص ۶۰۸۔

۴۔ فتاویٰ مظہری ص ۴۹۔

مرید نے جب پوچھا تھا کہ آپ کو کیسے پتہ چلا کہ میں دوسری بیوی کے جاگتے ہوئے ایک کے پاس گیا تھا تو یہ سوال ازراہ حیرت تھا۔ حضرت نے اس خبر غیبی پر ایک اور اضافہ فرمایا کہ چوتھے پلنگ پر کون تھا؟ اس میں صرف یہ اطلاع دینی مقصود تھی کہ وہاں ایک چوتھا پلنگ بھی تھا۔ اللہ تعالیٰ اپنے کسی مقرب سے جب کوئی غیب کا پردہ اٹھائیں تو ایسی صورت حال پیش اس کے لئے کھل جاتی ہے اور ایسے ہی کشف کہتے ہیں۔ کشف یقیناً برحق ہے۔ بشرطیکہ روایت صحیح ہو۔

اس چوتھے پلنگ کو خواہ مخواہ زیر بحث لانا کہ اس پر کون سویا ہوا تھا۔ اسے صرف کشف حال پر محمول نہ کرنا۔ اسپر خواہ مخواہ حضرت کو سلانا۔ مولانا احمد رضا خاں کے ذوقِ درونی کا پتہ دیتا ہے۔ ہمیں اس سے بحث نہیں۔ ہمارا اعتراض صرف یہ ہے کہ مولانا احمد رضا خاں نے حضرت عبدالعزیز دہلوی پر یہ جھوٹ باندھا ہے کہ آپ نے فرمایا تھا ”اس خالی پلنگ پر میں تھا“ اور اگر اس چوتھے پلنگ پر کسی کو لانا ہی تھا تو یوں کہہ دیتے کہ حضرت کی مراد یہ تھی کہ ”احمد! اس چوتھے پلنگ پر جو اجنبی سو رہا تھا۔ اس کے وہاں ہوتے اور سوتے تم اپنی بیوی کے قریب گئے یہ درست نہ تھا“ کیا اس میں اصلاح کا پہلو نہ تھا؟ اس پلنگ پر کیا حضرت سید عبدالعزیز دہلوی جیسے بزرگ کو ہی سلانا تھا؟ بات بنانے میں کچھ توجیہ کی ہوئی۔ مولانا احمد رضا خاں اگر یہ سمجھ لیتے کہ حضرت عبدالعزیز دہلوی اپنا کشف بتلا رہے تھے کہ میں وہاں کے اس چوتھے خالی پلنگ کو بھی جانتا ہوں۔ اس پر کون سویا تھا؟ یعنی کوئی نہیں۔ یہ بات محض استفہام انکاری کے طور پر تھی۔ تو اس میں کیا حرج تھا؟ کشف کے برحق ہونے پر متنبہ کرنا۔ حضرت کے پیش نظر تھا۔ یہ بات بآسانی سمجھی جاسکتی تھی کہ حضرت ایک اور خبر غیبی سے سائل کی حیرت میں اضافہ فرما رہے تھے۔ مگر غافلانہ اپنے ذوقِ خاص سے اس واقعہ سے یہ ثابت کرنا چاہا کہ میرے بیویوں کے پاس سوتے ہیں اور یہ بات از خود بنالی کہ حضرت نے فرمایا تھا کہ اس خالی پلنگ پر میں تھا۔ کیا یہ حضرت پر صریح جھوٹ نہیں۔ افسوس صد افسوس! ایسے عقیدے اور عمل پر۔ ہزار در ہزار افسوس۔ اس مذہب پر جو بزرگوں پر اس طرح کی تہمتیں لگائے۔

خانصاحب گھڑا ہوا ڈرامہ

خانصاحب نے کہانی اس طرح گھڑی گویا چار چار پائیاں علیحدہ علیحدہ دو جگہ پر تھیں۔ ایک جگہ سید احمد سلطانی اور ان کی ہم بستر بیوی تھی اور دوسری جگہ دوسری بیوی اور پیر صاحب کا پلنگ تھا۔ یہ بات بھی صحیح نہیں، چاروں پلنگ ایک ہی جگہ پر تھے۔ سو اس سوال کی کوئی صورت نہ تھی کہ جہاں وہ سو رہی تھی۔ کوئی اور پلنگ بھی تھا، خانصاحب کی اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ گویا وہ کہیں اور جگہ پر سو رہی تھی۔ یہ سوال خانصاحب نے اپنی ہی ذہنی تسکین کے لئے گھڑا ہے حضرت نے تو صرف یہی پوچھا تھا کہ چوتھرا پلنگ پر کون سویا تھا؟ اور اس سے یہ بات عیاں تھی کہ چاروں پلنگ اکٹھے تھے اور حضرت کو کشتا معلوم ہو گیا تھا کہ چوتھا پلنگ خالی تھا اور اسی کو جتانے کے لئے وہ پوچھ رہے تھے کہ چوتھا پلنگ پر کون سویا تھا۔

پھر مولانا احمد رضا خاں نے یہ بات بھی نہیں کی کہ احمد اس رات دونوں بیویوں سے ہم بستر ہوئے تھے۔ خانصاحب نے کیوں نہ بیان کیا؟ اس کی وجہ اس کے سوا کیا ہو سکتی ہے کہ وہ اس دوسری بیوی کے پاس پیر صاحب کو سلانا چاہتے تھے اور ثابت کرنا چاہتے تھے کہ ادھر یہ ————— اور وہ ————— لاحول ولا قوۃ باللہ ————— کیا عجیب ڈرامہ تصنیف کیا ہے اگر وہ دونوں بیویوں کے صحیح واقعات ذکر کر دیتے تو پھر پیر صاحب کی باری خالی رہتی اور مولانا احمد رضا خاں ہرگز یہ مسئلہ نہ بنا سکتے کہ پیر مرید کی بیویوں کے پاس سوئے ہیں۔

خانصاحب کی نرالی منطق اور نرالا علم

مولانا احمد رضا خاں نے اس صورت واقعہ کو ہی صبح کر لے پراکتفا نہیں کی۔ اس سے جو نتیجہ نکالا وہ انہی کے الفاظ میں سُن لیجئے:

کسی وقت شیخ مرید سے جُدا نہیں ہوتا۔ ہر آن ساتھ ہے۔ (ملفوظات ۲ ص ۴۹)
جو شخص بھی اس ڈرامے کو پڑھے گا۔ وہ اس سے یہ نتیجہ تو اخذ کر سکتا ہے کہ شیخ کسی شبہ کی

سے جدا نہیں ہوتا۔ اس ڈرامے سے یہ نتیجہ کیسے نکل آیا کہ وہ مرید سے جدا نہیں ہوتا؛ اور اگر یہی نتیجہ نکالنا تھا تو پیر صاحب کو اس بیوی کے ساتھ بتلاتے جو مرید کے پاس تھی۔ خانصاحب نے یہ نتیجہ غالباً اس لئے نہیں نکالا کہ کوئی شخص یہ نہ پوچھ لے کہ ایک بیوی کے پاس ایک رات پیر اور مرید دونوں کیسے ہو سکتے تھے؛

مولانا احمد رضا خاں نے یہ جھوٹ کہ اس پلنگ پر میں تھا۔ حضرت سید عبدالعزیز بن داغ کے نام سے گھڑا ہے۔ اس لئے مناسب ہو گا کہ ہم کتاب الابریز سے یہ واقعہ بھی پیش کر دیں تاکہ قارئین کرام مولانا احمد رضا خاں کے اس ظلم و جھوٹ کا از خود اندازہ کر سکیں اور جان لیں کہ خانصاحب نے حضرت کے ذمہ ایک فاسقانہ بات لگانے کی کس طرح جرأت کی ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ بزرگوں کے ذمہ وہ باتیں لگانا جو انھوں نے نہ کہی ہوں۔ خانصاحب کی ایک عادت تھی۔ آپ اس حکایت کو ذیل کے الفاظ میں پڑھ لیں۔ اس میں کہیں آپ کو یہ جملہ نہ ملے گا کہ اس چوتھے پلنگ پر میں تھا۔ چلنے لگنے کر بھی ڈھونڈیں تو اس میں یہ جملہ کہیں نہ پاسکیں گے۔ حضرت احمد السامی فرماتے ہیں:-

”حسب معمول جب زیارت کے لئے حاضر ہوا تو مزمل کے طور پر فرمایا کہ کیا فرماتے ہیں علماء شریعت دو بیویوں کو ایک گھر میں جمع کرنے اور دونوں سے محبت کرنے کے متعلق؟ میں کچھ گیا کہ میرے واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔ لہذا عرض کیا کہ حضرت آپ کو کیسے خبر ہوئی فرمایا اور چوتھے پلنگ پر کون سویا تھا؟ میں نے کہا حضرت میں نے جیستری کی ہر ایک سے۔ اسوقت کی، جبکہ دوسری سو رہی تھی۔ فرمایا نہ پہلی سوئی تھی نہ دوسری۔ علاوہ ازیں اگر سو بھی رہی ہوں تو ایسا مناسب نہیں تھا۔ میں نے کہا۔ حضرت بیشک مفتی یہ قول بھی ہے اور میں اللہ سے توبہ کرتا ہوں۔“

اس میں کہاں ہے۔ حضرت نے فرمایا کہ اس چوتھے پلنگ پر میں تھا؛ لاحول ولا قوۃ الا باللہ۔ جھوٹ اور ظلم کی بھی کوئی اہتمام ہوتی ہے۔۔۔۔۔ مولانا احمد رضا خاں نے یہ واقعہ غالباً اس لئے

تحریر نہیں کیا کہ ان کے نزدیک یہ قول مفتی بہ نہ تھا۔ وہ جائز سمجھتے تھے کہ اگر کوئی ذمی روح سمجھ نہ رہا ہو کہ کیا ہو رہا ہے تو اس کے سامنے ہمبستری درست ہے۔ خانصاحب کے ہاں مفتی بہ یہی ہے۔

بریلوی عورتیں بیروں کی باندیاں

آپ پہلے پڑھائے ہیں کہ ایک سید صاحب ایک مغلطے سے مولانا احمد رضا خان کے مذاخانے میں چلے گئے تھے۔ سید صاحب نے جب معذرت کی تو مولانا احمد رضا خان نے فرمایا کہ مریدوں کی سب عورتیں بیروں کی باندیاں ہیں :

حضرت یہ سب آپ کی باندیاں (لوئیاں) ہیں۔ آپ آقا (مالک) اور آقا زادے ہیں۔ معذرت کی کیا حاجت ہے۔ میں خوب سمجھتا ہوں۔ حضرت اطمینان سے تشریف رکھیں۔ ۱۷

مریدوں کی بیویاں شرعاً باندیاں نہیں ہوتیں۔ نہ ان سے باندی والے معاملات جائز ہیں نہ ان کے پاس خلوت میں اپنی چادر پائی پر سونا جائز ہو سکتا ہے۔ مولانا احمد رضا خان کا یہ فتویٰ بالکل غلط ہے۔ جو بیروں کی بیویوں کو اپنی باندیاں سمجھتے ہیں ان کے پاس سوتے ہیں وہ کبھی روحانی بزرگ نہیں ہو سکتے۔۔۔ بریلوی دوستو! کچھ تو سوچو! مولوی احمد رضا خان صاحب آپ کو کہاں لے جا رہے ہیں۔ قوم کی وہ بیٹیلیاں جنہیں ان کی ماؤں نے آزلو جتنا تھا مولانا احمد رضا خان کے اس فقرے نے انہیں یکسر باندیاں بنا دیا اور انہیں بریلوی بیروں کے لیے حلال کر دیا۔ افسوس! صد افسوس!!

پیر کی بیعت کے لیے خاندان کی اجازت ضروری نہیں

شیخ ادریس کی بیویوں میں روحانی رابطے کے لیے خاندان کی اجازت ضروری نہیں۔ مولانا احمد رضا خان لکھتے ہیں :

مسئلہ : کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عورت بغیر اجازت شوہر کے مرید ہو سکتی ہے یا نہیں ؟ اگر بغیر اجازت ہو گئی تو کیا حکم ہے ؟
جواب : ہو سکتی ہے۔ ۱۷

جب خادمہ کی اجازت ضروری نہیں اور خاں صاحب نے پیروں کے پاس آنے جانے کے لیے کوئی پابندی ذکر نہیں فرمائی تو ظاہر ہے اس اجازت سے پھر وہی حال ہو جانے کا جس کی خبریں آئے دن ہم ہم اخبارات میں پڑھتے رہتے ہیں کہ فلاں پیر صاحب فلاں شہر یا گاؤں میں آئے ہوئے تھے۔ جال دھوہ کٹی لڑکیوں کو ہانپیاں بنا کر لے گئے کہ مرید کے گھر کی مستورات پیر صاحب کے لیے سب ہانپوں کے حکم میں ہیں۔

پھر یہ حضرات جب مجلس سماع منعقد کرتے ہیں اور خواستہ نوجوان بھی ان مجالس میں شریک ہوتے ہیں بلکہ بسا اوقات پڑھتے ہیں تو ان حالات میں ان مرید باندیوں پر کیا گزرتی ہوگی جو مکانوں کی چھتوں سے درویشوں کو دیکھتی ہیں اور بعض درویش بھی ان کے دیکھنے کے تصور سے مزید محو ہوتے ہیں۔

اکابر اولیاء ان باتوں سے ہمیشہ محترز رہے ہیں۔ قوالی کے کمر آفریں اثر سے لوگوں کو اپنی بزرگی کا یقین دلانا کوئی نیکی نہیں۔ شیخ ابوالحسن مظفر فرماتے ہیں۔ کامل درویش کے نزدیک سماع اور کترے کی آواز میں کوئی فرق نہیں رہتا۔ حضرت شیخ علی ہجویریؒ لکھتے ہیں۔

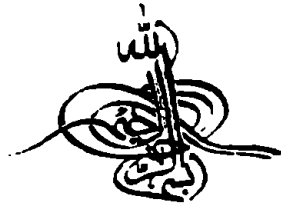
”میں عثمان جلالیؒ بیٹا علی اس کو دوست رکھتا ہوں کہ ہندی سماع میں نہ پڑیں اور طبیعت کو پریشان نہ کریں کیونکہ اس میں بڑے خطرے ہیں اور بڑی آفت یہ ہے کہ عورتیں کسی اونچے مقام سے سماع کے حال میں درویشوں کو دیکھتی ہیں اور نوجوان اور خواستہ ان مجلسوں میں شریک ہوتے ہیں، جس سے خرابیاں پیدا ہوتی ہیں۔ اس آفت سے مجھ پر جو کچھ گرا رہا ہے۔ استغفار پڑھتا ہوں اور خدا تعالیٰ سے ڈرنا لگتا ہوں کہ میرے ظاہر اور باطن کو آفتوں سے نگاہ کٹے نہ یہ اہل حق کہلائے ہے انا مزہ کیجئے بزرگوں کے نااہل جانشینوں اور جعلی پیروں نے اپنے گرد حفظ نفس کے لیے کیا جال بن رکھے ہیں کون کہہ سکتا ہے کہ ہمارے ملنگ مرید عورتوں کو ہانپیاں نہ سمجھتے ہوں گے

اہل السنۃ والجماعۃ پر تیشہ تفریق

برطانوی دور کا ایک نسخہ

ڈاکٹر علامہ خالد محمود ایم اے پنی ایچ ڈی
 ڈاکٹر کٹر اسلامک اکیڈمی مانچسٹر

قافلے دیکھ اور ان کی برق رفتاری بھی دیکھ
 ملت در ماندہ کی منزل سے بیزاری بھی دیکھ
 فرقہ آرائی کی زنجیروں میں ہیں مسلم اسیر
 ان کی آزادی بھی دیکھ ان کی گرفتاری بھی دیکھ



انیسویں صدی کے آخر میں برصغیر پاک و ہند میں ایک تحریک اُٹھی، اس تحریک سے اسلام کے قلعہ میں ایسا شگاف پڑا کہ دیکھتے دیکھتے ہندوستان کے سارا اعظم اہل سنت والجماعت لمبے کے دو ٹکڑے ہو گئے، مکلفین کی ایسی آمدنی چلی کہ راہ دیکھنا مشکل ہو گیا۔ اہل سنت کے دو طبقوں میں نہ صرف رسمی اختلافات اُٹھے، بلکہ

لے تہذیب میں اہل سنت کا امتحان مسلمانوں کے لیے آج ہے جو خلفائے راشدین کی خلافت کو برقی مانتے ہوں، شیعوں پہلے تین خلفاء کو نہیں مانتے اور خارجی حضرت علیؓ کو مسلمان نہیں سمجھتے حضرت علیؓ نے افراط و تفریط دونوں کی مذمت کی اور فرمایا تم سواد اعظم کی پیروی کرو پس وہ تمام مسلمان جو خلفاء راشدین کو برقی اور ان کے عمل کو سنت مانتے ہیں، اہل سنت میں داخل ہیں۔ ۱۳۲۹ھ میں مولانا احمد رضا خاں کے مدرسہ بریل کا پہلا جلسہ تھا اس میں قاضی ثلیل الدین حافظ نے یہ اشارہ دیا مولانا اب موجود تھے

یہی ارکان اسلام اصحاب چاروں کہ ہمارے نے ترتیب سے کی خلافت
دو صدیق و خلیفہ و عثمان فہیدہ جو ہر دو سب کا وہ ہے اہل سنت

آئندہ پیغمبر ص ۱۸۹ مطبوعہ نظامی پریس بدایوں ۱۳۳۰

کفر و اسلام تک کے فاصلے قائم ہو گئے اور وہی کچھ ہوا جو برٹش انڈیا میں انگریز چاہتے تھے؟ ”پھوٹ ڈاؤر اور حکمران مت چلاؤ“ اس سے کون واقف نہیں

تحریر تفریق کے بانی | اس تحریک کے بانی مولانا احمد رضا خاں (متوفی ۱۹۲۱ء) گورے ہیں، آپ کی نصف صدی کی جدوجہد

سے پاک و ہند کے اہل سنت مسلمان دو ٹکڑوں میں بٹ گئے اور ایسے بٹے کہ آئندہ کہیں وہ ایک ہوتے نظر نہیں آتے، ملت اسلامی برصغیر پاک و ہند میں اس تفریق کے زخموں سے چر رہے اور ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ بانی تفریق سے کچھ تفصیلی تعارف کیا جائے۔ ساری دنیا آخر جاہلوں سے تو آباد نہیں جو فرقہ بندی کو ہی گوشہ عافیت سمجھتے ہوں علم و فہم کا فیضان اب کچھ ایسے لوگوں کو بھی آگے لا رہا ہے جو تفرقہ کے کانٹے چننا چاہتے ہیں اور تمنا کتے ہیں کہ مسلمان عماد تکفیر سے پیچھے ہٹ کر پھر ایک دوسرے کو سمجھنے کی کوشش کریں، قرآن و سنت کی روشنی میں پھر ایک ہو جائیں اور نیک ہو جائیں۔

تفریق اور اختلاف میں فرق | مسائل میں اختلاف ہو جانا کوئی نئی بات نہیں، دلیل کے عام یا خاص ہونے یا

ناسخ و منسوخ کی بحث چلنے سے مسئلے میں اختلاف ہو ہی جاتا ہے ایسے اختلاف اُمت کے لیے رحمت اور منہجیت کی وسعت کا پتہ دیتے ہیں فقہاء و محدثین ایسے مسائل پر ہمیشہ بحث کرتے آئے ہیں اور ہر ایک نے اپنے مسلک کے رائج ہونے پر خوب علمی تحقیقات کی ہیں لیکن اسلاف ہم سے کسی نے ان اختلافات کو کبھی علیحدگی کا نشان نہیں بنایا، اختلاف میں لیکن اسلاف پر رشتہ ہے لیکن تفریق ہمہ نفرت اور علیحدگی پر۔ اختلاف میں مخاطب علماء ہوتے ہیں، بحثیں چلتی ہیں اور موارد و مصادر پر غور ہوتا ہے، تفریق میں مخاطب عوام ہوتے ہیں۔ نفرتیں بڑھتی ہیں اور الزام تراشی پر زور ہوتا ہے تفریق کے علمبردار جانب مخالف سے تصفیہ کے درپے نہیں ہوتے فاصلوں کی نوکریں باڑ بنتی ہیں، عوام کو باہم ملنے سے روکتے اور نفرت دلاتے ہیں، یہی نفرت تفریق بنتی ہے اور اسی میں سے

شرف و فساد کی خاک چھنتی ہے۔ اختلاف میں کبھی مفاہمت کا مرحلہ بھی آجاتا ہے لیکن تفریق کی کبیرہ عیشہ اور طویل ہوتی چلی جاتی ہے۔

مولانا احمد رضا خاں کے معتقد
سوانح نگار

مولانا احمد رضا خاں کی پچاس سالہ خدمت

: مولانا احمد رضا خاں صاحب پچاس سال اسکی جدوجہد میں منہمک رہے یہاں تک کہ دو مستقل مکتب فکر قائم ہو گئے بریلوی اور دیوبندیؒ۔
مستقل مکتب فکر سے مراد ہمیشہ کی تفریق ہے ایسے دو مکتب فکر جو آئندہ کبھی ایک نہ ہو سکیں مولانا احمد رضا خاں کی پچاس سالہ جدوجہد پر یوگر کی شہادت ہے اس کا نام ہے پر ایک خطے میں آپ مجدد سمجھے جاتے ہیں اس محاذ کی خاطر آپ نے ہر تحریک آزادی ہند کی مخالفت کی یا یوں کہئے کہ ہر تحریک آزادی میں رکاوٹ ڈالنے کے لیے آپ نے یہ ایک نیا محاذ بنایا تحریک آزادی کا کوئی نعرہ نہ تھا جسے آپ نے منہ نہ کیا ہوا اور دینی اختلاف کی کوئی لہر نہ تھی جسے آپ نے اور اونچا نہ کیا ہوا مثلاً تفریق میں بدلے اور آپ کی پچاس سالہ محنت سے اہل سنت مسلمانوں کے دو مستقل مکتب فکر قائم ہو گئے۔

تجدید کے جھنڈے تلے تفریق ہونے لگی فتوے کفر میں علم و دانش کے چراغ بجھا دیئے گئے الزامات کے گرد فرقہ بندی کے تلے قائم کئے گئے اور آپ کا دودھ تجدید اس عام دینی احساس اور غیرت ملی کو بھی لے کر رہا جو کسی درجے میں پھٹا ہوا نہیں تھا، مولانا نعیم الدین مراد آبادی لکھتے ہیں :

موجودہ صدی سے قبل مسلمان ہر حیثیت سے اعلیٰ نظر آتے تھے ان میں دینداری بھی تھی غیرت اسلامی بھی۔ دنیا میں ان کا وقار بھی تھا اعتبار بھی۔ رعب و ہیبت بھی۔ قوت و شوکت بھی۔ کفار ان کے خوف سے کانپتے تھے۔

لے سوانح اعلیٰ حضرت ص ۷ مولانا قاری احمد علی نقی

یہ ہے اثر اس دورہ تجدید اور باہمی تفریق کا اللہ خیر حافظا و هو ارحم الراحمین۔
 مولانا بڑا نہ منائیں تو ہم عرض کریں گے۔ پچھلی صدی میں مسلمان ہزار کمزوریوں کے
 باوجود اس تھوک تکفیر سے نا آشنا تھے جس سے مولانا احمد رضا خاں نے انہیں آشنا کیا
 اس صدی میں مولانا کی پچاس سالہ جدوجہد مسلمانوں کی تعمیر کی بجائے تکفیر میں رہی نتیجہ سامنے
 ہے۔ دینداری۔ رعب و وقار اور غیرت و شوکت قوم کا سرمایہ حیات ہوتے ہیں،
 برطانوی استعمار نے مسلمانوں میں تقسیم در تقسیم کرائی اور دو مستقل مکتب فکر قائم کرائے
 تو یہ سب اوصاف جلتے رہے۔

شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کی پچاس لہ محنت | مولانا احمد رضا خاں کی پچاس سالہ
 خدمات آپ نے دیکھ لیں لیکن

یہ نہ سمجھیں کہ سب علماء اسی منزل کی طرف جا رہے تھے جو برٹش حکومت چاہتی تھی۔
 برصغیر پاک و ہند میں ان علماء ربانی کی بھی کمی نہ تھی جو انگریزوں سے ترک برائیات کر
 رہے تھے حضرت شیخ الہندؒ پورے عالم اسلام کو متحد کرنے کی محنت میں لگے تھے
 ترکوں سے ان کا رابطہ قائم ہو چکا تھا، یاغخان کے علاقوں میں آپ کے کارکن
 پھیلے ہوئے تھے آپ نے ۱۹۱۵ء میں مولانا عبید اللہ سندھی کو دہلی بھیجا کہ آپ ان
 کی دیرینہ محنت کو ترتیب دیں مولانا سندھی حضرت شیخ الہندؒ کے اس انتخاب پر فخر
 محسوس کرتے تھے آپ ایک جگہ لکھتے ہیں :

کابل جا کر مجھے معلوم ہوا کہ حضرت شیخ الہندؒ جس جماعت کے نمائندہ
 تھے اس کی پچاس سالہ محنتوں کا حامل میرے سامنے غیر منظم شکل میں تعمیل
 حکم کے لیے تیار ہے اس کو میرے پیسے ایک خادم شیخ الہندؒ کی اشد
 ضرورت تھی اس لیے مجھے اس ہجرت اور شیخ الہندؒ کے انتخاب پر فخر
 محسوس ہونے لگا۔

حضرت شیخ الہندؒ کی پچاس سالہ محنتوں کا ثمرہ دنیا نے آنکھوں سے دیکھا آپ نے انگریزوں کے خلاف ایک عجیب روح چھونک رکھی تھی ان حالات سے ظاہر ہے کہ سب علماء ایک ہی ڈگر پر نہ چل رہے تھے۔ ایسے بھی تھے جن کے سینے میں قوم کے لیے ایک درد مند دل تھا وہ حالات پر پوری نظر رکھتے تھے اور جلتے تھے کہ یورپی استعمار کی ظالمانہ یلغار میں مرد مومن کا فرض کیا ہے نصب العین کی تکمیل میں قید و بند کی صعوبتیں ان کے سامنے پہنچ تھیں شیخ الہندؒ کے قلب مومن پر حق تعالیٰ ریز تھا آپ بہت دن درس اسلام اور تعمیر ملت میں مصروف تھے مولانا احمد رضا خاں کی تحریک تکفیر سے تحریک آزادی ہند میں پیچ و خم تو بہت آئے لیکن اہل حق کے پائے استقلال میں لرزہ پیدا نہ ہو سکا۔

وہ جب گمراہی تھی کہ جس گمراہی یا دوسری کتب عشق سے کہ کتاب عقل کی طاق پر جو دھری تھی سو وہ دھری رہی جلیست غیب سے اک ہوا کہ مہن سرور کا بل گیا مگر اک شاخ نہال غم ہے دل کہیں وہ ہری رہی

تعمیرِ ملت اور تفریقِ ملت | بعض لوگ جلدی میں سب علماء کو تکفیر ملت کا لازم گردانتے ہیں یہ صحیح نہیں تعمیر ملت

اور تکفیر ملت دو علیحدہ علیحدہ محاذوں پر کام ہوا ہے تعمیر پر شیخ الہندؒ کے پچاس سال لگے تو تکفیری مہم پر مولانا احمد رضا خاں نے پچاس سال جدوجہد کی یہاں تک کہ دو مستقل مکتب فکر قائم ہو گئے دیوبندی اور بریلوی اور اب تک یہ مہم چلی آرہی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آنے والے دور میں علماء حق اور علماء سوء کی خبر پہلے سے دی تھی۔ اِنَّ الشَّرَّاءَ شَرَّ رَا الْعِلْمَاءَ وَاِنَّ خَيْرَ الْخَيْرِ خَيْرَ الْعِلْمَاءِ لَہ

(ترجمہ) بیشک بدترین لوگ بڑے علماء ہونگے اور بے شک بہترین لوگ بھی علماء ہی ہونگے

حضرت علی مرتضیٰؑ سے بھی روایت ہے:

علماء هم شر من تحت اديم السماء من عند هو مخترج

الفتنة وفيهم تعود له

(ترجمہ) ان کے علماء ان لوگوں میں سے جو آسمان کی چھت کے نیچے بدترین لوگ ہوں گے

انہی سے فتنے نکلیں گے اور انہی کی طرف ٹھیں گے۔

غم کے بادل اور گھٹاؤ نے ہو جاتے ہیں جب یہ بیشہ تکفیر سواد اعظم اہلسنت پر چلتا ہے مولانا احمد رضا خاں کی پچاس سالہ جدوجہد سے جس جماعت میں تفریق ہوئی وہ یہی سواد اعظم اہل سنت تھی، اسی جماعت کے دو ٹکڑے ہوئے جواب ممکن حق کا نشان تھی۔

میں اگر سوختہ ساماں ہوں تو یہ روز سیاہ خود دکھایا ہے میرے گھر کے چرائیاں نے مجھے ملتان سے مخدوم صدر الدین شاہ گیلانی نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک پر نفا بشر کے اطلاق اور آپ کے حاضر و ناظر ہونے کے بارے میں گولڑہ کے حضرت پیر مہر علی شاہ صاحب کامسک دریافت کیا آپ نے اپنی رائے ظاہر فرما کر آخر میں لکھا:

میرے خیال میں فریقین از علماء کرام متنازعین اہل سنت والجماعت سے

میں اور ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بالاسماء المعطیہ واجب اور ضروری

اعتقاد کرتے ہیں

بھیرہ منہ سرگودھا کے سجادہ نشین جناب پیر کرم شاہ صاحب سے بھی دریافت

کر لیجئے موصوف لکھتے ہیں:

اس باہمی اور داخلی انتشار کا سب سے المناک پہلو اہل السنۃ والجماعۃ کا آپس میں اختلاف

ہے جس نے انہیں دو گروہوں میں بانٹ دیا ہے۔ دین کے اصولی مسائل میں دونوں متفق

۱۔ مشکوٰۃ ص ۲۷۲ ۲۔ ہدیز سوانح حضرت پیر مہر علی شاہ ص ۱۴۴

ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی توحید ذاتی اور صفاتی۔ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور ختم نبوت۔ قرآن کریم، قیامت اور دیگر ضروریات دین میں کُلّی موافقت ہے۔
جناب مسعود احمد صاحب اپنے والد مفتی محمد منظر اللہ صاحب دہلوی کے ملک کے بارے میں لکھتے ہیں :

اہل سنت والجماعت میں مختلف جماعتیں موجود ہیں مگر حضرت نے خود کو کبھی کسی جماعت سے وابستہ نہیں فرمایا حضرت کا مسلک تائید حق تھا خواہ وہ کسی جماعت میں ہو یہی وہ مقتدر دستہ تھا جس کی وجہ سے ہر مکتب فکر کے لوگ حضرت کی بے انتہا قدر و منزلت کرتے تھے۔
اس سے پتہ چلتا ہے کہ برطانوی دور حکومت میں جس جماعت کے دو ٹکڑے ہوئے اور مستقل طور پر دو مکتب فکر قائم ہو گئے وہ یہی سواد اعظم تھا اسی پر برطانوی استعمار کا تیشہ تفریق چلا اور اسی تفریق کے باعث دنیا میں قادیانیت، بہائیت و فتن اور انکار حدیث جیسی باطل تحریکوں کو سر اٹھانے کا موقع ملا۔ سواد اعظم پر تفریق کا تیشہ نہ چلتا تو ان میں سے کسی فتنہ میں جان نہ آتی۔

اہل اثنیۃ والجمعۃ کے دو ٹکڑے کیسے ہوئے ؟

مولانا احمد رضا خاں نے ان علماء اہل سنت کے خلاف کچھ الزامات تعینف کئے جو تحریک آزادی ہند میں انگریزوں کے خلاف نبرد آزما تھے یہ اختلافات نہ تھے محض الزامات تھے۔ اختلافات میں سمجنا سمجھانا ہو سکتا ہے مگر الزامات میں صرف علیحدگی مقصود ہوتی ہے مولانا احمد رضا خاں اختلافات کی راہ سے مجاذب کفر پر نہ آ سکتے تھے۔ اس منزل پر پہنچنے کے لیے آپ نے الزامات کی راہ اختیار کی عبارات کے جوڑ توڑ کی تاریک راہوں سے اپنا سفر شروع کیا۔ حضرت مولانا محمد تاسم نانوتویؒ کی کتاب تحذیر الناس کے ص ۱۱۱ ص ۱۱۲ سے ٹکڑے لے

لے ضیاء المستقرآن ص ۱۱۱ ص ۱۱۲ مقدمہ فتاویٰ منظرہ می

کہ ایک مسلسل عبارت بنا ڈال اس نئی عبارت کے بغیر کفر کا فتویٰ مناسبت تھا پھر آپ نے تکفیر کی مہم سر کرنے کے لیے دور دراز کے سفر کئے الزامات پر کتابیں لکھیں عبارات کی کینچن تان میں نئے معنی پیدا کئے ان نئے معنی پر پھر حکم کفر حاصل کیا اور پھر ایسے واعظ تیار کئے جو اس تکفیری مہم کو شہر شہر اور قریہ قریہ لے جائیں۔ اسے اسلام کا اجماع کہتے یا اہل حق کی الہی نصرت کہ یہ الزامات اب تک الزامات ہی رہے ان حضرات کی تمام تر محنت کے باوجود اب تک حقیقت نہ بن سکے کسی غیر جانب دار وسط پر انہیں حقیقت تسلیم نہ کیا جاسکا نہ اس بنا پر کسی حاکمیت میں کوئی نکاح منہج ہوا اور نہ ان وجوہ سے اب تک کوئی جنازہ رکا رہا، تاہم یہ ضرور ہوا کہ مسجدوں میں جگڑے اٹھنے لگے اور رسم و رواج مذہبی شکلیں اختیار کرنے لگے

الزامات اور اختلافات میں فرق

الزامات یہ ہیں کہ ایک فریق دوسرے فریق پر کوئی عقیدہ لازم کرے اور دوسرا اس کا اقرار نہ کرے کہ واقعی اس کا یہ عقیدہ ہے بلکہ انکار کرے اور جس بات سے اس نے الزام دیا تھا اس کے معنی کچھ اور بتلائے اور اگر وہ اقرار کر لے کہ واقعی اس کا یہ عقیدہ ہے تو پھر یہ اختلاف بن جاتا ہے محض الزام نہیں رہتا۔ مثلاً ہم قادیانیوں کو کہتے ہیں کہ تم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مرزا غلام احمد قادیانی کو نبی مانتے ہو وہ کہتے ہیں ہاں ہم مرزا صاحب کو نبی مانتے ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبی پیدا ہو سکتا ہے اب ہم میں اور قادیانیوں میں حقیقی اختلاف قائم ہو گیا لیکن اگر ایک فرقہ دوسرے کو الزام دے کہ تم نبی کا درجہ بڑے بھائی کے برابر سمجھتے ہو اور دوسرا کہے ہو کہ نہیں جو نبی کا درجہ بڑے بھائی کے برابر بتلائے وہ مسلمان نہیں ہم اسے دائرہ اسلام سے باہر سمجھتے ہیں نبی کا درجہ سب مخلوقات سے زیادہ ہے تو یہ اختلاف نہ ہو گا محض الزام ہو گا۔

مولانا احمد رضا خاں کے الزامات اخلاقات نہ بن سکے جب آپ نے علماء دیوبند پر الزامات لگائے تو علماء دیوبند نے ان کا انکار کیا اور کہا کہ جو عقیدے تم ہمارے ذمے لگاتے ہو وہ ہمارے عقیدے نہیں ہیں اور اپنی عبارات کے مطالب کچھ اور بیان کئے سو یہ الزامات اخلاقات نہ بن سکے۔ اور اب تک محض الزامات کے سہارے ہی اخلاقات کی خلاف واقع رٹ لگائی جا رہی ہے۔

مولانا احمد رضا خاں نے جب یہ الزامات تصنیف کئے تھے تو اس وقت یہ الزامات اور علماء دیوبند کی اصل عبادت صرف علماء مدارس کے سامنے ہی تھیں ان لوگوں کے سامنے بھی تھیں جو اپنی جگہ مستقل دائرہ عمل رکھتے تھے اور ان کا دارالعلوم دیوبند یا مدرسہ بریلی سے کوئی تعلق نہ تھا۔ مسلمانوں کی دینی اور قومی خیر خواہی میں بھی وہ پیچھے نہ تھے کہ ان کی خاموشی کسی لاپرواہی پر عمل کی جا سکے۔ مولانا احمد رضا خاں کے الزامات اور علماء دیوبند کی زیر بحث عبارات سب اردو زبان میں تھیں اور یہ حضرات اردو جانتے تھے ان حضرات نے مولانا احمد رضا خاں کے الزامات کو کچھ اہمیت نہ دی اور سب مسلمانوں کو بلا تفریق مسلمان ہی سمجھتے رہے اس سے واضح ہوتا ہے کہ مولانا احمد رضا خاں کے اعتراضات پر غیر جانب دار طبقے کی نگاہیں الزامات ہی رہے کبھی اخلاقات نہ بن سکے۔ اور غیر جانب دار حضرات نے انہیں کوئی اہمیت نہ دی تھی

الزام سے کچھ نہیں ہوتا اخلاقات سے راہیں دو ہو جاتی ہیں، بنیادی اخلاقات ہوں تو راہیں بنیادی طور پر ایک دوسرے سے جدا ہوں گی جیسے سنی اور شیعہ اور فروعی اخلاقات ہوں تو راہیں صرف فروعی طہ پر مختلف ہوں گی جیسے حنفی، مالکی، شافعی اور حنبلی۔ اصولی درجے میں سب ایک رہیں گے جہاں تک محض الزامات کا تعلق ہے اس سے کوئی حقیقت قائم نہیں ہوتی۔

مولانا محمد علی جوہر۔ مولانا میر حسن سیالکوٹی۔ مولانا غلام رسول عرف ریل بابا امرتسری۔
 ڈاکٹر علامہ اقبال۔ حکیم اجمل خاں۔ مولانا شوکت علی۔ ڈاکٹر انصاری۔ خواجہ حسن نظامی۔
 مولانا غفر علی خاں۔ چودھری افضل حق۔ مولانا حسرت مہمانی۔ حضرت میاں شیر محمد شتر پوری۔
 پیر سید مہر علی شاہ گولڑوی۔ حضرت خواجہ سراج الدین موسیٰ ذلی شریف۔ حضرت پیر
 مانگی شریف۔ حضرت خواجہ اللہ بخش تونسوی۔ حضرت عبدالقادر قصوری۔ مولانا غلام محمد
 گھوڑی۔ مولانا ظہور احمد گوبی جیسے کئی حضرات تھے جنہوں نے اس ماحول میں آنکھیں کھولیں
 جب مولانا احمد رضا خاں تحفیر کی مہم شروع کر چکے تھے مولانا احمد رضا کے الزامات اردو
 زبان میں ان کے سامنے بھی آئے مگر ان حضرات نے خاں صاحب کے ان الزامات
 کی کبھی تصدیق نہ کی چند تفرقہ باز لوگوں کے سوا کسی نے انہیں حقیقت نہ جانا الزامات،
 الزامات ہی رہے اختلافات نہ بن سکے اور اب جب کہ اس مہم کو شروع ہونے ستر
 سال سے زیادہ عرصہ ہونے کو ہے یہ الزامات ہنوز الزامات ہی ہیں واقعات نہیں،
 اور علماء حق صرف مورد الزام۔ ان کا کوئی قصور ثابت نہیں ہو سکا۔ تقریباً دس سال
 پہلے بہار کے صحافی ارشد القادری نے تحریری اقرار کیا تھا کہ یہ مہم نصف صدی سے
 الزام کے درجے میں ہی ہے، موصوف لکھتے ہیں :

علماء دیوبند . . . نصف صدی سے سارے جہاں میں مورد الزام ہیں۔
 الزام ثابت ہونے کے لیے آخر کوئی مدت ہوتی ہے جس میں وہ ثابت ہو جاتا ہے، یا
 داخل خالی ہو جاتا ہے۔ ثابت ہو جائے تو مرتکب ملزم نہیں رہتا مجرم قرار پاتا ہے۔
 یہ کس قسم کے الزامات ہیں کہ ستر سال سے شائع ہو رہے ہیں بیان ہو رہے ہیں مگر اب تک
 تسلیم نہیں ہو سکے نہ اب تک ان کی وجہ سے کسی کرٹ میں کوئی نکاح فتح ہوا نہ کوئی ورثہ
 تقسیم ہونے سے رُک نہ ان کی بنا پر کسی کا داخلہ ارض حرم میں ممنوع ٹھہرا۔ اگر یہ واقعی
 کفر و اسلام کے فاصلے ہوتے تو اس طویل عرصے میں تاویل کے بادل ضرور چٹ چکے

ہوتے اور فیصلہ ضرور ہو جاتا علماء دیوبند اب تک صرف مورد الزام نہ رہتے غیر جانبدار مرکز علمی روحانی مراکز اور دیگر قومی زعماء کا رد عمل ملکی سطح پر مولانا احمد رضا خان کے الزامات کو رد کر چکا ہے اس کی کچھ تفصیل آگے آئے گی۔

مکھڑا مسلمان کا خطبہ | دنیا میں اس تحفیری مہم کا کیا اثر رہا، اور لوگوں میں احمد رضا خاں کے متعلق کیا عمومی

اثرات قائم ہوئے اسے انہی کے ایک معتقد کی زبان سے سنتے :

سے مدعی لالہ پہ بھاری ہے گواہی تری :

آج کا سنجیدہ انسان اس طرف رخ کرنے سے جھجکتا ہے عام طور پر امام احمد رضا خاں کے متعلق مشہور ہے کہ وہ مکھڑا مسلمان (مسلمانوں کو کافر گردانے والے) تھے بریلی میں انہوں نے کفر ساز مشین نصب کر رکھی تھی۔ آج ایشیا میں جتنے بھی سائنسی ادارے ہیں وہاں امام احمد رضا پر کام تو درکنار نام بھی نہ ملے گا لے

المیزان بمبئی کا یہ تبصرہ بالکل درست ہے سنجیدہ انسان واقعی بریلوی کہلانے میں عاجز محسوس کرتے ہیں مضمون نگار اس صورت حال پر بہت پریشان دکھائی دیتے ہیں مگر اس میں پریشانی کی کوئی وجہ نہیں جیسا مولانا احمد رضا کا کام تھا اس کے مطابق ان کی شہرت ہوئی یہ نہ پہلے پردہ خفا میں تھی نہ اب ہے پہلے بھی یہی مشہور تھا کہ وہ مکھڑا مسلمان ہیں اور آج بھی دنیا انہیں اسی جہت سے یاد کرتی ہے علمی حلقوں میں نہ ان کا کوئی کام ہے نہ نام۔ دوسروں کو کافر قرار دینے کے لیے صفحوں کے صفحے لکھتے چلے جانا اور جہاد توں سے کھیل کر ان میں نئے معنی پیدا کرنا آپ کا محض فرض تحریر تھا۔ یہ دھکی چھپی بات نہیں مولانا احمد رضا خاں نے دوسروں پر جس قسم کے الزامات

لگائے اور ان کے لیے جزمان استعمال کی جدید تعلیم یافتہ طبقہ اس سے بہت متنفر ہے مولانا احمد رضا کی اس قسم کی تحریریں غیر سنجیدہ زبان اور دوسروں پر کفر کے فتوے ان کے لیے کوئی کشش پیدا نہ کر سکے یہ حقیقت گونج رہی ہے لیکن ہے حقیقت اور اسے تسلیم کرنے سے چارہ نہیں ان کے اسی معتقد سے سنئے :

یہ تلخ حقیقت تسلیم کیجئے کہ امام احمد رضا کا علمی حلقوں میں اب تک صحیح تعارف نہ کرنا جا سکا جدید تعلیم یافتہ طبقہ تو احمد رضا کو جانتا بھی نہیں ہے۔
تعلیم یافتہ طبقے میں شہرت اور قبولیت کے آخر کچھ اسباب ہوتے ہیں جہاں یہ سب اسباب منتفی ہوں وہاں نتیجہ یہی ہو گا جو مولانا احمد رضا کے بارے میں ہمارے سامنے ہے کہ جدید تعلیم یافتہ طبقہ انہیں جانتا ہی نہیں۔

جاہلوں کے پیشوا کا خطاب } بریلوی طبقے کی علم و عرفان سے دھڑی
اس درجے میں مسلم ہند ہی ہے کہ اُنکے
اپنے حلقے اس پر چونک اُٹھے ہیں مولانا مظہر اللہ دہلوی کے صاحبزادے
مسعود احمد صاحب کہتے ہیں :

علمی حلقوں میں اب تک مولانا احمد رضا خاں کا صحیح تعارف نہ کیا
جاسکا۔ جدید تعلیم یافتہ طبقہ تو بڑی حد تک بالکل نا بلد ہے چنانچہ ایک
مجلس میں جہاں یہ راقم بھی موجود تھا ایک فاضل (پڑھے لکھے صاحب)
نے فرمایا کہ مولانا احمد رضا خاں کے پیرو تو زیادہ تر جاہل ہیں۔ گویا
آپ جاہلوں کے پیشوا تھے۔

یہ جنوری ۱۹۷۱ء کی تحریر ہے ماہنامہ المیزان نے مارچ ۱۹۷۶ء میں پھر
اسی افوس کا اظہار کیا ہے کہ مولانا احمد رضا خاں کا اب تک علمی حلقوں میں کوئی
لے المیزان احمد رضا نمبر ص ۲۸ لے فاضل بریلوی اور ترک مولات مدک شائع کردہ
مرکز مجلس رضا

تعارف نہیں ہو سکا۔ سالوں پر سال گزرتے چلے جا رہے ہیں اور مولانا احمد رضا کے بارے میں یہی تصور قائم ہے کہ آپ جاہلوں کے پیشوا تھے بلکہ جوں جوں وقت گزرتا جا رہا ہے اس یقین میں اور اضافہ ہوتا جاتا ہے۔

مولانا احمد رضا کی علمی حلقوں سے بیدخلی { المیزان کی مذکورہ بالا
تحریر جناب سود احمد صاحب

سے ماخوذ معلوم ہوتی ہے مگر اس میں اس پر گراں قدر اضافے بھی ہیں موصوف لکھتے ہیں ہم اس حقیقت کو تسلیم کرنے میں ذرا بھی نہیں جھبک رہے ہیں کہ مدرّین و دانشورین کی لائبریریوں سے لے کر طلباء و ریسرچ اسکالرز کی میزوں تک اگر نظر آئیں گی تو بیگانوں (دوبندیوں) کی کتب ہی نظر آئیں گی۔ نصف صدی کے طویل عرصے میں امام احمد رضا کی یہ تصویر پیش کی جاتی رہی کہ تکفیر کی تلوار لے کر ہر کسی کو قابل گردن زنی قرار دینے والے فرد کا نام ہے امام احمد رضا۔ گویا امام احمد رضا اور سارے مسلمانوں کی تکفیر ایک عرصہ کے دو نام ہیں۔ حرکت و عمل کی اس توانائی کے ساتھ امام احمد رضا کو علمی حلقوں سے بے دخل کرنے کا منصوبہ بنایا گیا ہے جو اب اپنے نقطہ عروج کو پہنچا چاہتا ہے۔

مولانا احمد رضا خاں کی کس پُرسی کا یہ نقشہ بریلویوں نے ۱۹۷۶ء میں پیش کیا ہے۔ اس وقت مولانا احمد رضا کے دور کو نصف صدی سے زیادہ عرصہ ہو چکا تھا مولانا ظفر علی خاں ایڈیٹر روزنامہ زمیندار لاہور نے آستانہ بریلی کی یہ تصویر ۱۹۳۰ء میں کھینچی تھی۔ جب مولانا کے صاحبزادے حامد رضا خاں صاحب پنجاب آئے تھے تو روزنامہ زمیندار نے اپنے کالوں میں موصوف کا اسی صورت حال میں استقبال کیا تھا گویا نصف صدی سے پھر حالات جوں کے توں ہیں اور مولانا احمد رضا خاں

کی اس کس پہر سی میں اور اضافہ ہوتا جا رہا ہے اور انہیں علمی حلقوں سے بے دخل کرنے کا منصوبہ حسب تصریح المیزان احمد رضا بنزرب اپنے نقطہ عروج کو پہنچا چاہتا ہے۔ مولانا حامد رضا کالاہور میں استقبال۔

مولانا حامد رضا بریلوی کے لاہور آنے پر روزنامہ زمیندار نے ان الفاظ میں آپ کا استقبال کیا تھا روزناموں میں ان باتوں کا اس طرح آنا پتہ دیتا ہے کہ اس وقت آستانہ بریلی کے باہر میں دائے عام کیا تھی اور پھر یہ کہ کسی دوسرے روز نامے نے اس وقت اس سے کوئی اختلاف نہ کیا آج بھی یہ نظم بہارستان کی بہار ہے۔

اڑھ کر حامد رضا خاں آئے بدعت کا کھنڈن ذات انگی ہے مجدد بات ان کی لان کاٹ
پانچطر کے کن سن ساروں سے لایا ہے اُدھار شرک اٹھی بریلی کا یہ بڑھا نور باف
پیکر طاغوت ہے یا ہے رضائے مصطفیٰ باپ تھا اس لاش کا سر اور بیٹا اسکی ناف
مشغلہ ان کہتے تکفیر مسلمانان ہند ہے وہ کافر چکو ہواں سے ذرا بھی اختلاف
جب سے پھوٹی ہے بریلی سے کرن تکفیر کی دید کے قابل ہے انکا انکاس و انعطاف
زندگی اس کی ہے ملت کے لیے پیغام موت کر رہا ہو جو بجائے کعبہ قبروں کا طواف

لے لام کان لک کفر (تیسرے لیے کفر کا فتویٰ ہے) کا مخفف ہے
لک کفر کے ابتدائی حروف لام کان ہیں لان و گزات کو بھی ابتدائی حروف کے اعتبار
سے لام کان کہہ سکتے ہیں لان گزات فضول باتوں کہتے ہیں لام کان بکن کے معنی
معاورہ میں گالی گلوچ کرنا بدزبانی کرنا اور فحش بکنا ہیں (علمی اردو لغت ص ۱۲۸)
لے پانچطر کے کن سن ساروں سے مراد انگریز ہیں جو ہندوستان سے روٹی لاکر پانچطر
کے کارخانوں میں کپڑا تیار کرتے تھے اور یہی پٹری پھر ہندوستان جا کر بکتا تھا۔
لے انٹی گرہ اور گانٹھ کو کہتے ہیں شرک کی انٹی سے مراد شرک کی تعلیمات ہیں جو مولانا احمد رضا
عیسائیوں سے لے کر مسلمانوں میں پھیلا رہے تھے۔

مولانا ظفر علی خاں اہل دل لوگوں میں سے تھے اور حضرت پیر سید مہر علی شاہ گڑودی سے عقیدت رکھتے تھے گورنہ کے مولانا فیض احمد لکھتے ہیں :

مولانا ظفر علی خاں اہل دل ہونے کی کئی خصوصیات رکھتے تھے۔ حضرت قبلہ عالم کی صحبت کا اثر لے کر جاتے تھے۔

مولانا ظفر علی خاں کی صحبت کا اثر تھا کہ حضرت پیر مہر علی شاہ صاحب نے مولانا احمد رضا خاں کو کبھی منہ نہ لگایا مولانا فیض احمد نے حضرت پیر صاحب کے معاصرین کی فہرست میں مولانا احمد رضا خاں کا نام تک نہیں لیا اس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ حضرت پیر صاحب مولانا احمد رضا خاں کی تھوڑی تکفیر سے متفق نہ تھے۔

مولانا ظفر علی خاں نے آستانہ بریلی کی صحیح تصویر کھینچی ہے اور اب اسی کی نقاب کشائی اس سے تقریباً نصف صدی بعد ماہنامہ المیزان بمبئی احمد رضا نمبر نے کی ہے۔

آج کا سنجیدہ انسان اس طرف رُخ کرنے سے جھجکتا ہے عام طور پر امام احمد رضا خاں کے متعلق مشہور ہے کہ کفرِ مسلمین تھے۔ بریلی میں انہوں نے کفر ساز مشین نصب کر رکھی تھی۔

مشغلہ ان کا ہے تکفیرِ مسلمانان ہند ہے وہ کافر جس کو ہواں سے ذرا بھی اختلاف

صورت حال کی تحقیق { ماہنامہ المیزان کا احمد رضا نمبر اور مولانا ظفر علی دونوں اس پر متفق ہیں کہ مولانا احمد رضا خاں کے بارے میں عام تاثر یہی ہے کہ آپ کفرِ مسلمین تھے۔ دوسروں کو کافر بنانا ان کا خاص موضوع تھا فرق ہے تو صرف یہ ہے کہ المیزان احمد رضا نمبر سے رائے عامہ کے نام سے نقل کرتا ہے اور مولانا ظفر علی خود بھی اس رائے سے متفق ہیں اب اس سے چارہ نہیں کہ تحقیقِ حیل کیلئے

آستانہ بریلی کی طرف رجوع کریں۔

آستانہ بریلی میں باریابی { تحقیق حال کے لیے مولانا احمد رضا خاں اودان کے اجاباً اور مسلمانین کی تحریروں کی تلاش ہوئی کیا واقعی احمد رضا

اور سارے مسلمانوں کی تکفیر ایک ہی عنصر کے دو نام ہیں؟ اس سلسلے میں آستانہ بریلی اودان کی تعلیمات ذیلی کی طرف رجوع کیا بات سچ نکلی مناسب سمجھا کہ ہمارے قارئین بھی ان تحریرات کے توسط سے آستانہ بریلی میں باریاب ہوں اور قبول ماہنامہ المیزان اگر واقعی یہ تاثیر ہے کہ بریلی میں کفر سازی کی مشین نصب تھی تو دیکھا جائے کہ اس کے گولے کتنی دور تک برسے ہیں۔ جوں جوں اس لٹریچر کو دیکھتے گئے یہ حقیقت اور کھلتی گئی اور معلوم ہوا کہ مولانا احمد رضا خاں اور سارے مسلمانوں کی تکفیر واقعی ایک ہی عنصر کے دو نام ہیں۔

زنگی چہرے کو بہت دھویا مگر سیاہی اترنے نہ پائی۔

مولانا احمد رضا خاں کا فیصلہ تفریق

مولانا احمد رضا خاں کی تحریروں سے معلوم ہوتا ہے کہ انہیں تفریق تکفیر سے زیادہ عزیز تھی۔ کفر کا تعلق بندے اور خدا کے مابین ہے لیکن تفریق کے فاصلے خود بندوں کے درمیان ہوتے ہیں۔ اگرچہ حکومت مسلمانوں میں تفریق چاہتی تھی۔ کفر سے انہیں براہ راست تعلق نہ تھا۔ مولانا کو بھی تفریق تکفیر سے زیادہ عزیز تھی۔ بلکہ یوں کہئے کہ تکفیر کا کڑوا گھونٹ انہوں نے تفریق کی خاطر ہی پیاتھا۔

مشائخ حرم کعبہ زیادہ تر حضرت امام احمد بن حنبل کے متقلد اور شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی (۱۲۰۶ھ) کے مشرب پر ہیں۔ سعودی عرب عالم اسلام کا دینی مرکز ہے ان وہابی اماموں کے پیچھے لاکھوں مسلمان نماز پڑھتے ہیں اور انہیں مسلمان سمجھتے ہیں موسم حج میں کوئی بد نصیب ہوگا جو مسجد حرام میں اور مسجد نبویؐ میں باجماعت نمازوں سے محروم لوٹتا ہوگا۔ جو شخص ان تمام مشائخ حرم پر کفر کا فتویٰ دیتا ہو اور انہیں مسلمان سمجھنے والوں کو بھی کافر کہتا ہو اس کے بارے میں کیا یہ تاثر غلط ہوگا کہ وہ ذات شریف اور تمام مسلمانوں کی تکفیر ایک

ہی حنفی کے دو نام ہیں، اسی طرح علماء دیوبند کو ہندوستان پاکستان اور بنگلہ دیش کے تعلیم یافتہ حضرات سب مسلمان سمجھتے ہیں۔ انہیں سعودی عرب مصر و شام اور دوسرے اسلامی ممالک میں اسلام کے جلیل القدر سکالر سمجھا جاتا ہے اب جن لوگوں کا یہ عقیدہ ہو کہ جو شخص دہائیوں اور دیوبندیوں کو مسلمان سمجھے وہ بھی مسلمان نہیں تو کیا ایسا شخص واقعی کفر المسلمین (سب مسلمانوں کو کافر کہنے والا) نہ ہو گا؟

ان تمام دہائی اور دیوبندی طبقوں کو بیک نوک زبان کافر قرار دینے سے کیا اس تاثر کی تائید نہ ہوگی کہ مولانا احمد رضا خاں مسلمانوں کی تکفیر میں واقعی بہت جری تھے دہائی اور دیوبندی تو ایک طرف رہے جو شخص ان میں سے نہ ہو لیکن انہیں کافر بھی نہ سمجھتا ہو مولانا احمد رضا خاں اسے بھی معاف نہیں کرتے جو شخص ان حضرات کے کفر میں شک بھی رکھتا ہو اس کے بارے میں مولانا احمد رضا خاں کا فتویٰ درج ذیل ہے۔ اس فتوے میں بھی تکفیر کی بجائے تفریق کا پہلو زیادہ غالب نظر آ رہا ہے۔ یہ انداز مولانا احمد رضا خاں کے مقصد درون خانہ کا پتہ دیتا ہے۔ ہندوستان میں انگریز حکومت یہی چاہتی تھی کہ مسلمان کھیلنے نہ بیٹھ سکیں۔ تکفیر اسی منزل تفریق کا ایک ذریعہ تھی۔

جو شخص دہائیوں اور دیوبندیوں کے کفر میں شک کرے اس کے بارے میں مولانا احمد رضا خاں کا فیصلہ تفریق ملاحظہ کیجئے اور انگریزی سیاست کی داد دیجئے۔

بلاشبہ اس سے بھاگنا اللہ اسے اپنے سے دور کرنا۔ اس سے نفی اس کی اہانت اس کا رد فرض ہے اور تو قیر حرام و ہم اسلام۔ اسے سلام کرنا حرام۔ اس کے پاس بیٹھا حرام اس کے ساتھ کھانا پینا حرام۔ اس کے ساتھ شادی بیاہت حرام اور قربت زنا خالص اور بیمار پڑ جائے تو اسے پوچھنے جانا حرام۔ مرحلے تو اس کے جنازے میں شرکت حرام۔ اسے مسلمانوں کا سا غسل و کفن دینا حرام ہے۔ اس پر نماز جنازہ پڑھنا حرام بلکہ کفر ہے۔ اس کا جنازہ اپنے کندھوں پر اٹھانا اور اس کے جنازے کی مشایعت حرام۔ اسے مسلمانوں کے مقابر میں دفن کرنا حرام اسکی قبر پر کھڑا ہونا حرام۔ اس لیے دعائے مغفرت یا ایصالِ ثواب بلکہ کفر ہے

یہ فتوے اس شخص کے بارے میں ہے جو وہابیوں دیوبندیوں کے کفر میں شک کرے یا انہیں مسلمان سمجھے، آج کتنے مسلمان ہیں جو حرم کعبہ میں جا کر بلا کسی فرقہ وارانہ امتیاز کے وہاں کے دیوانوں کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں اور انہیں مسلمان سمجھتے ہیں۔ انہیں کافر نہیں کہتے مولانا احمد رضا خاں کے اس فتوے کی رو سے وہ سب کے سب کافر ہو گئے اور ان کے نکاح ٹوٹ گئے باب آپ ہی فیصلہ کریں کہ جو لاکھوں مسلمان طرح طرح کی تکلیفیں برداشت کر کے مکہ منکرہ حج کے لئے آتے ہیں اور بقول بریلوی حضرات کے امام حرم کے پیچھے نمازیں پڑھ کر اپنے نکاح ٹوٹا کر کافر ہو کر واپس لوٹتے ہیں انہیں کیا ملے؟ اور پھر یہ بھی فیصلہ کریں کہ کیا مولانا احمد رضا خاں اس طرح پورے عالم اسلام کو کافر ٹھہرا کر واقعی مکفر المسلمین نہ تھے؟ الیٰذا ان احمد رضا نمبر کا یہ تاثر بالکل درست ہے کہ مولانا احمد رضا خاں کے بارے میں مشہور ہے کہ وہ مکفر المسلمین تھے، بریلوی میں انہوں نے کھرساز مشین نصب کر رکھی تھی۔

مسلمانوں میں آپس میں فروعی اختلاف کتنے ہی کیوں نہ ہوں۔ جنازہ وغیرہ کے موقع پر ایک

مولانا احمد رضا کا فتوے کفر

دوسرے کے ساتھ فرود شائل ہو جاتے ہیں۔ مولانا احمد رضا خاں کے ذوق تفریق نے نماز جنازہ کو ہی موضوع بنایا۔ فرماتے ہیں،

دہلوی۔ رافضی۔ قادیانی وغیرہم کفار مرتدین کے جنازہ کی نماز انہیں ایسا جانتے ہوئے پڑھنا کفر ہے۔ یہ مذہبیں کہ مولانا احمد رضا یہاں دیوبندیوں کو چھوڑ گئے شاید طبیعت میں کوئی نرمی انکی ہو نہیں دوسرے مقام پر یہ کسر بھی نکال دی ہے۔ نکاح شادی کے موقع پر بھی برادری والے مل بیٹھتے ہیں مولانا احمد رضا کو یہاں بھی ہوش اگیا فرماتے ہیں۔

دہلوی، قادیانی، دیوبندی، پنجری، چکڑالوی۔ جملہ مرتدین کہیں کہ ان کے سر دیاب عورت کا تمام جہان میں جس سے نکاح ہو گا مسلم ہو یا کافر اصلی۔ یا مرتد۔ انسان ہو یا حیوان محض باطل اور زنا

خاص ہوگا اور اولاد و ولد الزنا۔ ۱۷

اسلام میں حیوان سے نکاح ہونے کی کوئی صحت بھی ہو سکتی ہے؟ اگر نہیں تو مولانا نے یہاں حیوان کو کیوں محل نکاح فرمایا اور مخالفین کے لئے اسے باطل ٹھہرایا اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اپنے لئے وہ اسے ضرور جائز سمجھتے ہوں گے۔

مولانا احمد رضا خاں کا یہ خیال بالکل غلط ہے اسلام میں حیوان سے نکاح کر لے کی کوئی صورت نہیں، سیدنا حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا۔

مَنْ زَكَىٰ نِسَاءَهُ فَتَعَ كَلَىٰ بِعَمَلِهِ فَأَقْبَلُ ۖ ۱۸ تم جسے چاہئے سے نکاح کرتے پاؤ گے نکل کر۔

مولانا احمد رضا کے پیرو تفریق بین المسلمین کی اس مہم میں اتنے دور جان بٹکتے ہیں کہ ان میں سے بعض مکہ معظمہ میں مسجد حرام کے اس حصہ میں جو سعودی حکومت نے بڑھایا ہے اپنی نماز بھی نہیں پڑھتے جب ان سے پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ وہابیوں کی بنوائی ہوئی مسجد۔ مسجد کے حکم میں نہیں وہ گھر کے حکم میں ہے۔

ہیں اتنا تو معلوم تھا کہ یہ لوگ وہاں کے اماموں کے پیچھے نماز نہیں پڑھتے، مسجد حرام اور مسجد نبویؐ کی ہاجامت نمازوں میں شریک نہیں ہوتے۔ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ مکہ و مدینہ پر کفار کا قبضہ ہے لیکن یہ معلوم نہ تھا کہ یہ لوگ اس حصہ مسجد کو جو سعودی حکومت نے بڑھایا ہے، مکہ کے گھروں کے حکم میں سمجھتے ہیں۔ مولانا احمد رضا کے اس فتویٰ سے یہ تعجب بھی بر جاتا ہے۔

عرض ۱۔ وہابیوں کی بنوائی ہوئی مسجد۔ مسجد ہے یا نہیں؟

ارشاد:- کفار کی مسجد مثل گھر کے ہے۔ ۱۹

مکہ میں جمعہ و عیدین ترک کرنا فرض ہے

مولانا احمد رضا خاں کے معتقد مکہ و مدینہ میں جا کر وہاں کے اماموں کے پیچھے نماز

نہیں پڑھتے نمازیں اگر حرام نہیں سمجھتے تو کیسے پڑھتے ہوں گے یا وہاں گھروں میں پڑھ لیتے ہوں گے

۱۷ ملفوظات حصہ دوم ص ۱۷۹ جامع ترمذی جلد ۱ ص ۱۷۹ ۱۸ ملفوظات حصہ

لیکن جمعہ کی نماز تو اکیلے نہیں پڑھی جاسکتی اس کے لئے عجلہ فروری ہے اس صورت حال میں کیا کیا جائے۔؟ مفسرین کا ایک اور فتویٰ ملاحظہ ہو۔

ذال کی دو ہائیں کی نماز نماز ہے ذال کے پیچھے نماز نماز۔ بالفرض وہی جمعہ یا عید کا امام ہو اور کوئی مسلمان امامت کے لئے نفل کے توجہ و عیدین کا ترک فرض ہے نہ معلوم نہیں اس فتوے سے موسم حج میں کتنے لاکھوں مسلمانوں کی نماز جمعہ ضائع ہوتی ہوگی اور کتنے مہاجر کے نمازی اس حج کی حاضری سے بے نماز ہو کر واپس لوٹتے ہیں بریڈیوں کی حالت زار قابلِ رحم ہے۔

گزشتہ مکتبہ و چینی طاق کارِ طفلان تمام خواہ شد
المسوس کہ مسلمانوں کی نماز تو نماز نہیں اس صورت حال میں جمعہ و عیدین تک
کا ترک فرض ہے لیکن ابلیس کی نماز نماز سمجھ رکھی ہے اور اس کے پیچھے نماز
پڑھنے کو کہیں مہرام نہیں بتلایا۔

مولانا احمد رضا خاں نقل کرتے ہیں۔

شیطان بھی نماز پڑھتا ہے، میں نے دیکھا کہ ایک پہاڑ پر ابلیس نماز پڑھتا ہے میں نے اس کی یہ نئی بات دیکھ کر کہا کہ تیرا کام تو نماز سے غافل کر دینا ہے تو خود کیسے نماز پڑھتا ہے اس نے کہا شاید اللہ تعالیٰ میری نماز قبول فرمائے اور مجھے بخش دے نہ شیطان کو نمازی کیوں مانا جا رہا ہے؟ خان صاحب کی یہ تدبیر محض اس لئے تھی کہ ان کے پیروگوں کو نمازیوں سے متنفر کرنے کے لئے اس اصول کو کہ شیطان بھی نماز پڑھتا ہے دلیل بنا سکیں اور کہہ سکیں کہ شیطان بھی نماز کسی دھوکے کیلئے نہیں بخشش کی امید پر پڑھتا ہے۔ شیطان کے اعمال میں نیکیوں کا وجود جہور اہل اسلام کے عقیدہ کے خلاف ہے اور لوگوں کے دلوں میں شیطان کی نفرت کم کرنے کی ایک غلط راہ ہے افسوس کہ شیطان کی نماز تو نماز مان لی لیکن

کہ مدینہ کے اماموں کی نماز نماز نہیں ان کے پیچھے نماز نماز ہے خان صاحب کے یہ
شیطانِ عقیقہ کے کی انتہا ہے۔

مولانا احمد رضا کے ذوق تفریق نے جنازہ وغیرہ کے
سب کے ذبیحے حرام ہونے کا فتویٰ | سوتیلے پر مختلف مسلک کے لوگوں کے مل بیٹھنے کے
احتمالات بھی کمزور کر دینے کا شادی کی تقریبات پر ان کے ملنے کے مواقع بھی کمزور فرمائے
اب کوشش فرمائی کہ عام سماجی زندگی میں وہ ایک دوسرے کے گھر کھانا بھی نہ کھاسکیں، اعلان
فرمایا کہ ان کے مخالف سب فرقوں کے ذبیحے ان کے پیروؤں کے لئے حرام ہیں گولاکھ بار
ذبح کرتے وقت نام الہی لیں۔ فرماتے ہیں۔

رافضی تبرائی و بابائی دیوبندی و بابائی غیر مقلد قادیانی چکڑالوی پنچری ان سب
کے ذبیحے حرام محض نجس و مردار قطعی ہیں اگرچہ لاکھ بار نام الہی لیں اور کیسے ہی متقی پرہیزگار
بننے ہوں کہ یہ سب مرتدین ہیں لہ

مولانا احمد رضا خاں نے ہندوستان کے مسلمانوں پر باہمی خوشی غمی شادی و تہنہ اور سماجی
میل جول کے دروازے جس تفریق سے بند کئے ہیں اور اس منزل تک پہنچنے کے لئے جو
ذہنی تکفیر استعمال کیا ہے اس پر جتنا افسوس کیا جائے کم ہے۔ آپ کے ان فتوؤں نے ہندوستان
میں اٹھنے والی جلد اصلاحی تحریکوں کو سطحوں ٹھہرایا کیوں کہ عام ملکی اصلاحی تحریکیں، عام سماجی اتحاد کے
بیغ پر دان نہیں چڑھتیں۔ اسی طرح آپ کے ذوق تفریق نے آزادی وطن کے لئے مختلف طبقوں
کے مسلمانوں کا باہمی مل بیٹھنا بھی حرام کر دیا اور یہی فضا اس وقت انگریزی حکومت ہندوستان
میں دیکھنا چاہتی تھی۔

مولانا احمد رضا خاں کے خلیفہ مولانا دیدار علی الودی نے لاہور میں دارالعلوم
ہمہ گیر فتوے کفر | حزب الاحناف کے نام سے ایک مدرسہ قائم کیا تھا اس کے ایک فاضل

مولانا ابوالطاهر محمد طیب دانا پوری مولانا احمد رضا خاں کے نقیب اور ان کے ذوق تفریق کے جانشین و وارث تھے آپ نے اپنے سواہر طبع کو کافر قرار دیا ہے اور خاص طور پر ان لوگوں کو جو ہندوستان کی تعلیمی اصلاحی یا سیاسی تحریکوں میں پیش پیش تھے نام لے لے کر کا فر ٹھہرایا ہے۔

آپ نے ایک رسالہ قہر القادر کے نام سے مولانا احمد رضا خاں کے امتنا نہ بیت مارہرو شریف سے شائع فرمایا، دانا پوری صاحب کی دیکھئے۔ ایک ہی جگہ سب پر کفر کا گولہ پوری توانائی سے پھینکا ہے۔ زبان بھی ملاحظہ کیجئے اور قوسے کفر کی وسعت کی داد بھی دیجئے۔

کچھ ایسے دنیا کے بندے۔۔ پیٹ کے کتے۔۔ مولوی نمائیڈر تلاش کئے جو اپنے پیٹ اور لعنت کی روٹی کی خاطر اسلام اور مسلمانوں کو الٹی چھری سے ذبح کرنے لگے۔ دین فروش و دنیا فر مولوی نمائیڈروں میں۔

- ۱۔ اسمیل دہلوی ۲۔ نذیر حسین دہلوی ۳۔ سر سید احمد خاں ۴۔ قاسم نانوتوی ۵۔ رشید احمد گنگوہی ۶۔ انہیاں اور ایں جہانیاں میں ۷۔ اشرف علی تھانوی ۸۔ حسین احمد جودھیا ۹۔ عطیہ الشربخاری ۱۰۔ محمد علی جناح ۱۱۔ عنایت اللہ مشرقی ۱۲۔ عبد الشکور کاکوروی وغیرہم مشہور و معروف ہیں نیز ۱۳۔ حسن نظامی ۱۴۔ شبلیہ احمد دیوبندی ۱۵۔ کفایت اللہ شاہ جہا پوری ۱۶۔ احمد سعید دہلوی ۱۷۔ ڈاکٹر اقبال ۱۸۔ عبد الماجد دریابادی ۱۹۔ محمد علی جوہر ۲۰۔ عبدالغفار خاں سرحدی گاندھی۔

(پہلے لکھا ہے)

پیر پنجر سرسید نے اپنے نورتن بنا رکھے تھے جو پیر پنجر کے وزیران پنچریت اور شیران دہریت اور سلینغن زندگیقت تھے جن کے نام یہ ہیں۔

- ۲۱۔ نواب محسن الملک مہدی علی خاں ۲۲۔ نواب اعظم یار جنگ مولوی چراغ علی خاں،
- ۲۳۔ نواب انتصار جنگ مولوی مشتاق حسین ۲۴۔ مولوی الطاف حسین حالی ۲۵۔
- شمس العلماء مولوی ذکرا اللہ ۲۶۔ مولوی مہدی حسن ۲۷۔ سید محمود خاں ۲۸۔ شبلی نعمانی

اعظم گروسی ۲۹۔ ڈپٹی نذیر احمد

برطانوی صلاہر دوزمرن ایک شخص کو بھی بُرا بھلا کہیں تو ان کیلئے پورے مہینے کا نصاب تیار ہو گیا۔
مولانا ابوالطاہر دانا پوری کے اس تھوک فتویٰ تکفیر سے نہ مولانا محمد علی جوہر بچے نہ مولانا
حالی۔ نہ ڈاکٹر اقبال نہ قائد اعظم محمد علی جناح نہ احرار نہ خاکسار نہ کانگریسی نہ مسلم لیگی۔ نہ
آجہانیاں نہ ایں جہانیاں۔ یہ نظر عتاب صرف علماء دیوبند پر ہی نہ تھی۔

گھائل تری نظر کا بنوع دگر ہر ایک زخمی کچھ ایک بندہ درگاہ ہی نہیں
آزادی ہند سے کچھ سال پہلے مسلمان زیادہ تر مسلم لیگ کے گرد جمع تھے یہ قومی اتحاد بلا
لحاظ مسلک مسلمانوں کو ایک پلیٹ فارم پر جمع کر رہا تھا یہ جمع بندی مولانا محمد رضا خاں کے
ذوق تفریق کے خلاف تھی رزاں صاحب ان دنوں آجہانی ہو چکے تھے تاہم ان کے ایں جہانی
حضرات جن میں مولانا محمد رضا کے آستانہ بیعت مارہرہ کے گدی نشین مولانا محمد رضا کے
صاحبزادے مولانا حامد رضا خاں، مظہر علی حضرت مولانا شمس علی۔ مولانا ابوالبرکات سید احمد
ناظم اعلیٰ حزب الاحناف ہند لاہور پیش پیش تھے۔ مسلم لیگ کے خلاف پوری قوت سے بنو تو
تھے، مولانا سیدہ یار علی شاہ صاحب نے ڈاکٹر اقبال پر کفر کا فتویٰ لگایا تو ان کے ابوالطاہر
دانا پوری صاحب نے قائد اعظم محمد علی جناح کے بارے میں لکھا۔

بحکم شریعت مسٹر جینا اپنے ان عقائد کفریہ، قطعیہ، یقینیہ کی بنا پر قطعاً مرتد
اور خارج از اسلام ہے۔

قائد اعظم کے خلاف یہ زور آدماں محض اس لئے تھی کہ مرحوم مسلمانان ہند کی دینی رہنمائی
کے لئے حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی اور شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی کے برابر
کسی کو نہ سمجھتے تھے، قائد اعظم کی تمنا تھی کہ پاکستان کا پرچم پہلی بار حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی اپنے
دست مبارک سے ہدایتیں۔ چنانچہ ایسا ہی عمل میں آیا۔

۱۔ تبرکات علی الکفار علیہم السلام صلیع سیدانی وزیر پبلنگ بمبئی ایڈیشن ثانی ۲۔ کتاب اہل السنۃ ص ۱۳۲

ان حالات میں بریلویوں کے لئے فردی ہو گیا کہ وہ دیگر جماعتوں کی طرح مسلم لیگ پر بھی ہنر آزمائی کریں۔

مسلم لیگ کے خلاف فتوے | دانا پوری فاضل عزبہ الاحناف لاہور لکھتے ہیں :
 انہی دین فروشوں میں سے چند دنیا پرستوں نے
 ایک جماعت بنائی جس کا نام منظم لیگ بخط مسمیٰ بر مسلم لیگ ہے۔ اس کا قائد ویلڈر
 محمد علی جینا ہے۔ جس کا قائد منظم درحقیقت ایک بندہ زر لیڈر اپنی شکم پُری اور تن لباسی
 کے لئے پنچریت و ملاذ ہیت کا دام تزوین بچھائے ہوئے تھا اس کا نام سرسید احمد خاں
 علی گڑھی تھا جینا اس وقت اُسی کا قائم مقام ہے۔ ۱۷

سٹر محمد علی جناح کے نام کے ساتھ قائد اعظم نہ لکھنے کی وجہ مولانا احمد رضا خاں
 کے آستانہ بیعت (پیر خانہ) مارہرہ شریف سے پوچھی گئی۔ آپ نے ہدایت فرمائی :
 ”کیا کوئی سچا ایماندار مسلمان کسی کتے اور وہ بھی دوزخیوں کے کتے کو اپنا قائد اعظم
 سب سے بڑا پیشوا اور سردار بنانا پسند کرے گا۔؟“ ۱۸

ہم نہیں سمجھتے کہ کوئی سنجیدہ انسان بریلویوں کی اس زبان کی تائید کر سکے گا یہ لوگ
 اگر نظریہ پاکستان کے خلاف تھے تو اس اختلاف کو اچھے الفاظ میں بھی بیان کیا جاسکتا تھا
 گالیوں پر اُتر آنا کسی اچھے آدمی کا کام نہیں۔ نام بگاڑنا کبھی نیک لوگوں کی عادت نہیں
 رہی مسلم لیگ کو منظم لیگ کہنا مولانا احمد رضا خاں کی علمی تربیت کا اثر ہے۔

مولانا احمد رضا خاں مولانا خرم علی بھوری کی کتاب نصیحتہ السلیمین اور مولانا اسماعیل شہید کی
 کتاب تقویۃ الایمان کے سخت خلاف تھے، مسائل میں اختلاف ہو تا ہی آیا ہے لیکن آپ اپنے ذوق
 خاص کی تسکین کے لئے ناموں کو خوب بگاڑتے تھے نصیحتہ السلیمین کو نصیحتہ الایمان کہ

۱۷ قہر انصار، مطبع سلطان دزیر بلڈنگ بیسی ایڈیشن ثانی۔

۱۸ مسلم لیگ کی زریں بنجیرہ درمی مک شائع کردہ خانقاہ برکاتیہ مارہرہ شریف۔

و آپ نے مصنف کا نام اس طرح بنا دیا کہ پڑھنے والے نہی سے لوٹ گئے مولوی خرم علی بھوڑی اٹ
خیر یہ تو مولانا احمد رضا خاں کی دل گئی تھی لیکن مسلم لیگ کو منظم لیگ قرار دینے میں ان حضرات
کے ذوق تفریق کا بھی بہت دخل تھا، منظر المصغر مولانا حسرت علی کی نوک زبان دیکھئے۔ حایا بن
کانگریس اور مسلم لیگ دونوں کے بار۔ سر میں دیکھتے ہیں۔

ان مسلمان کہلانے والے مہران اور حایانہ کانگولیس میں حسین احمد اجدو حیا باشی و شبیر احمد پوری
اور نافی عن الاسلام کفایت المرثا جہا پوری کے متبعین و ماہرہ دیوبند سرمدین کی اور سرمد الکلام
آزاد و عجلہ الفقار خاں سرمدی گاندھی کے متقلیدین پناہرہ محمدین کی اکثریت ہے۔

سلم لیگ ہندوستان میں جمہوری حکومت قائم کر لینے کے بعد ان تمام کٹاؤں و مشرکین کے ان کفریات طعون کی تبلیغ و اشاعت کی حمایت و حفاظت کرنا اپنا فرض اولین بتا رہی ہے۔

پھر اس جماعت کے پنجاب کے مفتی اعظم مولانا ابوالبرکات سید احمد نانم دارالعلوم حیدرآباد لاہور کا مسلم لیگ کے بارے میں فتویٰ ملاحظہ کیجئے۔ اس پر ابوالطاہر محمد طیب دانا پوری کی بھی تصدیق درج ہے۔ جنہوں نے مولانا الطاف حسین، ڈاکٹر اقبال اور قائد اعظم محمد علی جناح کو ان انیس میں شمار کیا ہے جن پر ان لوگوں نے کفر کا گولہ بنایت بے دردی سے پھینکا ہے۔ مولانا ابوالبرکات لکھتے ہیں

۱۔ لیگ میں مرتدین، منکرین ضروریات دین شامل ہیں اس لئے اہل سنت و جماعت (بریلویوں) کا ان سے اتفاق و استمداد نہیں ہو سکتا۔ یہاں تک کہ وہ توہر کریں لیگ کے لیڈروں (قائد اعظم وغیرہ) کو رہنما سمجھنا یا ان پر اعتبار کرنا منافقین و مرتدین کو رہنما بنانا اور ان پر اعتبار کرنا

۱۔ سوانح اعلیٰ حضرتؒ مؤلفہ مانائیاں قادری پبلی کیشنز

۵۰ احکام نوپیشہ میہ بر مسلم یگ مصنفہ مولانا شمس علی صاحبہ شریف کردہ مارہرہ شریف

٥٣ // // // // //

- ہے ہر شے غانا جائز ہے کسی طرح بھی جائز نہیں ہے۔
- ۲۔ لیگ کی حمایت کرنا اس میں چندہ دینا۔ اس کا مہر دینا۔ اس کی اشاعت و تبلیغ کرنا۔ منافقین و مرتدین کی جماعت کو فروغ دینا اور دین اسلام کے ساتھ دشمنی کرنا ہے۔
- ۳۔ لیگی لیڈروں کے افعال و اقوال سے ان کی گھڑا ہی مہر نیز روزے زیادہ روشن ہے، مرتد تعاونی کو لیگیوں کی تقریروں میں شیخ الاسلام اور حکیم الامت کہا جاتا ہے۔ اشرف علی زندہ باد کے نعے لگائے جاتے ہیں۔

قائد اعظم کو منافق اور مرتد قرار دے کر بھی جب نسلی نہ ہوتی تو پھر لکھتے ہیں۔

اگر انہی کی تعریف طالی اور جناح کو اس کا اہل کجھ کرتا ہے تو وہ مرتد ہو گیا اس کی بیوی اس کے نکاح سے نکل گئی مسلمانوں (بریلویوں) پر فرض ہے کہ اس کا کلی مقابلہ کریں گے اس تحوک درجے کی تحفیر کے اصول کیلئے مولانا احمد رضا خاں کی زبان سے سینے ان کی ثبات کے جو لوگ ان کی وفات کے بعد ڈاکٹر اقبال، مسلم لیگ اور قائد اعظم پر برے وہ اس کا ایصال ثواب مولانا احمد رضا خاں کی نذر کرتے ہیں۔ مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں۔

”رشید احمد اور جو اس کے پیرو ہیں خلیل احمد انیسویں اور اشرف علی وغیرہ ان کے کفر میں کوئی شبہ نہیں نہ ملک کی بھال بلکہ جو ان کے کفر میں شک کرے بلکہ کسی طرح کسی حال میں انہیں کافر کہنے میں توقف کرے اس کے کفر میں شبہ نہیں“۔

مسلم لیگ کے جلسوں میں مولانا اشرف علی زندہ باد کے نعے لگنے اور شیخ الاسلام کہنے سے یہ بات واضح تھی کہ قائد اعظم اور دوسرے مسلم لیگی زعماء اور دیگر ممبران مسلم لیگ علماء دیوبند کو اعلیٰ درجے کا مسلمان سمجھتے تھے۔ تحریک پاکستان میں بھی مسلم لیگ کے دینی راہنما شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی دیوبند کے مشہور محدث تھے قائد اعظم کی نماز جنازہ انہیں نے پڑھائی تھی

۱۔ احکام نوید بشریہ بر مسلم لیگ ۷۷ ۷۸ ۷۹، فتویٰ مبارکہ مرکزی انجمن عربیہ خاندانہ ہند بر فیلکوجا بات

۲۔ ایضاً ۷۷ مطبع سلطانپوری۔ ۷۸ ۷۹، فتاویٰ افریقہ ۱۱۹

اب جن لوگوں کے دماغ میں مولانا احمد رضا خاں کی یہ بات بسی تھی کہ جو مولانا اشرف علی کوٹلی
 بکنے میں بھی توقف کرے وہ بھی کافر ہے تو اس کا لازمی نتیجہ یہ تھا کہ ان کے نزدیک تمام
 مسلم لیگ اور اس کے تمام قائدین کافر اور مرتد ٹھہریں مولانا ابوالبرکات اور ابوالاعلیٰ
 دانا پوری نے جو تمام مسلمانوں کی تکفیر کر ڈالی وہ مولانا احمد رضا خاں کی پیروی ہی کا نتیجہ تھی۔

تھوک پیمانے پر تکفیر | یہ متحک ورجے کی تکفیر مولانا احمد رضا کے حلقوں میں اب بھی جاری و
 ساری ہے۔ ہم سمجھتے ہیں کہ الیزان احمد رضا نمبر کا یہ عمومی تاثر
 ہرگز غلط نہیں ہے۔

آج کا سنجیدہ انسان اس طرف رخ کرتے ہوئے جھکتا ہے۔ عام طور پر احمد رضا کے
 متعلق مشہور ہے کہ وہ کفرِ سلیمین تھے، بریلی میں انہوں نے کفرِ سازِ شین نصب کر رکھی تھی آج
 ایشیا میں جتنے بھی تحقیقاتی ادارے ہیں وہاں امام احمد رضا کا کام تو درکنار نام بھی نہ ملے گا
 الیزان نے بجا لکھا ہے کہ یہ بات عام طور پر مشہور ہے جو بات یہ عام شہرت پالے وہ
 آوازِ خلقِ خدا بھی جاتی ہے مشہور مثل ہے آوازِ خلق کو تارہِ خداجھو ہم نے دیکھا ہے کہ
 عامۃ الناس ہر جگہ اس شہرت سے اثر لیتے ہیں۔ نہاں کے مانڈاں رازے کے کڑوا سا مذاں مغلّٰت۔ وہ راز
 جن سے مخفیوں کو نہیں وہ عام شہرت پالیتے ہیں۔ ان لوگوں کی جو کتاب اٹھائیں تفریق و تکفیر کے
 کاغذ ہر جگہ بچے نظر آئیں گے۔ خود تو دوسروں کو کافر کہتے ہی تھے اب ان پر بھی لازم کر دیا کہ وہ
 اپنے ایک ایک فرد کو بلکہ اپنے بچے بچے تک کو کافر مانیں جس کا مطلب یہ ہوا اگر وہ اپنے آپ کو اور
 اپنے تمام افراد کو کافر نہ مانیں تو گناہگار ہوں گے ان پر اپنے آپ کو کافر ماننا فرض ہے۔
 مولانا احمد رضا کے صاحبزادے لکھتے ہیں۔

وہابیہ پر قطعاً لازم ہے کہ اپنے ہر فرد کو کافر مانیں اس کا خلاصہ یہ کہ شلا دہلوی و لنگوہی و
 ناز توہی و تھانوی یقیناً کافر مرتد ہیں سہ

سہ الیزان احمد رضا نمبر ۷۷ الاستدلال اچبال الاتقاد ۷۷

گو یا جس طرح ان چاروں کا نام لیا اس طرح ایک ایک فرد کو اس کا نام لے لے کر ماننا فرض ہے
 فتوے تکفیر کے زور کی بھی آخر کوئی حد ہوتی ہے اب اگر آج کا سنجیدہ انسان اس رنجیدہ انسان کو نہ
 سنے تو ایڈیٹر المیزان کو اس سے شکوہ نہ ہونا چاہئے بلکہ سوچنا چاہئے کہ اس حالت زار میں وہ سنجیدہ
 انسان کے ساتھ ہے یا رنجیدہ انسان کے ساتھ ہے؟ ان حضرات کو فتوے کفر میں اتنا انہماک تھا
 کہ آخری وقت میں بھی یہ کفر کے گولے ان کے منہ سے برستے تھے؛ مولانا احمد رضا خاں کے
 آستانہ بیت مارہرہ شریف کے اسماعیل حسین صاحب کی آخری وصیت سینے اور ان کی کفر بازی
 کی ہم پر سونپ دینے۔ سنجیدہ انسان یہاں بھی سرکپڑ کر بیٹھ جاتا ہے۔

گمراہی والے بد مذہبوں اور بے دینوں کے رد کو اپنا مقصود نظر ٹھہرائیں، خصوصاً وہابیہ و دہریہ
 اور سنجیدہ کارڈ کہ یہ سب شربروں سے زائد گندے اور اسلام کو نقصان پہنچالے والے اور
 جڑ کھودنے میں بدترین کفلات ہیں۔

بریلوی زبان ہی ساتھ ساتھ ملاحظہ کیجئے آپ اسی پر بس نہیں کرتے آگے چل کر لکھتے ہیں۔
 مخالفانہ دہائی مدوی، پھری وغیرہ میں ان سب کو اپنا دشمن مخالف جانیں ان کی
 بات نہ سنیں ان کے پاس نہ بیٹھیں ان کی کوئی تحریر نہ دیکھیں ۲۰
 آخری بات ان کے حقوق میں حکیمانہ تدبیر کھلاتی ہے۔ یہ نصیحت کہ دوسروں کی کوئی تحریر
 نہ دیکھیں اس لئے کی جاتی تھی کہ ان حضرات کی اصل تحریریں دیکھ کر کہیں ان لوگوں کی آنکھیں نہ
 کھل جائیں کہ جو عقائد و نظریات ان کے ذمہ لگائے جاتے تھے وہ تو ایسے عقیدے نہیں
 رکھتے اور جو الزامات ان لوگوں نے آج تک سر رکھے تھے یا دیکھے تھے وہ چند عبارات کے پھرے و تباہ
 کے ہما کہہ رہے نہیں رکھتے۔ کہ کوئی ایسی محکم عبارت نہیں جنہیں کسی طبقے کے عقائد ٹھہرایا جاسکے اور معص
 ان پیچیدہ عبارات کے سہارے ان پر کفر کا بل بول دیا جائے یہ آخری نصیحت اس صدرِ سماں سے پہنچنے
 کی ایک تدبیر تھی۔

۲۰ بہترین کلام کی بیٹھیں ضابطہ ترتیب محمد علی دہریہ ۲۰ ایضاً ۱۰۵

مولانا احمد رضا خاں نے بھی اپنی وفات سے ۲ گھنٹے ۷ منٹ پہلے یہ وصیت فرمائی جو ان کے وصایا شریف میں درج ہے۔

بھیڑیئے تمہارے چاروں طرف ہیں، چاہتے ہیں تمہیں بہکا دیں، تمہیں قتل میں ڈال دیں۔ تمہیں اپنے ساتھ جہنم میں لے جائیں۔ ان سے بچو۔ دور دور بھاگو۔ دیوبندی ہوئے رافضی ہوئے۔ نیچری ہوئے۔ وہابی ہوئے۔ چکڑاوی ہوئے۔ غرض کتنے ہی فرقے ہوئے اور اب سب سے نئے گاندھوی ہوئے جنہوں نے ان سب کو اپنے اندر لے لیا یہ سب بھیڑیئے ہیں تمہارے ایمان کی تاک میں ہیں ان کے حملوں سے اپنا ایمان بچائیے اس وصیت سے پتہ چلتا ہے کہ ان دنوں ان کے معقد نہایت اقلیت میں تھے اور چاروں طرف دوسرے لوگ تھے اور انہی کا غلبہ تھا۔ مولانا کو اپنی بھیڑیوں کو محفوظ رکھنے کی فکر تھی۔ اس وصیت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان دنوں دیوبندی وہابی نہ تھے وہابی ان کے علاوہ کسی اور فرقے کا نام تھا مگر مولانا کی تکفیر کی تلوار سب پر برابر چسلی تھی۔

مولانا کی یہ تکفیری مہم انہی تک محدود رہتی تو اسے نظر انداز بھی کیا جاسکتا تھا لیکن افسوس کہ ان کا حلقہ عقیدت اسی تفریق بین المسلمین کی محنت میں چور اور اسی نشہ تکفیر میں برابر غمخور ہے۔ ان کے مولوی محبوب علی خاں گھنوی کا فتویٰ ملاحظہ کیجئے۔

مرتدین کے ساتھ میل جول۔ دوستی و اتحاد۔ بیاہ شادی کرنا۔ کھانا پینا۔ ان کے ساتھ نماز پڑھنا ان کے جنازے کی نماز پڑھنا حرام ہے۔ جو کوئی تم میں سے ان کافروں مرتدوں کے ساتھ دوستی و اتحاد رکھے گا وہ انہی میں شمار ہوگا

مولانا احمد رضا کا یہ تاریکی کردار ہے اور یہی اس کا باعث رہا کہ آپ اب تک علی

لہ وصایا شریف ص

حلقوں سے بے دخل ہیں عام مسلمان اس باہمی تکفیر کو جو مولانا کی پچاس سالہ جدوجہد کا حاصل تھا پسند نہیں کرتے متوک تکفیر کے داعی کسی پڑھے لکھے طبقے میں عزت کی نگاہ سے نہیں دیکھے جاتے، المیزان احمد رضا نمبر نے درست لکھا ہے کہ نصف صدی سے مولانا احمد رضا خاں کا تعارف یہی رہا ہے۔

”مگر یا امام احمد رضا اور سارے مسلمانوں کی تکفیر ایک عنصر کے دو نام ہیں۔ حرکت و عمل کی اسی توانائی کے ساتھ امام احمد رضا کو علمی حلقوں سے بے دخل کرنے کا منصوبہ بنایا گیا ہے، جواب اپنے نقطہ عروج کو پہنچا چاہتا ہے۔“

المیزان بہت پریشان ہے کہ علیٰ حضرت کے بے دخل ہونے سے ان کا کیا بنے گا ان کے کارکن بھی تو آخر اسی نام سے سانس لے رہے ہیں لیکن حق یہ ہے کہ یہ پریشانی اس مسئلے کا حل نہیں، اس کے لئے مولانا احمد رضا خاں کو تاریخ کے آئینے میں اتارنا ہو گا تاکہ صحیح صورتحال کا جائزہ لیا جاسکے،

مولانا احمد رضا کے حلقہ اثر میں سب سے زیادہ ہدفِ طعن مولانا اسماعیل شہید ہیں،

تکفیر کی سیاہ رات اور آہِ مظلوم

ان کے زیادہ تر الزامات انہی کے گرد گھومتے ہیں، نمازیں میں حضور کا خیال آنے سے نماز ٹوٹ جانے کی تہمت اور حضور کا درجہ بڑے بھائی کے برابر سمجھنے کے الزامات انہی کے ذمہ لگائے جاتے ہیں، مولانا احمد رضا نے سب سے زیادہ مواخذے انہی پر کئے ہیں، سخن السبوح ۱۳۰۹ھ میں شائع کی اس میں آپ نے پچھتر وجوہ سے مولانا شہید کی عبارات سے کفر لازم آنا تحریر کیا ہے، پھر الکوکبۃ الشہابیہ ۱۳۱۶ھ میں شائع کی اس میں بھی ستر وجوہ سے لزوم کفر تحریر کیا مگر مظلوم کی آہ کا اثر دیکھئے کہ ان تمام تائیدیں راہوں سے گزرنے کے بعد پڑوسی سے اتر گئے اور فرمایا کہ مولانا اسماعیل کو کافر نہیں

۱۔ المیزان احمد رضا نمبر ص۔

کہتا، لزوم اور التزام میں فرق ہے کسی عبارت سے کوئی بات لازم آئے یہ اور بات ہے اور یہ کہ لکھنے والے نے بھی وہی بات مراد رکھی تھی؟ یہ امر دیگر ہے، جو بات لازم سمجھی گئی اس کا کفر ہونا اور بات ہے اور قائل کا کافر ہونا اور بات ہے اس تو جہیہ ہے کہ اس نے یہ کفر یہ معنی مراد نہیں لئے اسے کافر نہ کہا جائے گا۔

حاصل یہ نکلا کہ نماز میں حضور کا خیال آنے سے نماز ٹوٹ جانے کے الزام کی حقیقت کچھ اور ہوگی اور حضور کا درجہ بڑے بھائی کے برابر قرار دینے کی بات بھی کچھ اور ہوگی، اس لئے علماء محتاطین انہیں کافر نہ کہیں، ہو سکتا ہے لکھنے والے کی مراد کچھ اور ہو، محض لزوم کی وجہ سے کسی پر حکم کفر نہیں دیا جاسکتا، لزوم اور التزام میں بڑا فرق ہے،

باقی سب پر کفر کی گولہ باری اور مولانا اسماعیل شہید کا استثناء، فتوے تکفیر کی زد میں ساری اُمت اور مولانا اسماعیل شہید کو کافر کہنے کی جرأت نہ کرنا حتیٰ کا اعجاز اور مظلوم کی آہ کا اثر ہے، اس عدم تکفیر اور استثناء نے سارے کفر پھر مولانا احمد رضا پر بھی لوٹا دیئے ہیں اور اب مولانا احمد رضا سے اس بے کے پیچھے سے نکلتا بہت مشکل ہو گیا ہے،

اس صورت میں بریلی سے جو ہم چلی تھی، اٹھی بریلی کو لوٹ آئی | **اٹھے بانس بریلی کو** مولانا اسماعیل شہید نے اگر واقعی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخیاں کی ہیں تو وہ کافر کیوں نہیں؟ کیا حضور کی شان میں گستاخی کرنا کفر نہیں؟ علماء دیوبند تو تسلیم نہیں کرتے کہ مولانا اسماعیلؒ نے حضورؐ کی کوئی گستاخی کی ہو، اس لئے وہ انہیں کافر نہ کہیں تو بات سمجھ میں آتی ہے لیکن مولانا احمد رضا خاں تو بڑا بکتے ہیں کہ انہوں نے حضورؐ کی شان میں ستر سے زیادہ گستاخیاں کی ہیں، اب ابہیں ان کا کافر نہ کہنا اس بات کا پتہ دیتا ہے کہ وہ حضورؐ کی شان میں گستاخی کرنے کو کفر نہیں سمجھتے، اسے جائز سمجھتے، میں اب ان کے وہ سارے کفر جو انہوں

نے مولانا اسماعیل شہید کے لئے دریافت فرمائے تھے کیا خود ان پر نہیں لوٹے؟
 اکھا ہے پاؤں یار کا زلفِ دلازمیں لو آپ اپنے دام میں مبتلا آ گیا
 مولانا احمد رضا کے اس فیصلے سے کہ مولانا اسماعیل شہید پر حکم کفر نہیں، ممکن
 ہے ان عبارات کی مراد ان کے ہاں کچھ اور ہو، مولانا احمد رضا کے پورے حلقہ اعتقاد
 میں تہلکہ مچ جاتا ہے ان کے پاؤں تلے سے زمین بھل جاتی ہے اور ان کی پس
 سالہ عمارت دھڑام سے پٹخے آگرتی ہے، علماء دیوبند کی تو صرف ایک ایک یاد دو
 عبارتی ہدفِ لعن تھیں لیکن مولانا اسماعیل شہید کے خلاف تو پچھتر سے زیادہ الزامات
 تھے اور انہیں ہی امام الطائفہ اور اس گروہ کا بڑا کہا جاتا تھا جب انہی کے بارے
 میں لزوم اور التزام کا فرق قائم ہو گیا کہ ہو سکتا ہے ان کا مطلب مصنف کے نزدیک
 کچھ اور ہو، تو کیا یہ حق کا اعجاز نہیں کہ قدرت کے بے شریک ہاتھ احمد رضا خاں
 کے قلم سے ہی یہ فیصلہ نکھڑا گئے۔

”امام الطائفہ اسماعیل دہلوی کے کفر پر بھی حکم نہیں کرتا کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اہل لا الہ الا اللہ کی تکفیر سے منع فرمایا ہے“
 پہلے جلا کے بعد میں میرا دل رکھ لیا کیا یوں بھی چوکتا ہے کوئی اپنا گمراہ
 پھر نکھتے ہیں۔

ہمارے نزدیک مقام احتیاط میں اکفار کا فر کہنے سے کف نسان و زبان روکنے،
 ماخوذ و محتار و مناسب ہے۔
 اور یہ بھی نکھتے ہیں،

لزوم اور التزام میں فرق ہے اتوال کا کلمہ کفر ہونا اور بات ہے اور قائل کو
 کافر مان لینا اور بات ہے ہم احتیاط برتیں گے۔

لے سخن اسبرج عن عیب کذب مقبرج فنہ مطبع انوار محمدی کھنڈلہ الکوثرہ لہشایہ
 لی کھرت ابی الہدیہ ص ۶۲ مطبعہ عظیم آباد تل ایون السندیہ ص ۲۲ مطبوعہ عظیم آباد

اور پھر نتوے کے الفاظ میں لکھتے ہیں،
 علمائے ممتازین انہیں کافر نہ کہیں، یہی صواب ہے، وهو الجواب وجہ یفتی
 وعلیہ الفتاویٰ وهو المذہب وعلیہ الاعداد ۱۷
 مولانا احمد رضا کا یہ نتوے ان کے تکفیر امت کے گھناؤنے کردار میں حق کا
 اعجاز ہے، جو زبانیں ہر وقت اور ہر وعظ و بیان میں علماء حق کے خلاف کفر و عقائد
 کے الزامات سے تر رہتی ہیں، ان کے لئے ایک لکام ہے اور خود مولانا احمد رضا کے
 عقائد کے خلاف تیغ بے نیام ہے جس کی ایک آتی سے یہ سارے الزامات خود
 ان پر لوٹ آتے ہیں۔ شہید مظلوم کی آہ دنیا میں بھی یہ اثر چھوڑ گئی، معلوم نہیں
 آخرت میں اس کی زد میں کتنے لوگ ہوں گے جن کی زبانیں اب بھی شہید مظلوم پر
 غلط الزامات سے آلودہ ہیں۔

رنگ جب مشر میں لائے گی توڑ جائیگا رنگ

یہ نہ کہتے سرخی خن شہید دل کچھ نہیں

کوئی صاحب یہ نہ سمجھیں کہ مولانا احمد رضا خاں کا یہ نتوے پہلے دور کا ہوگا، ممکن ہے
 بعد میں انہوں نے اس سے توبہ کر لی ہو۔ یہ صحیح نہیں، مولانا احمد رضا کی وفات کے
 بعد ان کے صاحبزادے مصطفیٰ رضا خاں نے ان کے ملفوظات جمع کئے اور انہیں شائع
 کیا ان میں بھی یہی عدم تکفیر مختار ہے کہ انہیں کافر نہیں کہا گیا بلکہ ملفوظات کے بدلیوں
 کے ایڈیشن میں مولوی مصطفیٰ رضا خاں کا یہ حاشیہ بھی ہے :-

اسمعیل اور دہاویہ کے اقوال میں فرق ہے، ہم مشکلیں کا مذہب یہ ہے کہ جب تک
 کسی قول میں تاویل کی گنجائش ہوگی، تکفیر سے زبان روکی جائے گی کہ ممکن ہے کہ اس
 نے اس قول سے یہی معنی رجوا اسلامی ہوں، مراد لئے ہوں۔

۱۔ سبحن السبوح ۹، تبیہ ایمان ص ۷۷ ملفوظات حصہ اول ص ۵۳ ۱۲ ص ۱۷ ملخص از حاشیہ الملفوظ،

شاہ اسماعیل شہید حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے
مولانا اسماعیل شہید کا استثناء | جیتے اور شاگرد تھے ان کے شیخ طریقت اور قادریہ کے
 جہاد حضرت سید احمد حضرت شاہ صاحب کے خلیفہ مجاز تھے، اس علمی و روحانی وابستگی
 سے مولانا اسماعیل شہید کو کافر قرار دینا کوئی آسان بات نہ تھی، بعض علماء جو حضرت مولانا
 اسماعیل دہلوی سے بعض مسائل میں اختلاف بھی رکھتے تھے، وہ بھی مولانا اسماعیل کو اعلیٰ
 درجہ کا مسلمان سمجھتے تھے، اس صورت حال میں ان کی تکفیر ان سب علماء کی بھی مخالفت
 تھی جس کی مولانا احمد رضا خاں میں جرأت نہ تھی،

ہم اس وقت صرف چار حضرات کے ذکر پر اکتفا کرتے ہیں،

۱۔ حضرت مولانا فضل حق خیر آبادی، آپ حضرت شاہ عبدالعزیز کے شاگرد تھے اور
 اپنے استاد بھائی مولانا اسماعیل شہید سے بعض علمی مسائل میں اختلاف رکھتے تھے بایں ہمہ
 مولانا اسماعیل شہید کو اعلیٰ درجہ کا مسلمان سمجھتے تھے، جب آپ نے مولانا کے بالاکوٹ
 میں شہید ہونے کی خبر سنی تو سبق پڑھانا بند کر دیا، گھنٹوں بیٹھے روتے رہے اور فرمایا۔
 اسماعیل کو ہم مولوی ہی نہ جانتے تھے وہ امت محمدیہ کا حکیم تھا کوئی شئی نہ تھی جس
 کی انیت اور لیت اس کے ذہن میں نہ ہو لے

۲۔ پیر سید مہر علی شاہ صاحب کالعدم والتزام میں فرق

جن مسائل میں مولانا فضل حق خیر آبادی حضرت مولانا اسماعیل شہید سے اختلاف رکھتے تھے
 پیر مہر علی شاہ صاحب گو لڑوی ان میں سے کئی مسئلوں میں خیر آبادی حضرات کے ساتھ تھے
 حضرت پیر صاحب مولانا احمد رضا خاں کے ہم عمر تھے، خان صاحب سے سولہ سال بعد
 وفات پائی مگر آپ نے خان صاحب بریلوی کو کبھی اپنے اجاب میں شمار نہ کیا، مولانا
 اسماعیل شہید کی تفسیق و فضیل کی اور نہ ہی حسام الحق میں جیسی رسوائے زمانہ کتاب پر دستخط کئے

لے اور ارجح شافہ۔

آپ خیر آبادی اور اسماعیلی دونوں حلقوں کو مشابہ (ثواب پانے والا) اور ماجور و اجبر پانیوالا) سمجھتے تھے آپ ان اختلافات کو اجتہادی قرار دیتے اور فرماتے کہ کوئی فریق دوسرے فریق کی تکفیر و تفسیق نہ کرے۔

آپ کا علی مقام مولانا احمد رضا خاں سے کہیں بلند تھا، لزوم و التزام کا فرق جس کی وجہ سے مولانا احمد رضا خاں حضرت مولانا اسماعیل شہید کی عدم تکفیر پر مجبور ہوئے درہل حضرت پیر صاحب کا ہی پیش کردہ تھا، جس کے خلاف جانے کی مولانا احمد رضا میں ہمت نہ تھی حضرت پیر صاحب کے سوانح نگار مولانا فیض احمد حضرت پیر صاحب کی ایک کتاب کے بارے میں لکھتے ہیں:-

کتاب کے آخر میں ذبح فوق العقدہ اور لزوم اور التزام کفر کے درمیان فرق پر محققانہ تبصرہ ہے۔

بعد تنظیم کی ممانعت کی بحث میں لکھتے ہیں:-

حضرت رپر مہر علی شاہ صاحب کا سب سے بڑا احسان یہ تھا کہ آپ نے اس بات پر زور دیا کہ کسی فریق کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ اس مسئلہ میں اختلاف کی وجہ سے دوسرے فریق کی تکفیر اور تفسیق کرے حضرت نے اس طرح علماء نمایاں ہر اور باطن کے درمیان ایک ایسا اشتراک قائم فرمایا ہے جس کے بعد اس اختلاف کی نوعیت صرف فروعی اور اجتہادی رہ جاتی ہے جس کی بنا پر کسی فرقہ کو دوسرے کے خلاف کچھ کبنا شرعاً درست نہیں ہے۔

اس عبارت سے حضرت پیر صاحب کا مسلک واضح ہے مولانا احمد رضا خاں میں حضرت پیر صاحب کی کلی مخالفت کی ہمت نہ تھی اس لئے انہیں لزوم و التزام کا فرق تسلیم کرنا پڑا۔

۳۔ مولانا عبدالمسیح کا مسلک عدم تکفیر:-

۱۔ مہر نمبر ۵۲۸ ص ۷۷ مہر نمبر ۵۲۱۔

مولانا عبدالمصباح رام پوری مولانا احمد رضا خاں کے پیشرو تھے اور رسوم و بدعات میں ان کے ہم مسلک تھے مولانا احمد رضا خاں نے انہیں ایک جگہ لکھا: اِنَّا بِكَ اللّٰهُ ذَا الْفَضْلِ وَالْجَلَالِ اور ہمارے بھائی اللہ کی راہ میں فضیلت اور مرتبہ والے، لکھا ہے، آپ انوار ساطعہ کے مصنف ہیں، آپ نہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا تسلیم کرتے تھے نہ مولانا اسماعیل شہید کی تکفیر کرتے تھے، انوار ساطعہ میں ایک جگہ لکھتے ہیں: اصحاب محفل میلاد تو زمین کی تمام جگہ پاک و ناپاک مجالس مذہبی وغیر مذہبی میں حاضر ہونا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نہیں دعوے کرتے تھے اور ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں۔

مولوی اسماعیل صاحب دہلوی فرمید ہیں سید صاحب کے 'دہ مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب کے اور وہ مولانا شاہ ولی اللہ کے اور وہ شاہ عبدالرحیم کے اور سید عبداللہ کے اور وہ سید آدم بنوری کے اور وہ عارف ربانی مجدد الف ثانی کے رحمہم اللہ واللہ ان سب پر رحمت فرماتے تھے اسلام میں یہ دعا صرف مسلمانوں کیلئے ہی ہو سکتی ہے۔

آپ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی کو بھی مرحوم لکھتے تھے مرحوم مسلمان ہی ہو سکتا ہے کافر کو مرحوم نہیں کہہ سکتے

ان حالات میں مولانا احمد رضا خاں میں ہمت نہ تھی کہ تمام اہل حق علماء کو بیک نوک زبان کافر قرار دیں، مولانا اسماعیل شہید کی خاندانی وجاہت اور ان کے بارے میں وقت کے دوسرے اہل علم کی رائے انہیں مجبور کرتی تھی کہ لزوم والتزام کے فرق سے وہ ان کے بارے میں اپنے الزامات میں گنجائش پیدا کریں،

علماء دیوبند چونکہ ان سے متاخر تھے اور انہوں نے اکابر محدثین دہلی کو بھی نہ دیکھا تھا اور وہ مولانا احمد رضا خاں کے ہم عصر بھی تھے اس لئے آپ نے ان پر اپنے الزامات

۱۔ انوار ساطعہ، ص ۵۰۔ ۲۔ دفع الاولام فی اثبات محفل خیر الانام ص ۱۱

کے تیرپور می سٹنگل سے پیوست کئے ، مولانا اسماعیل شہیدؒ کو حملہ تکفیر سے مستثنیٰ کرنے کی کچھ یہ وجوہ بھی تھیں۔

۴۔ قاضی فضل احمد صنف انوار آفتاب صداقت

آپ رسوم و بدعت میں مولانا عبد السمیع اور مولانا احمد رضا خاں کے پررے موافق تھے لدھیانہ کے رہنے والے تھے اور گورنمنٹ پشاور تھے، آپ بھی مولانا اسماعیل شہیدؒ کی تکفیر نہ کرتے تھے، آپ کی شدید مخالفت کے باوجود آپ کے نام کے ساتھ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے تھے اس پر چلتا ہے کہ آپ ان کو مسلمان سمجھتے تھے اور ان کے لئے رحمت کی دعا کرتے تھے، پیر سید جماعت علی شاہ صاحب نے بھی انوار آفتاب صداقت پر اپنی تقریظ لکھی ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ بھی حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ کو مرحوم سمجھتے تھے،

قاضی صاحب اقرار کرتے ہیں کہ مولانا اسماعیل کے بیان میں جادو کا سائبر محسوس ہوتا تھا آپ کے حق میں یہ الہی نصرت تھی، قاضی صاحب لکھتے ہیں مولوی اسماعیل صاحب کی تازہ تحصیل اور طلاق زبانی اور وعظ گوئی اور خوش بیانی میں واقعی ایک تہذیب کا عالم تھا۔ پہلے دو بزرگ بلیل القدر عالم تھے، دوسرے دو بزرگ مولانا عبد السمیع اور قاضی فضل احمد مذکور گو عالم نہ تھے مگر مولانا احمد رضا خاں کے ان سے عقیدہ تمندانہ تعلقات تھے اور ان چاروں حضرات کا مولانا اسماعیل شہیدؒ کی تکفیر نہ کرنا ایسی بات نہ تھی جسے مولانا احمد رضا خاں نظر انداز کر سکیں، پھر مولانا اسماعیل کی خانہ دانی و جاہت پر رے ہندوستان میں مسلم تھی،

مولانا فضل حق خیر آبادی سے جن مسائل میں اختلاف تھا ان میں حضرت شاہ محمد اسحق جانشین حضرت عبدالعزیز محدث دہلویؒ حضرت مولانا اسماعیل کے ساتھ تھے ان حالات میں مولانا احمد رضا خاں کا آپ کی تکفیر کرنا بہت مشکل ہو گیا تھا۔

اس پس منظر سے پتہ چلتا ہے کہ خان صاحب کا حضرت مولانا اسماعیل شہیدؒ کی تکفیر نہ کرنا

لے دیکھئے انوار آفتاب صداقت ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷

اس لئے نہ تھا کہ آپ مسئلہ تکفیر میں محتاط تھے جیسا کہ الیزان احمد رضا نمبر کے ایک مضمون نگار نے دعویٰ کیا ہے بلکہ اس لئے تھا کہ آپ میں مولانا فضل حق خیر آبادی اور پیر سید مہر علی شاہ صاحب کی پوری مخالفت کی ہمت نہ تھی، مولانا احمد رضا کا شیخ شہید کی تکفیر نہ کرنا، اگر واقعی بنا بر اعتباط ہوتا تو ان کے حلقے کے لوگ ہر وقت حضرت شاہ اسماعیل اور حضرت سید احمد پر کفریہ الزامات لگانے میں متول نہ ہتے اور وہ تاویل جس کی بنا پر مولانا احمد رضا نے کہا تھا کہ علماء متعالمین انہیں کافر نہ کہیں، ان لوگوں کو بھی یاد ہوتی اور ان کی درسگاہوں میں اس کا سبق دیا جاتا مگر ہم دیکھتے ہیں کہ بے لحاظ آنکھیں اور لبی زبانیں جہاں علماء دیوبند پر نفیض کالا داغ لگتی ہیں، ان کی پہلی یورش مولانا اسماعیل شہید پر ہی ہوتی ہے، مولانا نافر علی خاں مرحوم نے سب کا کہا تھا،

سید احمدؒ ہے سب دشمن کی بائیں ہیں اور کہیں علامہ شبلی کو گالی و اشکاف
کاٹ دی کیوں نجد کے خون نے زنجیر چاند یہ گناہ وہ ہے کبھی جو ہر نہیں سکتا شرافت

علاوہ ازیں اس میں یہ وجہ بھی تھی کہ مولانا اسماعیل دہلی کی علی سطوت دیوبندی میں | شہید اور شاہ محمد اسحاق پر دہلی کی علی سلطنت تقریباً ختم ہو رہی تھی، انگریزوں کو دارالسلطنت دہلی کے خلاف اب زیادہ جدوجہد کی ضرورت نہ تھی، محدثین دہلی کی علی سطوت کے چراغ اب دیوبند میں روشن ہو رہے تھے برطانوی استعمار دہلی کی بجائے اب دیوبند کے خلاف صف بندی چاہتا تھا یہ وجہ ہے کہ مولانا احمد رضا خاں حضرت مولانا اسماعیل شہید پر پچھتر سے زیادہ مواخذے کرنے کے باوجود انہیں کافر نہیں کہتے بلکہ مشورہ دیتے ہیں کہ علماء متعالمین انہیں کافر نہ کہیں لیکن علماء دیوبند جو تعبیر میں مولانا شہید کی نسبت کہیں زیادہ نرم ہیں، ان کی صرف ایک ایک

عبارت کو بہانہ بنا کر ان علماء کو اس درجہ قطعی کافر کہا جاتا ہے کہ جو ان کے کفر میں شک کرے وہ بھی کافر ٹھہرے۔

دہلی کی علمی سلطنت دیوبند منتقل ہوئی تو جس طرح دہلی کی مسند حدیث پر حضرت شاہ عبدالعزیز نے انگریزی قلمرو کے ہندوستان کو دارالحرب کہا تھا، اب دیوبند کی مسند حدیث پر حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن ہندوستان کو دارالحرب کہہ رہے تھے، مولانا احمد رضا خاں کے ذمہ برطانوی ہندوستان کو دارالاسلام ثابت کرنا تھا، آپ نے اس پر ایک مستقل رسالہ تحریر فرمایا جس کا نام ”اعلام الاعلام بان ہندوستان دارالاسلام“ رکھا، ان حالات میں انگریزی سیاست محلے کار خ دہلی کی بجائے دیوبند کی طرف رکھنا چاہتی تھی

دیوبند برٹش انڈیا میں علم و فکر کی جو روح چھوٹ کر رہا تھا انگریز اس سے بہت خائف تھے شیخ الہند تعلیم کے قدیم و جدید حلقوں کو بھی ایک دوسرے کے قریب کر رہے تھے، علی گڑھ بھی دیوبند کے قریب آ رہا تھا اور اس بات سے کہ جدید تعلیم یافتہ طبقے کے ذہن پر دیوبند کی چھاپ ہو حکومت بہت پریشان تھی، یہ وہ وقت تھا جب انگریزوں نے محسوس کیا کہ دیوبند کے اعتماد کو سختی سے پامال کیا جائے اور علماء دیوبند کو خود مسلمانوں میں ہی قنارہ فیہ کر دیا جائے۔

اوپر سے تار ہلا اور مولانا احمد رضا خاں ان حضرات کے خلاف ایک تکفیری دستاویز تیار کر کے جواز پہنچ گئے، وہاں پہنچنے میں حکمت یہ تھی کہ علماء عرب اردو نہ جانتے تھے ان سے علماء دیوبند کی اردو عبارت پر اپنے بیان کردہ مطالب کے ساتھ فتوے لینا آسان ہو گا۔ اور پھر اسے ”فتوے علماء حرمین“ کے پر شکوہ نام سے شائع کیا جا سکے گا، بیانات بتلاتے ہیں کہ انگریزوں کی مخالفت کا رخ اچانک دیوبند کی طرف کیسے منتقل ہوا، مولانا شاہ اسماعیل شہید کو تو فتوے کفر سے مستثنیٰ کر دیا گیا اور دیوبند پر پوری شدت سے لینا کر دی گئی ان دنوں دیوبند اپنی علمی عظمت اور فکری بیرون

ہندوستان کے قدیم عربی مدارس

کے باوجود عربی مدارس کا مرکز تھا، مدرسہ بریلی کا کہیں نام نہ تھا نہ بریلی کی دیوبند کے مقابل میں کوئی حیثیت تھی، پہل سنت و الجماعت کی تراش علی کے طلبکار انہی مدارس کی طرف رخ کرتے تھے جن کی کوئی علمی ساکھ تھی، گولڑہ کے مولانا فیض احمد صاحب پیر مہر علی شاہ صاحب کے ذکر میں لکھتے ہیں،

حضرت قبلہ عالم جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا ہے ۱۲۹۰ھ میں ہندوستان تشریف لے گئے ان دنوں وہاں لکھنؤ، دیوبند، رام پور، کانپور، علی گڑھ، دہلی اور سہارنپور میں بڑے بڑے علمی مراکز قائم تھے، لکھنؤ میں مولانا عبدالحی متوفی ۱۳۰۴ھ مرجع خلافت تھے جن کی ذات محتاج تعارف نہیں، دیوبند میں مدرسہ کا افتتاح ۱۲۸۳ھ میں ہو چکا تھا، اور مولوی محمد قاسم صاحب نانوتوی کی زیر سرپرستی یہ مدرسہ کافی ترقی کر رہا تھا ان ایام میں وہاں مولوی محمد یعقوب صاحب نانوتوی خلیفہ مولوی ملک علی صاحب مدرس علی تھے جو اجمیر شریف بھی مدرس رہ چکے تھے، مولوی ملک علی موصوف مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی، مولوی ذوالفقار علی صاحب اور مولوی محمد قاسم صاحب نانوتوی وغیرہ علماء دیوبند کے استاد تھے رام پور میں مولانا فضل حق خیر آبادی کے فرزند مولانا عبدالحی مدرس عالیہ نواب صاحب کے پرنسپل تھے۔

معلوم رہے کہ ان دنوں مدرسہ بریلی کی علمی دنیا میں کوئی اہمیت نہ تھی، نہ اس مدرسے کا کہیں نام تھا، یہ علماء دیوبند کے خلاف ایک تکفیری کارنامہ تھا، جس نے بریلی کو دیوبند کے مقابل لاکھڑا کیا تھا۔

مولانا احمد رضا خاں سے پہلے ان کے مسلک کا بریلی میں مدرسہ بریلی کی حیثیت | کوئی مدرسہ نہ تھا، مولانا احمد رضا خود کسی مشہور درس گاہ سے فارغ نہ تھے، آپ نے کل تعلیم مرزا غلام قادر اور اپنے والد علی نقی خاں سے حاصل کی، مولانا

۱۔ مہر مینر ص ۴۲

احمد رضا خاں سے بہت پہلے بریلی میں علماء دیوبند اپنا مدرسہ قائم کر چکے تھے، بریلی کے ایک رئیس جعفر خاں نے اس کے لئے زمین وقف کی تھی اور حضرت مولانا محمد یعقوب صمد مدرس دیوبند نے ۱۲۸۹ھ میں بریلی آکر اس مدرسہ کا افتتاح کیا تھا، اس مدرسہ کا نام مصباح العلوم ہے اور خوب کام کر رہا ہے،

مولانا احمد رضا خاں نے اس کے بہت بعد بریلی میں اپنا مدرسہ بنایا جس کا پہلا سالانہ جلسہ ۱۳۲۹ھ میں ہوا، آپ اسے کوئی وسیع دارالعلوم نہ بنا سکے، مولانا ظفر الدین اور مولانا اس مدرسے کا کل سرما یہ تھے، مولانا احمد رضا خاں ایک خط میں اپنی اس حالت زار کا ذکر کرتے ہیں:-

افسوس کہ ادرہ مدرس ہے نہ واعظ — نہ ہمت والے مالدار ایک ظفر الدین
کہ ہر جائیں اور ایک محل خاں کیا کیا بنائیں وحسبنا اللہ ونعم الوکیل لہ
محل خاں کون تھا اور اس کا کام کیا تھا۔ یہ بات مدتوں صیغہ راز میں رہی تاہم یہ
بات اپنی جگہ مسلم ہے کہ مولانا احمد رضا خاں کوئی وسیع دارالعلوم نہ بنا سکے، نہ آپ کا تعلیمی
ذوق تھا نہ آپ نے اس کے لئے کوئی خاص محنت کی، ہاں جس نے بھی دین و ملت
کے لئے کوئی محنت کی آپ نے اس سے نیچے آزمائی ضرور کی،

درگاہ دہلی کے محدثین عالمی شہرت رکھتے تھے،
حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کی عملی

مُحْسِنِ مِلّتِ بریلیت کی زو میں

سلطنت ہندوستان، معروف شام اور بلخ و بخارا تک پھیلی ہوئی تھی، مولانا اسماعیل شہید اسی
درگاہ کی تاریخ کی یادگار تھے، مولانا الطاف حسین حالی نے دہلی مرحوم کے روشن ستاروں
کو خراج تحسین ادا کیا تو بریلیویوں نے ان پر کفر کا گولہ پھینکا، مولانا ظفر علی مرحوم — نے
دیوبند کی خدمات کو سراہا تو ان لوگوں نے ان پر کفر کے گولے برسائے ڈاکٹر اقبالؒ نے

لہ المیزان احمد رضا نمبر ۵۵

ترکی خلافت کی حمایت اور شریف مکہ کی مخالفت کی تو ان لوگوں نے ان پر بھی کفر کا فتوے لگایا، قائد اعظم نے تحریک پاکستان کے لئے حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی کی علمی عبقریت اور شخصی عظمت پر دستک دئی تو انہوں نے کفر کا دہانہ اور کھول دیا، مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے امام پاکستان آئے تو انہوں نے انہیں کافر بتلایا اور شرمناک فتوے جاری کئے، ماجزادہ ابن سعود ہندوستان گئے تو ان کا استقبال کرنے والوں کو بھی کافر ٹھہرایا گیا، امام حرم انگلستان آئے تو ان لوگوں نے یہاں بھی ان کی خلافت فتوے جاری کئے،

در سگاہ دہلی پر مولانا حالی کے تاثرات | مولانا حالی دہلی مرحوم کو یاد کرتے ہوئے محمدین دہلی کو خراج تحسین ادا کرتے ہیں۔

اے جہاں آباد اے اسلام کے دلا العلوم لئے کتنی علم و ہنر کی تیرے اک عالم میں دھوم تھے ہندو تھے میں اتنے جتنے گروں پر نجوم تھا افانہ تیرا جاری ہند سے تاشام و روم

زیب دیتا تھا لقب تجھ کو جہاں آباد کا

نام روشن تجھ سے تھا غرناطہ و بفساد کا

تیری طینت میں دولیت تھا مذاق علم و دیں جیسے اُمّی تجھ میں تھے عالم نہ تھے ایسے کہیں ہند میں جو تھا محدث تھا وہ تیرا خوشہ چیں تھی محدث خیزاے پاتخت تیری سرزمین

تھا تہقہ بھی مسلم تیری خاک پاک کا؛

ہستی وقت تھا اک اک فقیہ اس خاک کا

شاؤنادر تھا تصوف میں کوئی تیرا نظیر آب و گل کا تیرے تھا گویا تصوف سے غیر تیرے کندروں میں پڑے سوئے ہیں وہ مہنر تھا کبھی انوار کے جن کے زمانہ مستنیر

آج جس دولت کا بازار جہاں میں کال ہے

تیرا قبرستان اس دولت سے مالا مال ہے

مولانا حالی پر فتوے کفر | مولانا احمد رضا خاں کے حلقہ عقیدت نے مولانا حالی کو معاف

نہیں کیا، حزب الاحناف لاہور کے مولانا ابوالطاہر محمد طیب دانا پوری نے جہاں ڈاکٹر اقبال اور قائد اعظم کو کافر لکھا ہے وہاں سرسید احمد خاں کے نور تنوں میں مولانا حالی کو بھی نشانہ بنایا ہے ان کے بارے میں لکھا ہے :-

اس بے دین قائلِ دہالی کو مرتد ماننا پڑے گا۔

مولانا ظفر علی کے تاثرات دیوبند کے بارے میں

مولانا ظفر علی خاں جو پیر مہر علی شاہ صاحب گولڑوی کے خاص ارادہ مند تھے اور اہل دل بزرگوں میں سے تھے، دیوبند کی اسلامی خدمات کو ان لفظوں میں خراج تحسین پیش کرتے ہیں،

شاد باش و شاد زمی اسے سرزمینِ دیوبند	ہند میں تو نے کیا اسلام کا جھنڈا بلند
ملتِ بیضا کی عزت کو لگائے چار چاند	حکمتِ بطی کی قیمت کو کیا تو نے دو چند
نانہ کر اپنے مقدر پر کرتی سہمی خاک کو	کر لیا ان عالمانِ دینِ قیم نے پسند
جان کر دیں گے جو ناموسِ پیغمبرِ پر خدا	حق کے رستے میں کٹا دیں گے جو اپنا بند بند
کفر ناپا جان کے آگے بارہا تنگی کا ناپاج	جس طرح جلتے تو سے پر قص کرتا ہے پسند
اس میں قاسم ہوں کہ انورؑ نہ کہ محمودؑ الحسنؑ	سب کے دل تھے ارجمند سب کی فطرت ارجمند

گرمی ہنگامہ تیرا ہی ہے حسینؑ احمد سے آج

جس سے پرچم ہے روایاتِ سلف کا سر بلند

مولانا ابوالطاہر دانا پوری نے کفریہ مقاصد کی اشاعت کرنے والی جماعتوں میں مولانا ظفر علی

مولانا ظفر علی خاں پر فتوے کفر

جماعتِ اتحاد ملت کو بھی نقیب کفر کے طور پر ذکر کیا ہے، تہجانب میں دیکھتے ہیں :-

لے تہجانب اہل السنۃؒ پھر یہی لکھا ہے مشرعی کے اس سدس میں بیسیوں کفر کے انبار ہیں، تہجانب منہ ۳۳

لے مہر منیر ص ۲

چند نام کے مولویوں کو اپنے کفری مقاصد کی ترویج و اشاعت کے لئے اپنا اذکار بنالیتے ہیں،
مسلم ایجوکیشنل کانفرنس، ندوۃ العلماء، خدام کعبۃ خلافت کمیٹی، جمعیت علماء ہند، خدام الحرمین، اتحاد اہل
جلس احقر، مسلم لیگ، اتحاد کانفرنس، مسلم آؤ کانفرنس، نوجوان کانفرنس، نمازی فورج جمعیت
تبلیغ الاسلام، انبال سیرت کمیٹی پی ضلع لاہور، امارت شرعیہ بہار شریف، آل پارٹیز کانفرنس وغیرہ۔

مولانا احمد رضا خاں کے فرزند مولانا مصطفیٰ رضا خاں نے مولانا فخر علی خاں پر کفر کا
فتوے لگایا تو اس پر جلد بریلوی زمار نے دستخط کئے جن میں مولانا نعیم الدین مراد آبادی،
مولانا امجد علی مصنف بہار شریف، مولانا مفتی راکھ میر ٹھی کے نام سر فہرست ہیں، مولانا ابوالبرکات
سید احمد ناظم علی حزب الاحناف لاہور نے اس فتوے کو کفر القسور علی ادوار الحمیر
الکھنصرہ کے نام سے بریلوی آب و تاب سے شائع کیا، مولانا ابوالبرکات نے مولانا فخر
علی کے پیروں کا نام ”فرقہ کباریہ زینداریہ“ رکھ کر اپنی علی اور اخلاقی بزرگی کو خوب ظاہر فرمائی
ہے۔ مصیبت لکھتے ہیں:

ایک تازہ فتنہ اور نکلا جو اپنے پہلوں سے زیادہ مہم، بکرم، تمشی ہے۔ یعنی فرقہ
کباریہ زینداریہ۔

مولانا ابوالبرکات کی چنگز حملہ کے کہاروں سے ضد ہو گئی تھی، انہوں نے روزنامہ
زمیندار کی طرف رجوع کیا تو مولانا نے ایک اور فرقے کا اضافہ فرما دیا یعنی فرقہ کباریہ زینداریہ
اس نام پر بیت سے کہاروں نے غیرت کھائی اور مولانا کو ختم پر بلانا چھوڑ دیا۔

شریف مکہ کیخلاف ڈاکٹر اقبال کے تاثرات | شریف مکہ نے جنگ یرور پہنچا، انگریزوں
کا ساتھ دیا تھا، ادا ان کے کہنے پر ترکوں

کے خلاف بغاوت کی تھی، شریف نبا، ہاشمی تھا اور ترک نوجوان عجیب تھے، خدا کی شان دیکھئے
عجیب مسلمان ترک نوجوان قربانی دیتے خاک و خون میں لوٹ رہے تھے اور ہاشمی نسبت

رکھنے والا شریف غیروں سے عزت اسلام کا سودا کر رہا تھا، بریلوی شریف مکہ کے حق میں دعا گو تھے اور نہ چاہتے تھے کہ انگریز ہندوستان سے نکل جائیں، ڈاکٹر اقبال نے کہہ دیا: **بیچتا ہے ہاشمی ناموس دینِ مصطفیٰ خاکِ دغون میں مل رہا ہے ترکی کی سی**

مولانا مصطفیٰ رضا خاں نے اپنے رسالہ الحجۃ الراءہ کے ٹائٹل کی پیشانی پر شریف کیا جس اعلیٰ شمس فیہ اس کے شرف میں برکتیں ہوں، لکھ کر انگریزوں کا شرمناک ساتھ دیا، اب بریلوی شریف مکہ حق میں تھے اور ڈاکٹر اقبال اس کے خلاف، انقلاب جہاد پر ڈاکٹر اقبال نے آل سود کے حق میں بیان دیا تو بریلویوں کی ناراضقام اور بھی تیز ہو گئی،

مولانا احمد رضا خاں کے خلیفہ مولانا دیدار علی شاہ خلیفہ **ڈاکٹر اقبال پر فتوے کفر** | مسجد وزیر خاں نے ڈاکٹر اقبال پر فتوے دیا :

جب تک ان کفریات سے قائل اشعار مذکورہ تو بہ نہ کرے اس سے ملنا جلتا ہے
مسلمان ترک کر دیں ورنہ سخت گناہگار ہوں گے

ابو محمد دیدار علی الخلیفہ فی مسجد وزیر خاں نے

ابوالطاهر دانا پوری فاضل حزب الاحناف لاہور لکھتے ہیں

ڈاکٹر صاحب کی زبان پر ایسی بول رہا ہے کہ

ڈاکٹر اقبال صاحب نے اپنی فارسی اور اردو نقیوں میں دہریت اور الحاد کا زبردست
پرہیز کیا ہے، ۳۵

مولانا عبد الحمید سالک نے اس پر بجا لکھا تھا۔

اگر ہمارے علمائے نزدیک اقبال جیسا مسلمان بھی کافر ہے تو پھر مسلمان کون ہے ؟
اس موضوع کی کچھ تفصیل آگے آئے گی ۵

۳۵ دیکھئے روزنامہ زمیندار ۱۵ اکتوبر ۱۹۲۵ء، ترجمان اہل السنہ ص ۳۴، ایضاً ص ۳۴،

۳۶ ڈاکٹر اقبال ص ۱۲۹، از عبد الحمید سالک، ۵ دیکھئے کتاب ہذا ص ۱۶۸

علماء دیوبند کے بارے میں قائد اعظم کے تاثرات | قائد اعظم کے تاثرات حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی

تھانویؒ اور شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کے بارے میں بہت عمدہ تھے، حضرت مولانا تھانویؒ کے بارے میں قائد اعظم کہا کرتے تھے کہ ہندوستان کے سارے علماء کا علم ایک طرف رکھیں اور تنہا مولانا تھانویؒ کا علم دوسری طرف تو مولانا تھانویؒ کا پلڑا جھک جائیگا مسلم لیگ کے جلسوں میں اشرف علی زندہ باد کے نعرے لگتے تھے اور تحریک پاکستان میں عظمت اسلام کا نشان مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کو سمجھا جاتا تھا یہ صورت حال بریلیوں کے لئے ناقابل برداشت تھی،

مولانا احمد رضا خاں کے نقیب خصوصی ابوالطاہر دانا پوری مسلم لیگ کی مخالفت کرتے ہوئے ایک مقام پر لکھتے ہیں:

”یگی لیڈروں کے افعال و اقوال سے ان کی گراہی مہریروز سے زیادہ روشن ہے
مرحوم تھانویؒ کو یگیوں کی تقریروں میں شیخ الاسلام اور حکیم الامت کہا جاتا ہے، اشرف علیؒ زندہ باد کے نعرے لگائے جاتے ہیں“

قائد اعظمؒ پر فتوے کفر | بحکم شریعت مسٹر جینا اپنے ان عقائد کفریہ قلعہ یقینہ کی بنا پر قطعاً مرتد اور خارج از اسلام ہے اور جو شخص اس کے ان کفریوں پر مطلع ہونے کے بعد اس کو مسلمان جانے یا اسے کافر نہ مانے یا اس کے مرتد ہونے میں شک کرے یا اس کو کافر کہنے میں توقف کرے وہ بھی کافر مرتد شر اللہام ہ سب سے بڑا کینہ ہے تو بہرہ مرا تو مستحق لعنت عزیز علامہؒ

مولانا احمد رضا خاں کے آستانہ بیعت پیرخانہ مارہرہ شریف سے پوچھا گیا کہ مسٹر محمد علی جناح کو قائد اعظم کہنا کیسا ہے؟ وہاں سے یہ جواب صادر ہوا:

کیا کوئی سچا ایمان دار مسلمان کسی کتے اور وہ بھی دوزخیوں کے کتے کو اپنا قائدِ عظیم سب سے بڑا پیشوا اور سردار بنانا پسند کرے گا ماشاء اللہ ہرگز نہیں ۱

قائدِ عظیم پران باتوں کا کوئی اثر نہ ہوا، پاکستان بنا تو آپ نے شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانیؒ سے گزارش کی کہ پاکستان کا پرچم پہلی بار اپنے دست مبارک سے لہرائیں چنانچہ کراچی میں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے اور دھاکہ میں مولانا ظفر احمد عثمانیؒ نے پاکستان کے پرچم لہرائے اور دستور پاکستان کی اسلامی دفعات کے لئے آپ نے حضرت علامہ سید سلیمان ندوی اور مفتی عظیم دارالعلوم دیوبند مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کو منتخب فرمایا۔ رحمہم اللہ اجمعین،

تھوکر تکفیر کی انتہا بریلوی تکفیر کی گولہ باری ہندوپاک تک محدود نہیں، پورا عالم اسلام اس کی لپیٹ میں ہے، اسلامی ممالک کے اونچے علمی حلقوں میں ابھی تک علماء دیوبند بڑی عزت سے دیکھے جاتے ہیں، سعودی عرب اور مصر و شام کی درسگاہوں میں برصغیر پاک و ہند کی علمی سطوت دیوبند سے متعارف ہوتی ہے، مولانا احمد رضا خاں ان علمی حلقوں میں بالکل بے دخل سمجھے جاتے ہیں، بریلویوں نے مولانا حالیؒ مولانا ظفر علی خاں، ڈاکٹر اقبال اور قائدِ عظیم کو کفر والحاد سے برمی طرح چھینی کیا ہے اب مرکز اسلام پران کی ستم کشی دیکھئے؛

مکہ نجدی قبضے میں حج کسی مسلمان پر فرض نہیں نصفِ صدی سے زیادہ عرصے سے مکہ مکرمہ نجدی قبضے میں ہے

ایک فرض کی ادائیگی اتنے طویل عرصے تک ساقط رہے، یہ بات کسی طرح قابلِ فہم نہیں مکہ و مدینہ پھر کفر کے قبضے میں چلے جائیں، اس کی کسی حوصن کے ایمان میں گنجائش نہیں، مولانا احمد رضا خاں کے صاحبزادے مصطفیٰ رضا خاں کا یہ فتوے کہ جب تک وہاں سے نجدی

۱۔ سہیل بگ کی زیریں، بینہ درمی ص ۷

حکومت کا استیصال نہ ہو، کج کسی مسلمان پر فرض نہیں ہوتا، صحیح نہیں، تاہم ان کا یہ اعلان عام لوگوں کے لئے مژدہ جانفزا ہے جو باوجود صحت و ثروت حج نہیں کرتے ہیں اور اس کے اخراجات سے بچتے ہیں، بریلوی اگر وہاں پہلے بھی جائیں تو مکہ و مدینہ کے اماموں کے نیچے نماز نہیں پڑھتے، عالم اسلام کی مرکزی مسجدوں کا مجموعہ انہیں کبھی نصیب نہیں ہوا ان کا عقیدہ ہے کہ جب تک مکہ معظمہ میں سعودی حکومت قائم ہے کسی مسلمان پر حج فرض نہیں ہوتا مولانا مصطفیٰ رضا خاں بریلوی نے تنویر الکریم کے نام سے اس پر ایک مستقل رسالہ تحریر فرمایا ہے اس میں آپ لکھتے ہیں:

ہم کہتے ہیں اور بعزم و یقین کہتے ہیں کہ

آج جب کہ حجاز مقدس میں ابن سعود منحوس و نامسعود و مخذول و مظلوم و مردود اور اس کے ہر ایمان نامحمود کا نحس و رود ہے اور حسب بیان سائل، فاضل و دیگر کثیر حجاج و افاضل امان موقوف ہے، فرضیت ساقط ہے یا ادارہ غیر لازم ہے ۱۰
پھر لکھتے ہیں:-

جب ظن غالب ہی سقوط فرضیت یا عدم لزوم ادا کے لئے کافی ہے کہ ظن غالب فقہیات میں ملحق بالیقین ہے تو یقین کامل تو اس سے بھی اعلیٰ ہے، اب فرضیت حج یا لزوم ادا کا حکم کیونکر ہو سکتا ہے ۱۱

پھر آپ نے اپنی جماعت کو عرصہ دراز کے لئے چھٹی یوں دے دی

جو اس مدت تک حج نہ کریں گے کہ بجز نہ کر مرہ تعالیٰ نقذہ ملعونہ نجدیہ کا استیصال ہو اور تیس سال نقذہ سے پہلے ان کا وقت آجائے وہ اثم نہیں مریں گے ۱۲

ان لوگوں کی زبانیں ہر جگہ تحفیر مسلمین کا لاوا لگتی ہیں، مکہ و مدینہ کے موجودہ اماموں کو یہ بر ملا کافر کہتے ہیں، ان کے پیچھے نماز ناجائز بتلاتے ہیں، پاک و ہند کے ہر قریہ و شہر میں ان

۱۰ تنویر الکریم بجز التوارک الوصو ۱۱ ایضاً ۱۲ ایضاً ۱۳

کی یہ مشق تکفیر جاری ہے اور جہاں بھی پاک و ہند کے لوگ آباد ہیں، جیسے انگلستان اور بعض ممالک افریقہ وغیرہ وہاں بھی مولانا احمد رضا خاں کے پیرو اس کفر کی گولہ باری کو اسلام کی بڑی خدمت سمجھتے ہیں، مولانا فخر علی مرحوم نے بجا کہا تھا،

مشغلہ ان کا ہے تکفیر مسلمانان ہند ہے وہ کافر جس کو ہوانہ ذرا بھی اختلاف

۱۹۷۶ء میں حکومت پاکستان نے ائمہ
امام حرم اور امام حرم نبوی کی پاکستان میں آمد | حرمین شریفین کو پاکستان آنے کی

دعوت دی، لاکھوں فرزندان توحید نے پاکستان میں ان ائمہ حرمین زادہ صالہ اللہ تشریف آؤنگے مہیا کے پیچھے نمازیں پڑھیں لیکن اس موقع پر بھی بریلویوں نے مخالفت کی اور فتوے دیئے کہ ائمہ حرمین وہابی ہیں اور وہابیوں کے پیچھے نماز جائز نہیں،

سید شجاعت علی قادری کراچی میں اور مولانا ابو الخلیل لائلپور میں بریلویوں کے مفتی تھے، ایک شخص غلام رسول نے ۱۵ ربیع الاول ۱۳۹۶ کو سید شجاعت علی صاحب سے دریافت کیا کہ مسجد نبوی کے امام عبد العزیز بن صالح اور حرم کعبہ کے امام عبد اللہ کی اقتدار میں نماز جائز ہے یا نہ؟ شجاعت علی صاحب نے فرمایا ہرگز نہیں بلکہ جو پڑھی گئی ہے ان کا اعادہ فروری ہے، ہم یہاں سوال و جواب دونوں بدیہ قارئین کرتے ہیں؛ استفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسجد نبوی کے امام عبد العزیز بن صالح اور مسجد حرام کے امام عبد اللہ بن بیتل کی اقتدار میں اہل السنہ والجماعت کے عقائد رکھنے والوں کی نماز ہوتی ہے کہ نہیں اگر نہیں ہوتی تو اس کی کیا وجوہ ہیں۔ اگر ان کی اقتدار میں نماز نہیں ہوتی تو جن لوگوں نے ان کی اقتدار میں نماز جمعہ ادا کی ہیں ان کو اعادہ کرنا ضروری ہے کہ نہیں؟ نیز حج کے موقع پر ان کی اقتدار میں اگر نماز نہیں ہوتی تو کیا صورت اختیار کی جائے، یَسْتَوُوا جَعَدًا لِمُتَقَاتِ غَلَامِ رَسُولِ ۱۵ ربيع الاول ۱۳۹۶ھ

الجواب وهو الموفق للصواب ۲۰۶۱، ۴۶

صورت مسئل منہا میں معلوم ہوا کہ امام صاحبان مذکور و بابی عقائد رکھتے ہیں اور وہابی حضرات اہل سنت والجماعت کو مشرک قرار دیتے ہیں، ایسی صورت میں ان کی اقتدار میں اہلسنت والجماعت کس طرح نماز ادا کر سکتے ہیں، اگر تفصیل دیکھنا ہو تو محمد بن عبد الوہاب نجدی کی کتب میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے، نیز اس کے بعد جو علماء اس کے مسلک کے قبیح رہے ہیں ان کی کتابوں سے معلوم ہو سکتی ہے، اس صورت میں جو نمازیں پڑھی گئیں ظاہر ہے کہ ان کا اعادہ ضروری ہے، یہ میں نے اپنی معلومات کی بنا پر کہا ہے اور اگر یہ لوگ وہابی عقائد کے نہ ہوں شافعی یا حنبلی ہوں تو بھی ان کے پیچھے حنفی ائمہ کی موجودگی میں ان کی اقتدار افضل نہیں — فقط والسلام

مہر

البعید الحبيب سيد جماعت علي قادري

اسی قسم کے سوالات ایک شخص عبدالرسول ہاشمی نے مکان نمبر ۲۶ بلاک اے وہاڑی بازار بورہوالہ ضلع ملتان سے جامعہ رضویہ لائبریری بھیجے تھے، ان کا جواب بھی ہدیہ قارئین ہے

الجواب وهو الموفق للصواب

حرمین شریفین خلدہما اللہ تعالیٰ کے امام غیر مقلد نجدی ہیں، لہذا ان کے علاوہ سنی علماء جو دوسرے ملکوں سے حج کے لئے جاتے ہیں اکثر اپنی جماعت علیحدہ کراتے ہیں لہذا وہاں کوشش کرنا کہ اہل سنت کا کوئی گروہ مل جائے تو ان کے ساتھ جماعت سے پڑھتے رہیں اور اگر کوئی سنی امام نہ ملے تو پھر اکیلا فریضہ بغیر جماعت ادا کرتے رہنا۔

مہر

ابو الخلیل غفرلہ خادم الافاقہ جامعہ رضویہ لائبریری ۲۵/۱۱/۱۴۵۰

ان شرمناک فتوؤں کے فوٹو رحمان میڈیکل ہال کچا کھوہ تحصیل غانیوال ضلع ملتان نے

نشر عام کئے ہیں

اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اعلیٰ کو ایک کیجئے کا عقیدہ اس لفظ مفرد میں مستور ہے،

بریلوی مفتیوں کی ہوس کا فر گسی

کانیا شکار

امامانِ حرمین شریفین کے خلاف

شرمناک فتوے



یہ دعویٰ کہ سستی علماء اپنی جماعت علیحدہ کرتے ہیں، درست نہیں۔ وہاں عملاً علیحدہ جماعت کرنا جرم ہے پھر یہ دعویٰ صرف بریلوی علماء کی جماعت کا ہے انکے عوام اس میں ان کے ساتھ نہیں ہیں۔

ابن سعود کے صاحبزادے کی ہندوستان میں آمد | شاہ ابن سعود کے صاحبزادے
۱۳۵۹ھ میں سیر و تفریح کے لئے ہندوستان گئے تھے، ان دنوں بمبئی ذکر یا مسجد میں مولانا احمد یوسف امام تھے، آپ نے
موصوف کا استقبال کیا تو مولانا حشمت علی خاں نے ان کے خلاف سل العوام العمدیر
علی شیطا لین البند یہ لکھ ڈالی، نجدیوں کو شیطان قرار دیا اور دیوبندی امام پر خدائی تواریف
لی، حشمت علی صاحب اس کتاب میں لکھتے ہیں،

احمد یوسف مردود ابن سعود کے بیٹوں کا استقبال اور آداب بجالایا، حکومت
نجدیہ وہاں سعود نجدی اور اس کے بیٹوں کی تعریف کی، نجدی مرتدوں کی مدح و ثنا
میں قہیدے پڑے گئے۔

امام حرم کعبہ کی انگلستان میں آمد | امام حرم کعبہ ۱۹۷۸ء میں انگلستان تشریف
لائے تھے ۱۵ مارچ بدھ کی شام مغرب کی
نماز آپ نے جامع مسجد پانچسٹر وکٹوریہ پارک میں پڑھی، آپ کے نماز پڑھانے پر
بریلویوں نے ایک اشتہار نکالا جس کا فوٹو شائع ہو چکا ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ
یہ لوگ کسی طرح بھی اب مکہ و مدینہ پر اسلامی قبضہ تسلیم نہیں کرتے، یہ رضوی میراث ہے
جو اس جماعت میں مسلسل چلی آتی ہے، خود وہاں جائیں تو یہ ان کے پیچھے نماز پڑھینگے
وہ یہاں آجائیں تو یہ لوگ ان کے خلاف فتویٰ جاری کریں گے۔

لے منقول از تجانب اہل السنہ ۲۶۸، ۱۰ میں ۲۵۷ پر والی حجاز کو ابن سعود خذلہ اللہ العبود
کے الفاظ سے ذکر کیا ہے،

ایک صحابی رسولؐ پر فتوے کفر | مولانا احمد رضا خاں مشق تکفیر میں اتنے جبری تھے گویا یہ ان کی طبیعت ثانیہ ہو گئی تھی، ان کی اس عادت سے بعض جلیل القدر اسلاف بھی بری طرح گھماٹل ہوئے حضرت عبدالرحمن قاری قید بنی قارہ میں سے تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی تھے علامہ علی نے آپ کو ثقات تابعین میں شمار کیا ہے آپ حضرت عمرؓ کے عہد میں بیت المال پر مامور ہے، حیرت کہ مولانا احمد رضا خاں نے انہیں بھی معاف نہیں کیا، موصوف لکھتے ہیں:

ایک بار عبدالرحمن قاری کہ کافر تھا اپنے ہمراہیوں کے ساتھ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے اونٹوں پر آ پڑا، چرانے والے کو قتل کیا اور اونٹ لے گیا۔ اسے قرأت سے قاری نہ سمجھ لیں بلکہ قید بنی قارہ سے ——— سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خبر ہوئی بہارِ جاکر آواز دیتی

جب کسی کو بری عادت لگ جائے تو اپنے بھی اس سے محفوظ نہیں رہتے، مولانا احمد رضا کلابی ذوق تکفیر تھا جس نے صحابی رسولؐ کو بھی معاف نہ کیا، پھر یہ مشق تکفیر ایسی چلی کہ آپ نے ایک پھوٹے سے مسئلے میں اختلاف کے باعث علماء بدایوں کو بھی بری طرح گھماٹل کیا، مولانا عبدالماجد بدایونی تحریک خلافت کی حمایت کر بیٹھے تو آستانہ بریلی نے ان پر بھی فتوے لگا دیئے مولانا شمس علی انہیں مستند کہہ کر ان پر آوازہ کرتے تھے، مستند ریڈر سے بگڑا ہوا لقب ہے،

بہنئ کے مدنی اور ہاشمی میاں کے باپ سید محمد کچھوچھو | سید محمد کچھوچھو پر فتوے کفر |

دھورابی کاٹھیا واڑ کی فاروقی مسجد میں دہاں کے دیوبندی مسلک امام کے پیچھے ادا کی، مولانا احمد رضا خاں کے فتوے کی رو سے کچھوچھو صاحب مرتد بھی ہو گئے اور ان کا نکاح بھی ٹوٹ گیا، مولانا احمد رضا ان دنوں زندہ نہ تھے اس لئے ان کے منظر اور جانشین مولانا شمس علی نے اپنے اس بزرگ پر تکفیر کے ہاتھ صاف کئے، موصوف لکھتے ہیں:

۱۔ تہذیب التہذیب جلد ۶ ص ۲۲۳ ۲۔ تقریب التہذیب ص ۳۱۵ ۳۔ ملفوظات مولانا احمد رضا رحمہ اللہ ص ۴۲
۴۔ مسئلہ تھا کہ جس کی اذان ثانی مسجد کے اندر بھی جائے یا مسجد سے باہر، علماء بدایوں جہور مسلمانوں کی طرح اس کے مسجد کے اندر رکے جانے کے قائل تھے ۵۔ حاشیہ دوم بعثت ص ۶۱ مستند۔

”مرتد دیوبندی امام نے خطبہ پڑھا، جمعہ پڑھایا، جس وقت وہ منبر پر چڑھا اسی وقت ایک سنی مسلمان نے پکار کے اعلان کر دیا کہ بھائیو! یہ امام دیوبندی وہابی ہے اس کے پیچھے نماز نہیں ہو سکتی، یہ سن کر مسلمانان اہل سنت اس مسجد سے باہر چلے گئے، مدرسہ مسکینہ دہریہ کے صدر المدرسین مفتی عبدالعزیز خاں صاحب نعیمی فتح پوری نے بھی جو صفت اول یہ میں کچھوچھوی صاحب کے متصل ہی بیٹھے ہوئے تھے، کچھوچھوی صاحب سے کہا کہ حضرت یہ امام دیوبندی وہابی ہے یہاں سے تشریف لے چلے کسی اور مسجد میں سنی امام کی اقتداء کر کے نماز جمعہ ادا کیجئے، جب کچھوچھوی صاحب بالکل ہی خاموش بیٹھے رہے تو خود مفتی صاحب مذکور بھی سنی مسلمانوں کے ساتھ فوراً چلے آئے اور ناگانی شاہ کے تنکے کی مسجد میں سنی امام کے پیچھے جھوٹا دیا گیا مگر کچھوچھوی صاحب نے اس اعلان کے بعد بھی اسی مرتد دیوبندی امام کی اقتداء میں جمعہ پڑھا۔ اس وقت کوئی اکراہ شرعی، خوف مجھ بھی تو ایسا ہرگز نہ تھا جو کچھوچھوی صاحب کیلئے نماز کی نقل بے معنی کو جائز کر دیتا، مرتد کی اقتداء شرعاً کفر و ارتداد اور ایسا کرنے والا حکم شریعت مطہرہ کافر و مرتد ہے“ لے

مولانا احمد رضا اور ان کی جماعت تکفیر میں بہت جبری ہے امت اس تھوک تکفیر پر بہت نالال اور حیران ہے اور یہ بات اب اتنی کھل چکی ہے کہ مولانا احمد رضا اور سارے مسلمانوں کی تکفیر اب ایک ہی غصہ کے دو نام ہو کر رہ گئے ہیں، اس تکفیر نے امت کی مجموعی قوت کو جو نقصان پہنچایا ہے، اس سے آج ہر چلنے والا دل زخمی اور دیکھنے والی آنکھ اشکبار ہے، عام مسلمان اس شتم تکفیر سے بہت تنگ آچکے ہیں، اختلافات تو برداشت ہو سکتے ہیں لیکن تکفیر مسلمین کی یہ ہم کسی کو پسند نہیں، اگر یہ جنہیں یہ پسند تھی اب پاک و ہند سے جا چکے ہیں، اس تھوک تکفیر کے بانی مولانا احمد رضا خاں تھے اور مولانا کالانی تعارف نصف صدی سے زیادہ عرصے سے چلا آ رہا ہے۔ المیزان کے مدیر لکھتے ہیں: —

لے سترادب سوالات مولانا شمس علی ۳۶

”گو یا امام احمد رضا اور سارے مسلمانوں کی تکفیر ایک عنصر کے دو نام ہیں، حرکت و عمل کی اسی توانائی کے ساتھ امام احمد رضا کو عملی حلقوں سے بے دخل کرنے کا منصوبہ بنایا گیا ہے۔ مولانا احمد رضا کے بارے میں یہ گھر کی شہادت پہلے بھی بدیہ قارئین ہو چکی ہے، حرکت سے مراد تمکو تکفیر کی تحریک اور عمل سے مراد اس کے تقاضوں کی تشکیل ہے، حرکت و عمل کی پوری توانائی مولانا احمد رضا خاں کا یہی تعارف پیش کرتی ہے،

یہ خیال نہ کیا جائے کہ تکفیر کا اتنا وسیع پروگرام بغیر کسی وجہ و بنیاد کے کیسے چل سکتا تھا آخر کچھ بات تو ہوگی جسے بڑھانے اور بگاڑنے والے اس دور تک لے گئے، یہ بات اپنی جگہ اہم ہے اور اس پر کسی دوسری جگہ گفتگو ہوگی لیکن اس سوال کے متوازی پھر ایک اور سوال بھی ابھر رہا ہے کہ اگر اس کی تہہ میں واقعی کوئی بات تھی تو اس پر مرنے والے ایک گوشے میں ہی حرکت کیوں ہوئی آخر وہ بھی عملی اور روحانی حلقے تھے اور دین و ملت کا درد رکھنے والے کئی زعماء بھی موجود تھے ان پر اس بات کا اثر کیوں نہ ہوا، اور وہ اس باب میں خاموش کیوں رہے؟ پہلے سوال کا جواب اس دوسرے سوال میں یہ بت واضح ہے، ان اموں کے پیش نظر مناسب ہو گا کہ ہم اس تکفیری بہم کا ذرا فکری جائزہ بھی لیں۔

مولانا احمد رضا خاں نے جب علماء دیوبند کے خلاف تکفیری بہم شروع کیا اور ان کی اردو عبارات کو مروج کفر بنایا تو اس وقت ہندوستان میں دارالعلوم دیوبند اور مدرسہ بریلی ہی دو مدرسے نہ تھے کئی عظیم علمی مراکز اور بھی موجود تھے، بہت سے اور علماء کرام بھی اپنی اپنی جگہ درس و افتاء کا مرجع تھے، مدرسہ دیوبند زیادہ پرانا نہ تھا اور مدرسہ بریلی تو کسی شمار میں نہ تھا۔

ہیر سید مہر علی شاہ صاحب گولڑوی ۱۲۹۰ھ میں تحصیل علم کے لئے ہندوستان تشریف لے گئے تو اس وقت کے جن دینی مدارس کی شہرت تھی، ان کا کچھ ذکر ہم پہلے کہیں کر آئے ہیں

ان میں بریلی کا نام کہیں ملتا، مولانا فیض احمد لکھتے ہیں:

حضرت قبلہ عالم جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا ہے ۱۲۹۰ھ میں ہندوستان تشریف لے گئے ان دنوں وہاں لکھنؤ، دیوبند، رام پور، کانپور، علی گڑھ، دہلی اور سہارنپور میں بڑے بڑے علمی مراکز تھے، لکھنؤ میں مولانا عبدالحی متوفی ۱۳۰۴ھ مرجع خلافت تھے جن کی ذات محتاج تعارف نہیں، دیوبند میں مدرسہ کا افتتاح ۱۲۸۳ھ میں ہو چکا تھا اور مولوی محمد قاسم صاحب نانوتوی کی سرپرستی میں یہ مدرسہ کافی ترقی کر رہا تھا، ان ایام میں وہاں مولوی محمد یعقوب صاحب نانوتوی خلیفہ مولوی مملوک علی صاحب مدرسہ اعلیٰ تھے جو امیر شریف میں بھی مدرس رہ چکے تھے۔

اس وقت کا علمی ماحول پتہ دیتا ہے کہ علماء کرام ایک دوسرے سے اختلاف رکھنے کے باوجود ایک دوسرے کے بہت قریب تھے، ایک مدرسے کے مدرسین اور طلبہ دوسرے مدرسے میں جاتے اور آپس میں قطعاً کسی قسم کا بعد محسوس نہ کرتے تھے، مولانا احمد رضا خاں کی پچاس سالہ جدوجہد سے پہلے ہندوستان میں علماء کے مابین کفر و اسلام کے فاصلے نہ تھے، آپ پہلے شخص ہیں جنہوں نے دیوبند اور بریلی میں کفر و اسلام کے فاصلے قائم کئے، اور ان کے پیروان کے تاریخی کارنامے کی وجہ سے انہیں اٹل حضرت کہتے ہیں،

یہاں وہ سوال پھر سامنے آتا ہے اور اسی کے سمجھنے سے ساری دیوبندی اور بریلی کی چیزیں سمجھ میں آجاتی ہیں، سوال پیدا ہوتا ہے کہ علماء دیوبند کی بعض اردو عبارات اگر واقعی کفر کی حد تک غلط تھیں تو ان اہم دینی مراکز نے ان پر کفر کا فتوے کیوں نہ دیا جو اس وقت امت اسلامی کا مرجع تھے، عبارات زیر بحث اردو میں تھیں اور ان مدارس عربی اور مراکز علمی کی اپنی زبان بھی اردو تھی، ان کے اکابر اپنی جگہ مرجع خلافت تھے، آخر انہوں نے ان عبارات پر حکم کفر کیوں نہ دیا۔؟ علماء دیوبند کی عبارات ان پر عائد کردہ الزامات کے بارے میں اگر اتنی صریح

تھیں کہ کسی اور معنی اور مفہوم کا قطعاً احتمال نہ تھا تو اس وقت کے مفتیان کرام ان "کفریات" پر کیوں نہ برسے ان کی ایمانی غیرت کہاں چلی گئی تھی؟ آواز اٹھی تو بریلی سے جس کا کسی علی حلقہ کی حیثیت سے کہیں تعارف نہ تھا، وقت کے اکابر اہل علم کا علماء دیوبند کی عبارات پر حکم کفر نہ کرنا کھلی شہادت ہے کہ مولانا احمد رضا خاں کی تکفیری ہم میں ان کی شدت پسند طبیعت اور انگریزی حکومت کی اس پالیسی کو بھی بہت دخل تھا کہ تفریق ڈالو اور حکومت کرو۔

مولانا فضل حق خیر آبادی اگر مولانا اسماعیل شہید سے امکانِ نظیر جیسے مسائل میں اختلاف کرنے کے باوجود انہیں مسلمان سمجھ سکتے تھے، بلکہ حکیم الامت کہتے تھے اور مولانا عبدالعزیز رام پوری حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتویؒ سے مسئلہ شش نظیر میں اختلاف کرنے کے باوجود انہیں مسلمان سمجھتے تھے تو کوئی وجہ نہ تھی کہ مولانا احمد رضا خاں کسی علی اختلاف کو کفر و اسلام کا موضوع بنا لیتے، اگر انہوں نے ایسا کیا ہے تو اس کے پیچھے علم نہیں سیاست کافر تھی؟ مولانا احمد رضا نے اپنی تکفیری ہم کے لئے نئی راہ نکالی، اختلافات کی بجائے الزامات سامنے لائے اور ان کی اساس پر حکم کفر جاری کیا، علماء دیوبند لاکھ کہتے رہے کہ ہم نے یہ بات نہیں کہی نہ ہمارا عقیدہ ہے، تم جاری باتوں میں اپنی معنی کیوں داخل کر رہے ہو مگر ان حضرات نے کوئی نہ سنی، برابر یکسر پیٹتے رہے کہ نہیں یہ تمہارا عقیدہ ہے اور یہی بات تم نے کہی ہے۔

جن علماء کی یہ عبارات تھیں ان کے مفہوم کا تعین بھی انہی کا حق تھا یہ کہاں کا انصاف اور علم کا تقاضا ہے کہ عبارات تو کسی اور کی ہوں اور ان کی مرادات کا تعین کوئی اور کرے تصنیفِ راصنف نیکو کند بیان کو یکسر غلط ٹھہرا کر کسی طرح سمجھ میں نہیں آتا۔

یہ سوال ہر حال اپنی جگہ قائم ہے کہ علماء دیوبند کی بعض اردو عبارات اگر واقعی حد کفر تک غلط تھیں تو وقت کے دیگر مراکز علمی نے ان پر کیوں حکم کفر جاری نہ کیا اور جب مولانا احمد رضا خاں نے ان پر مواخذے کئے اور علماءِ حرمین سے جوار دو نہ جانتے تھے ان اردو عبارات پر حکم کفر حاصل کیا تو اس وقت بھی ہندوستان کے ان اہم علمی مراکز نے مولانا احمد رضا خاں کی تائید کیوں نہ کی؟ اب تو یہ عبارات ڈھکی چھپی نہ تھیں، ہندوستان کے ان علمی مراکز اور

دیگر قومی زعماء نے علماء دیوبند کو ان عقائد کا ذکر نہ کیا جو مولانا احمد رضا خاں پیروان کے دوسے لگا رہے تھے، یہ صورت حال پتہ دیتی ہے کہ تفریق بین السلین کی اس سازش کے پیچھے یقیناً بدیہی حکومت کا ہاتھ تھا۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مولانا احمد رضا خاں کی اس کارروائی کے بارے میں کس ملک کے اہم مراکز علمی اور قوم کی غیر جانبدار مقتدر شخصیات کے رد عمل کا کچھ جائزہ لیا جائے۔ جو حضرات مدرسہ دیوبند کے پڑھے ہوئے تھے ان کا غیر جانبدارانہ موقف حقیقت حال کی بہت وضاحت کر سکتا ہے۔

طوالت سے بچنے کے لئے ہم پانچ مراکز علمی، بیس مراکز طریقت، پانچ اہم علمی شخصیات، پندرہ اہم علمی اور روحانی شخصیات اور دس اہم علمی شخصیتوں کا ذکر کریں گے، مولانا احمد رضا کی انتہا پسندی پر ان حضرات کا رد عمل حقیقت کی منہ بولتی تصویر ہے۔

پانچ مراکز علمی میں علامہ فرنگی محل، علامہ گنج مراد آباد، علامہ دہلی، دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ، اہل مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کو خاص طور پر پیش نظر رکھتے، روحانی مراکز میں خانقاہ شاہ کرامت اللہ جوینوری، خانقاہ حضرت شاہ غلام علی دہلوی، خانقاہ حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی، خانقاہ سرہند شریف، خانقاہ بھرچوڑی شریف (سندھ)، خانقاہ بلہی شریف (سندھ)، خانقاہ مالکی (مدینہ)، خانقاہ ترنگوڑی (سرحد)، خانقاہ موسیٰ زئی (ڈیرہ اسماعیل خاں)، خانقاہ رائے پور اور پنجاب میں خانقاہ مکان شریف (درجہ چتر)، خانقاہ اعوان شریف (گجرات)، خانقاہ چوہدر شریف، خانقاہ تونسہ شریف (ڈیرہ غازی خان)، خانقاہ سیال شریف (سرگودھا)، خانقاہ جلال پور (گجرات)، خانقاہ شری پور اور خانقاہ گولڑہ (راولپنڈی)، خانقاہ سرلجیہ کنڈیاں کا رد عمل مولانا احمد رضا خاں کی تحریک کی کسلی تردید تھا، ان روحانی مراکز میں خان صاحب کی کوئی پذیرائی نہ ہوئی، یہ حضرات اردو دان تھے، اور علماء دیوبند کی اصل عبارات بآسانی دیکھ سکتے تھے، بعض خانقاہی آداب میں ان کا اختلاف علماء سے ہوتا ہو لیکن جہاں تک عبارات زیر بحث کا تعلق ہے، ان حضرات کے ہاں ایسے کوئی اہمیت نہ تھی، نہ یہ حضرات ان کی وجہ سے کفر و اسلام کے فاصلے کے قائل ہو سکے، اس میں

توکل شاہ صاحب رہبانی پتہ خواجہ عبدالرحمن چھوڑی دہزارہ، اکابر علماء دیوبند کی معرفت
مسند علمی کے قائل تھے بلکہ اُن کی روحانی عظمت اور طریقت و معرفت کا دم بہرتے تھے، غیر جانبدار
علمی شخصیات میں مولانا لطف اللہ علی گڑھی، مولانا احمد حسن محدث کا پٹنوی، مولانا عبداللہ ٹوکی،
مولانا اصغر علی روحی، مولانا غلام محمد گھوٹوی کان عبارات پر کوئی گرفت نہ کرنا ان عبارات کی
مرادات کا کھلا نشان ہے، اہم علمی شخصیات میں مولانا محمد علی جوہر، مولانا حبیب الرحمن شروانی،
یحیٰی اجمل خاں، ڈاکٹر علامہ قبال، مولانا ظفر علی خاں، مولانا شوکت علی، خود صریحاً افضل حق، مولانا
حسرت موہانی اور قاضی عبد المجید (صدر سیرت کمیٹی) کا ردِ عمل بھی پیش نظر رکھنے کے لائق ہے۔
ان حضرات نے مولانا احمد رضا خاں کے فتوے کو کفر کو پر کاہ کے برابر سمیت ردی۔ وہ سمجھتے
تھے کہ مولانا احمد رضا خاں کی اس مہم تکفیر کی فصل انگریزی حکومت ہی کاٹے گی۔
ان غیر جانبدار اردو دان حضرات نے علماء دیوبند کی ان عبارات سے قطعاً ہٹوا

نہ سمجھی تھیں جو مولانا احمد رضا خاں کی الزام تراشی ذہنیت نے اختراع کی تھیں بالخصوص جب کہ
علماء دیوبند ان مرادات کو کفریہ سے ہزار بار اظہار بیزاری کر چکے تھے، ان غیر جانبدار حضرات نے
مولانا احمد رضا کی اس تکفیری مہم کو بالکل درخور اعتناء نہ سمجھا اور علماء دیوبند وقت کے ہر مؤید
علم و فضل کی پوری تابانی سے امت کی رہنمائی کرتے رہے، ہندوستان میں کوئی علمی مشورہ یا
موقف ایسا نہ ہو سکتا تھا جس میں علماء دیوبند کی رائے نہ لی جاتی ہو۔

ہندوستان میں علماء فرنگی محل کی شہرت و عظمت مسلم تھی، ان
علماء فرنگی محل لکھنؤ کا ردِ عمل | حضرات کی علمی خدمات متقاضی تعارف نہیں، ان علماء کو علماء دیوبند

سے بعض فرومی مسائل میں چند اختلاف بھی تھے، مولانا احمد رضا خاں نے ان اختلافات سے
فائدہ اٹھانے کے لئے ان حضرات کو علماء دیوبند کی تکفیر پر آمادہ کرنے اور اپنا جھنڈا بنانے کی
ہمت کوشش کی، علماء دیوبند کی اردو عبارات بھی دکھائیں اور ہر طرح سے قائل کرنے کی سعی کی
حضرت مولانا عبدالباری حضرت مولانا عین القضاۃ کے شاگرد تھے، علماء فرنگی محل میں اپنے
بزرگوں کی یاد تھے، آپ نے مولانا احمد رضا خاں کو صاف لکھ دیا۔

ہمارے اکابر و علمائے فرنگی محل اے اعیان علماء دیوبند کی تکفیر نہیں کی اس واسطے جو حقوق اہل اسلام کے ہیں ان سے ان کو کبھی محروم نہیں رکھا

پیر مہر علی شاہ صاحب گولڑ دی کے سوانح حیات میں مولانا عبد الباری کے بارے میں لکھا ہے ”جامع شریعت و طریقت حضرت مولانا محمد قیام الدین عبد الباری فرنگی محل لکھنؤ کی شخصیت محتاج تعارف نہیں، اپنے دور کے علماء و مشائخ میں ایک اقبازی شان کے مالک تھے مولانا احمد رضا خاں نے دوام العیش میں ایک جگہ یہ سُرخ قائم کی ہے خطبہ صدارت موسیٰ فرنگی محل میں ۱۵ ستمبر کا گزارامی کی ناز برداری اور الطاری الداری میں مولانا عبد الباری پر ایک سو ایک وجوہ سے حکم کفر لگایا ہے اس ساری مخالفت کا اصل باعث یہ تھا کہ فرنگی محل جیسے سرگز علم نے مولانا احمد رضا خاں کے ذوق تکفیر کی کیوں داد نہیں دی، خاں صاحب نے ان حضرات کو ہر چند تنگ کیا لیکن ان حضرات نے مولانا احمد رضا کی کچھ پروا نہ کی، حق پر ثابت قدم رہے، مولانا عبد الباری ایک مقام پر لکھتے ہیں،

جو متکبرانہ انداز مولانا احمد رضا خاں صاحب نے ہم لوگوں کے ساتھ اختیار کیا ہے اس سے مرعوب ہو کر میں کچھ کرنے کو اپنے اوپر ناجائز سمجھتا ہوں بلکہ التکبیر علی التکبر جو صدقہ کو طوطا رکھتے ہوئے کوئی اعتنا کرنا نہیں چاہتا ہے

یہ غیر جانبدارانہ شہادت مولانا احمد رضا خاں کی غلامانہ روش اور علماء دیوبند کے مطلوبانہ موقف کی کھلی دلیل ہے اور یہ بھی بتا رہی ہے کہ حق کن کے ساتھ تھا۔

حضرت مولانا عبد الحمیٰ لکھنوی ان حضرات کے اکابر میں سے تھے۔ علم و افتاء کا مرجع تھے ۱۳۰۴ھ میں وفات پائی، فتنادے مولانا عبد الحمیٰ آپ کے فتویٰ کا مجموعہ ہے حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی اور حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی نے آپ کا زمانہ پایا ہے، آپ کے شاگرد

۱۔ منقول از الطاری الداری بیہوت عبد الباری حصہ اول ص ۱۱۱ حسنی پریس بریلی ۲۰ مہر منیر ص ۲۱۵

۲۔ الطاری الداری حصہ ۲ ص ۲

مولانا عین القضاۃ اپنے وقت کے نہایت جلیل القدر عالم تھے، آپ نے کئی بار حضرت مولانا شیخ احمد صاحب گنگوہیؒ کی خدمت میں حاضری دی اور ان سے علمی استفادہ کیا، مولانا عین القضاۃ مولانا احمد رضا خاں کی تکفیری ہم کے سخت خلاف تھے، حضرت مولانا نانوتویؒ اور حضرت مولانا گنگوہیؒ کی تحریرات میں کوئی بات قرآن و حدیث کے خلاف ہوتی تو مولانا عبدالحی اس پر فرور مواخذہ فرماتے، مولانا عین القضاۃ نے تو وہ زمانہ بھی پایا جب مولانا احمد رضا اپنی تکفیری ہم شروع کر چکے تھے، مولانا عین القضاۃ کے شاگرد مولانا عبد الشکور لکھنویؒ نے مولانا احمد رضا کی اس تکفیری ہم کا بڑی سختی سے نوٹس لیا اور ان لوگوں سے کھلے مناظرے کئے اور انہیں شکست فاش دی، مولانا احمد رضا کے خلاف یہ ان علماء کا رد عمل تھا جو دیوبند سے تعلق نہ رکھتے تھے اور ایک غیر جانبدار حیثیت کے مالک تھے۔

قلب الارشا و حضرت مولانا شاہ فضل الرحمن گنج مراد آبادی علماء ہند میں علماء گنج مراد آباد | نہایت ممتاز شخصیت تھے، اساتذہ العلماء اور شیخ وقت تسلیم کئے جاتے تھے، ہندوستان کے صوبہ بہار میں آپ کے علمی اور روحانی کمالات کے گہرے اثرات ہیں، ۱۳۱۲ھ تک آپ عقیدہ تہجدوں اور طلبہ کا مرجع بنے رہے، مولانا احمد رضا خاں بھی آپ کی خدمت میں حاضری دیتے رہے، موصوف کے سوانح نگار شاہ مانا میاں لکھتے ہیں،

اعلیٰ حضرت کو معاصرین علماء و مشائخ میں حضرت مولانا فضل الرحمن گنج مراد آبادیؒ سے گہرا تعلق تھا، حکیم مولوی سید الرحمن خاں مرحوم بیان کرتے ہیں کہ اعلیٰ حضرت پہلی مرتبہ ۱۳۱۳ھ گنج مراد آباد تشریف لے گئے تھے، اس سفر میں آپ کے ہمراہ جو حضرات گئے، ان میں مولوی حکیم خلیل الرحمن خاں، مولانا شاہ وحی احمد محدث سورتی، قاضی خلیل الدین حسن اور مولانا احمد حسن کاپنوری بھی شامل تھے ۱۵

اس سے پتہ چلتا ہے کہ وقت کے تمام معروف علماء حضرت شاہ فضل الرحمن سے

۱۵ سوانح اعلیٰ حضرت بریلوی ص ۱۵

گہری عقیدت رکھتے تھے، حضرت کی وفات کے بعد آپ کے صاحبزادے احمد میاں شاہ ان کے
 حلقے کے مرجع عقیدت تھے، مولانا احمد رضا خاں ۱۳۲۲ء میں ان کی خدمت میں حاضر
 ہوئے، سوال پیدا ہوتا ہے کہ علماء دیوبند کی عبارات میں اگر کچھ باتیں واقعی ایسی تھیں
 جو کفر کی حد تک غلط تھیں تو حضرت مولانا شاہ فضل الرحمن گنج مراد آبادی نے ان پر کیوں گرفت
 نہ کی، انہیں ان حضرات کی عبارات میں وہ دکفریہ، حسنی کیوں نظر نہ آئے جو مولانا احمد رضا
 خاں دیکھ پائے!

حضرت شاہ فضل الرحمن گنج مراد آبادی کے شاگرد اور خلیفہ حضرت مولانا شاہ بھل حسین
 صاحب بہادری آپ سے اپنے ارادہ بیعت کا ذکر کرتے ہوئے حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی
 بانی دارالعلوم دیوبند سے بھی اپنی عقیدت کا ذکر کرتے ہیں،

اب بیعت کا جو عزم ہوا کہ مجھ کو عقیدت اور غلامی حضرت مولانا محمد قاسم رحمۃ اللہ علیہ
 سے تھی، آپ کو کشف سے معلوم ہوا، آپ نے حضرت مولانا کی تعریف کی کہ اس کسبی میں
 ان کو ولایت حاصل ہو گئی اور مولانا رشید احمد صاحب قدس سرہ کی بھی تعریف کی کہ ان کے
 قلب میں ایک لور الہی ہے جس کو ولایت کہتے ہیں۔

حضرت شاہ بھل حسین صاحب نے حضرت کے روحانی کمالات پر یہ کتاب حضرت کی
 زندگی میں لکھی تھی اور حضرت کے سامنے پیش کی تھی، آپ نے اس کے سبب درق پر اپنے ہاتھ
 سے یہ دعائیہ جملہ لکھا تھا۔

لَا تُفَرِّقْ بَيْنِي وَبَيْنَ فَضْلِكَ وَرَحْمَتِكَ فَإِنَّهُ لَا يَمْلِكُهَا إِلَّا أَنْتَ
 ہر کہ ایس دعوات ورنہ نمایہ انجام اور بغیر شود (ترجمہ) جو ان دعاؤں کا ورد کرے
 خاتمہ بالخیر ہو گا۔

اس کتاب میں مولانا محمد قاسم اور حضرت مولانا رشید احمد کے مقامات ولایت کا بھی ذکر ہے۔

ان حضرات کی عبارات میں اگر کوئی بات واقعی حد کفر تک غلط ہو تو وقت کے اکابر و علماء و اولیاء ان کی شان میں ہرگز رطب اللسان نہ رہتے، مولانا عبدالمجید ہزاروی کہتے ہیں کہ میں حدیث پڑھنے کے لئے گنج مراد آباد حاضر ہوا تو حضرت شاہ فضل الرحمن نے ان سے پوچھا: پڑھتے کہاں ہو؟ میں نے عرض کیا دہلی میں۔ آپ نے فرمایا کہ گنگوہ مولانا رشید احمد کی خدمت میں جا کر پڑھو لے

حضرت شاہ فضل الرحمن کے خلیفہ ارشد حضرت مولانا سید محمد علی مونگیری پیر علیشاہ صاحب کے استاد بھائی تھے، گواڑہ کے مولانا فیض احمد صاحب لکھتے ہیں:-

حضرت مولانا محمد علی مونگیری بہار کے ایک مشہور شیخ طریقت اور حضرت قبلہ عالم کے استاد بھائی تھے سہارنپور میں حضرت مولانا احمد علی محدث سہارنپوری کے شاگردان عظام میں سے تھے، رحمۃ اللہ علیہما لے

حضرت شاہ فضل الرحمن صاحب نے آپ کے بارے میں پیشگوئی فرمائی تھی: ایک زمانہ ہو گا کہ کثیر خلقت تمہارے پاس آکر مرید ہو گی اور تم سے فیض ہو گا اور تعلیم پاویں گے، لے

حضرت کی پیش گوئی حرف بحرف پوری ہوئی، آپ اپنے وقت میں صوبہ بہار کے مرجع خلائق، شیخ طریقت اور جلیل القدر عالم دین تھے، شیخ طریقت حضرت مولانا سید محمد علی مونگیری حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی کے بہت عقیدہ مند تھے اور انہیں حکیم الامت کہہ کر یاد کرتے تھے، مولانا احمد رضا خاں حضرت مولانا محمد قاسم کے ذکر میں لکھتے ہیں:-

یہ دہی نانوتوی ہے جسے محمد علی کانپوری ناظم ندوہ نے حکیم الامت کا لقب دیا لے
اس صورت حال سے پتہ چلتا ہے کہ مولانا احمد رضا خاں نے علماء دیوبند کی جن اردو عبارات

لے تذکرۃ الرشید ص ۲۲ حصہ دوم، لے ہر منیر ص ۲۷ حاشیہ، لے کلمات رحمانی ص ۲۲

لے حاتم الحرمین ص ۱۱

پر حکم کفر لگایا تھا، ہندوستان کے مشاہیر اہل علم، اردو دان حضرات نے ان عبارات میں کفر کی وہ تصویر نہ دیکھی تھی جو مولانا احمد رضا خاں کو نظر آئی تھی، بلکہ وہ اہل علم حضرات ان عبارات کی وہی مرادات لائق اعتبار سمجھتے تھے جو ان عبارات کے لکھنے والوں نے خود متعین کر دی تھیں، مولانا احمد رضا خاں نے پھر مولانا محمد علی مونگیری کو بھی معاف نہ کیا اور پیر مرہ علی شاہ صاحب کے استاد بھائی پر کفر کا گولہ بہت بیدردی سے پھینکا۔

جوان کے د علماء دیوبند کے کفر و عذاب میں شک کرے خود کا فر ہے۔ ۱۷

مولانا احمد رضا خاں نے تو مولانا محمد علی کو کا فر ٹھہرایا مگر پیر جماعت علی شاہ صاحب علی پوری نے مولانا محمد علی کی شاگردی اختیار کی اور طلب علم میں ان کے پاس لکھنؤ پہنچے، پیر جماعت علی شاہ صاحب کے نبیرہ جناب اختر حسین شاہ صاحب لکھتے ہیں،

سہارنپور سے آپ نے لکھنؤ کا سفر کیا اور حضرت مولانا مولوی محمد علی صاحب نانک دودہ اعلیٰ کا قلم اختیار کیا، حضرت مولانا مولوی محمد علی صاحب خدا سیدہ عالم تھے، ظاہری اور باطنی علوم کے محرم تھے اور شب زندہ دلوں بزرگ تھے، تہ

اس تفصیل سے یہ بات مکمل جاتی ہے کہ علماء دیوبند کی عبارات میں کفر کی کوئی بات ہرگز نہ تھی در نہ وقت کے یہ دیگر علماء ایمان اور مشائخ طریقت ہرگز خاموشی اختیار نہ کرتے، بجائے اس کے یہ حضرات ہمیشہ علماء دیوبند کے علمی اور روحانی مقامات کے قائل رہے، پس مولانا احمد رضا خاں کی تکفیری ہم سوائے اس کے کہ انگریزی حکومت کے اشارے پر ہوا کسی محل پر محمول نہیں کی جاسکتی۔

دہلی کی سند علمی گو اب پہلے کی ہی دہلی تھی لیکن حضرت شاہ عبدالعزیز محد دہلوی علماء دہلی کا رد علیٰ

اور ان کے جانشین حضرت شاہ محمد سنی کی نسبت اب بھی حاصل تھی دہلی میں عظیم علمی شخصیتیں موجود تھیں، اردو ان کی مادری زبان تھی، محد فہن دہلی کے انتساب سے یہ

۱۷ حمام اکبر میں ۱۳۳۰ء، سیرت امیر ملت شاہ شائع کردہ دربار شریف علی پور سیدان

یہ حضرات مولانا اسماعیل شہید اور اکابر علماء دیوبند سے بیگانہ بھی نہ تھے، مسائل میں بعض اختلافات کے باوجود ان حضرات نے کبھی ان سے کفر و اسلام کے فاصلے قائم نہ کئے، مفتی صدر الدین آذرہ، مولوی رشید الدین، نواب قطب الدین، مولانا امان علی، مولانا نواز شمس علی، مولانا محمد جان، مولانا عبدالحی، ملا سر فزا، مولوی رستم علی خاں اور ان کے اور حضرات شاہ محمد اسحقؒ کے شاگرد اور شاگردوں کے شاگرد کثیر تعداد میں دہلی میں موجود تھے، دہلی کے مدارس جیسے مدرستہ عبدالرب، مدرستہ حسین بخش، مدرستہ جامع مسجد فتح پوری، مدرستہ امینیہ وغیرہ مدارس ذاتیہ کامریج تھے، مدارس دہلی کے ان علماء نے علماء دیوبند کی اردو عبارات میں کبھی کفر کے وہ معنی نہ دیکھے، جن کی نشان دہی مولانا احمد رضا خاں نے کی اور ان میں اپنے معنی داخل کر کے علماء عرب سے جوار و نہ جاتے تھے، ان اردو عبارات پر کفر کا فتویٰ لیا۔ علماء دہلی کا مجموعی رد عمل مولانا احمد رضا خاں کی پچکلفت مشق حکیمز کی پر زور تردید کرتا ہے

جامع مسجد فتح پوری کے ایک صاحب مولانا منظر اللہ صاحب تھے جن کا تعلق مدرستہ فتح پوری دہلی سے نہ تھا آپ وہاں امام اور خطیب تھے، ان کے صاحبزادے پروفیسر مسعود احمد نے مولانا احمد رضا خاں کے حق میں مدحیہ رسائل لکھے ہیں، مولانا منظر اللہ بھی اس مشق حکیمز میں مولانا احمد رضا خاں کا ساتھ نہ دے سکے تھے، آپ کے علماء دیوبند خصوصاً مفتی کفایت اللہ صاحب سے گہرے تعلقات تھے، مولانا احمد رضا خاں جن لوگوں سے سلام و کلام حرام قرار دے چکے تھے مولانا منظر اللہ صاحب ان کی خدمت میں ماضی بڑی سعادت سمجھتے تھے۔

دارالعلوم ندوۃ العلماء ایک مستقل دینی ادارہ اور ہندوستان کی ایک مشہور
ندوۃ العلماء لکھنؤ اسلامی درس گاہ ہے، یہ دیوبند کی شاخ نہیں، اس کی میٹنگ میں مولانا احمد رضا خاں بھی شامل ہوئے تھے۔

تاریخ اور ادب میں علماء ندوہ نے عظیم اسلامی خدمات سر انجام دی ہیں، اس کے بانی مولانا شبلی نعمانی مؤلف سیرت النبیؐ ایک صاحب طرز ادیب تھے، مولانا احمد رضا خاں نے علماء دیوبند

کی جن اردو عبارات پر حکم کفر لگایا، وہ عبارات مولانا شبلی نعمانی کے سامنے بھی آئی تھیں، البتہ ان میں وہ کفریہ معنی کہیں نظر نہ آئے جو مولانا احمد رضا خاں انگریز کی علیحدگی سے ان عبارات میں دیکھ رہے تھے اور ان اردو عبارات پر علماء عرب سے جو اردو نہ جانتے تھے کفر کافروں سے لے رہے تھے، حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ نے معجزات کی بحث میں مولانا شبلی نعمانی سے شدید اختلاف کیا تھا، مولانا تھانویؒ کی کتاب حفظ الایمان میں واقعی کوئی کفریہ مضمون ہوتا تو مولانا شبلی کے لئے جوابی کارروائی کا عظیم موقع تھا۔ مگر مولانا شبلی اردو دان تھے کسی عبارت کے ایسے معنی بیان کرنا جو مصنف کی مراد نہ ہوں ان کے علم و شرافت سے بعید تھا۔

علماء ندوہ نے علماء دیوبند کو ہمیشہ احترام کی نظر سے دیکھا ہے، مولانا شبلی کے نامور شاگرد و مورخ اسلام حضرت علامہ سید سلیمان ندویؒ حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ سے بیعت ہوئے اور خلافت پائی، حضرت مولانا ابوالحسن علی ندویؒ پرنسپل دارالعلوم ندوہ نے شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ کے سامنے حدیث میں زانوئے تلمذ تیر کیا اور حضرت شاہ عبد القادر درائے پوریؒ کے حلقہ عقیدت میں شامل ہوئے، علماء ندوہ کی غیر جانبدارانہ شہادت اس یقین کے لئے کافی ہے کہ علماء دیوبند کی اردو عبارت میں ہرگز کفریہ معنی نہ تھے، ورنہ علم و فضل کے یہ مستقل ادارے اس باب میں کبھی خاموشی اختیار نہ کرتے، یہ بات بار بار یہیں کی جاسکتی کہ یہ کفریہ معنی صرف مولانا احمد رضا کو ہی نظر آ سکتے تھے،

مولانا احمد رضا خاں ندوۃ العلماء پر بھی برسے اور ان کے حلقے کے لوگ اب تک ندوۃ العلماء کو کھنڈ پر موسلا دھار برس رہے ہیں مولانا ابوالطاهر محمد طیب دانا پوری لکھتے ہیں۔

۱۳۱۲ھ میں طائفہ ندوہ نے اپنا سر نکالا اور ان آیات و احادیث کریمہ کو تخریف و تحریف کر کے بد مذہبوں، لامذہبوں، بد دینوں، بے دینوں کے ساتھ دوستی و مواعات و

اتحاد و موالات پر ڈھالا

لے بجانب اہل السنۃ ص ۳۶۵،

اگر وہ..... ان حرکات و کلمات کفر و ضلال کو معاذ اللہ حق و صحیح مانتے ہیں تو جو کفر کو حق مانے وہ خود کافر ہے۔
اپنے عقائد کفریہ قطعیہ یقینہ کی بناء پر یکم شریعت قطعاً یقیناً اسلام سے خارج اور کفار مرتدین ہیں۔

مولانا احمد رضا خان ندوۃ العلماء سے اس قدر ناراض تھے کہ آپ نے اپنے ایک بزرگ شاہ جی میاں قادری سے ندوہ کے خلاف بددعا کی درخواست بھی کی، مولانا حشمت علی خاں اپنے ان دونوں بزرگوں کی بات چیت ان الفاظ میں نقل کرتے ہیں۔

حضرت شاہ جی میاں نے، فرمایا کہ مولانا؟ ندوہ کا اب کیا حال ہے؟ حضور اعلیٰ حضرت قبلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ الحمد للہ ندوہ دم توڑ رہا ہے، آپ کی دعاؤں کی ضرورت ہے حضرت شاہ جی میاں صاحب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ دعا تو ہم کرتے ہیں لیکن ندوہ پچھڑے گا نہیں سے۔

مولوی حشمت علی کے یہ دونوں رضی اللہ عنہم ”دم توڑ گئے“ لیکن ندوۃ العلماء نے عظیم ترقی کی بین الاقوامی شہرت پائی اور آج مولانا علی میاں کی بطور ایک مفکر کے اور کیا بطور ایک مصنف کے عالم اسلام کی نہایت بلند پایہ محترم شخصیت ہیں، اس ادارے نے علم و ادب کی عظیم خدمات سرانجام دی ہیں اور اس کا شمار دنیا کے عظیم ترین علمی اور تعلیمی اداروں میں ہوتا ہے، شاہ جی میاں نے جس کے سامنے پیش گوئی کی تھی کہ ”پچھڑے گا نہیں سے“ وہ خود دنیا کے سامنے

۱۔ تہ جانب اہل السنۃ ص ۴۲، ۲۔ ایضاً ص ۴۳، ۳۔ جمل الاولیاء رضا ص ۱۱ مولانا احمد رضا خان کی پیش گویاں بھی اسی طرح پاد رہا ثابت ہوئی تھیں ایک متفقہ کو خواب کی تعبیر تاتے ہوئے فرمایا ”انشار اللہ وہاں کی دعوت بند ہوگی اور اہل سنت کی ترقی ہوگی و مفلحات حاصل“ ۱۲۔ اس کے چند سال بعد وہاں پورے عرب پر چاگئے اور بڑیوں کی یہ حالت ہو گئی کہ وہاں کلمے بندوں کی طرح نماز بھی نہیں پڑھ سکے وہ چپ چپا کر غلطہ نمازیں پڑھتے ہیں مولانا احمد رضا نے اہل سنت کی اسی ترقی کی پیش گوئی کی تھی۔

عبرت بن کر کچھڑ گئے اور ندوۃ العلماء کے علم و فیض کی نہریں اب بھی پوری بدوائی سے جاری ہیں
 ندوۃ العلماء جیسے مستقل اور غیر جانبدار علمی ادارے کا علماء دیوبند کی زیر بحث اردو علماء
 پر کفر کی گرفت نہ کرنا کسلی شہادت ہے کہ اردو دان اہل علم نے ان کے وہی معنی سمجھے تھے جو ان
 کے مصنفین کی اپنی مراد تھے، انہوں نے ان میں وہ معنی نہ ڈالے تھے جو مولانا احمد رضا خاں نے
 وقت کے مخصوص سیاسی تقاضوں کے تحت ان کے بیان کہے تھے اور انہیں اختلاف قرار دیکر
 امت کو مستقل دو حصوں میں تقسیم کر ڈالا۔

مسلم یونیورسٹی علیگر گڑھ | سر سید احمد خاں نے دنیوی علوم میں مسلمانان ہند کے لئے ایک نیا باب
 کھولا۔ آپ کا فلسفہ تعلیم یہ تھا کہ انگریزی تعلیم اور عمرانی علوم کے ساتھ
 مسلمانوں کو اس لائق کیا جاسکے کہ وہ ملکی نظام اور تمدنی ضرورت میں حکومت کے اعلیٰ عہدوں پر
 آسکیں اور جب بھی ملک آزاد ہو، مسلمان حکومت سنبھالنے کی ذمہ داریوں کے اہل ثابت ہوں،
 لیکن سر سید کے مذہبی خیالات علماء حق کی تحقیق پر مستقیم نہ تھے، خود ان کے دوست
 مولانا الطاف حسین حالی نے بھی ان کی تفسیر پر سخت تنقید کی ہے حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی
 اور سر سید کے مابین بعض اسلامی عقائد پر خط و کتابت بھی رہی، رسالہ تصفیۃ العقائد اسی سلسلہ
 کی ایک کڑی ہے، حضرت مولانا اشرف علی تھانوی نے بھی سر سید کے بنیادی عقائد پر کڑی تنقید کی
 اس سے پتہ چلتا ہے کہ اسلامی عقائد کی تشریح میں سر سید اور علماء دیوبند کے درمیان
 گہرے اختلافات تھے، پھر سر سید بھی اکیلے نہ تھے، ان کے ساتھ جدید فکری نظریات رکھنے والے
 دوستوں کی خاصی تعداد تھی "سر سید سکول" ایک مستقل فکری دائرے کا نام تھا۔ علماء دیوبند کی اردو
 عبارات جن پر مولانا احمد رضا خاں نے گرفت کی اگر واقعی حد کفر تک غلط ہوتیں تو سر سید اور ان
 کے احباب کے لئے دیوبند پر برسنے کا عجیب موقع تھا، دیوبند اور علی گڑھ کے اختلافات پہلے
 سے موجود تھے، ان عبارات پر حکم کفر پس جلتی پرتیل کا لہم کرتا لیکن اس حقیقت سے کوئی انکار
 نہ دیکھئے فتاویٰ امدادیہ جلد ص ۱۰۰

نہیں کر سکتا کہ علی گڑھ کے اردو دان حضرات کو علماء دیوبند کی ان اردو عبارات میں کفر کے وہ کیرے کہیں دکھائی نہ دیئے جو مولانا احمد رضا خاں کو نظر آگئے اور انہوں نے ان پر ان علماء عرب سے کفر کا فتوے لیا جو اردو زبان نہ جانتے تھے، سرسید اور علی گڑھ کے علمی حلقوں میں ان عبارتوں کے وہی معنی سمجھے گئے جو ان کے مصنفین نے مراد لئے تھے، ان حضرات نے باہمی اختلافات میں یہ غیر شریفانہ حرکت نہیں کی کہ ان عبارات میں اپنے معنی داخل کر کے انہیں علماء دیوبند کے ذمہ لگا دیتے اور انہیں بدنام کرتے، مولانا احمد رضا خاں نے جب یہ گھناؤنا کھیل کھیلا تو بھی حلقہ علی گڑھ نے ان کی تائید نہ کی۔ محمد ثین دہلی اور اکابر دیوبند کی عبقریت علی گڑھ میں بھی اپنا سکھ منوائے ہوئے تھی۔

علی گڑھ انسٹی ٹیوٹ گرٹ میں دیوبند کا تعارف ان الفاظ میں ملتا ہے:—
ہندوستان میں بھی ایک بڑے بڑے جو تمام مدارس کے مقابل ہر ایک پہلو سے ممتاز اور ہماری کوششوں اور تائید سے مستفیض ہونے اور پہچانے کی قابلیت رکھنے والا نظر آتا ہے لے
حضرت مولانا اسماعیل شہید کے بارے میں سرسید احمد خاں لکھتے ہیں۔
آپ کے آئینہ خاطر نے مصلحہ تائید الہی سے ایسی صفات اور جلا حاصل کی تھی کہ اسرار ازل بے حجاب آپ پر منکشف تھے، لے
حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی کی وفات پر سرسید کا بیان حق کی فتح کا بلی نشان تھا۔
سرسید لکھتے ہیں،

مولوی محمد قاسم اس دنیا میں بے مثل تھا، ان کا پایہ اس زمانہ میں شاید معلومات علمی میں شاہ عبدالعزیز سے کچھ کم ہو، لا۔ اور تمام باتوں میں ان سے بڑھ کر تھا، مسکینی اور یکنی اور سادہ مزاجی میں اگر ان کا پایہ مولوی محمد اسماعیل سے بڑھ کر نہ تھا تو کم بھی نہ تھا،
درحقیقت فرشتہ سیرت اور ملکوتی خلعت کے شخص تھے لے

لے علی گڑھ گرٹ ۱۸ ستمبر، ۱۸۹۱ء ص ۵۷ آثار الصنادید ص ۱۶۱، لے علی گڑھ انسٹی ٹیوٹ گرٹ ۲۴ اپریل ۱۸۸۰ء ص ۹۶

پھر کیا ہوا؟ سرسید احمد خاں کے بارے میں مولانا احمد رضا خاں کا بھاری بھر کم فتوے سامنے آیا۔

عرض: بعض علی گڑھی کو سید صاحب کہتے ہیں؟
ارشاد: وہ تو ایک خبیث مرتد تھا، حدیث میں ارشاد فرمایا "منافق تو سید نہ کہو" سہ
مولانا ابوالطاهر دانا پوری لکھتے ہیں:

جو شخص پیر پنچر کے کفریات قطعہ یقینہ میں سے کسی ایک ہی کفر بد مطلع ہونے کے بعد اس کے کافر مرتد ہونے میں شک کرے یا اس کو کافر مرتد کہنے میں توقف کرے وہ بگم شریعت مطہرہ قطعاً یقیناً کافر مرتد اور بے توبہ مرتد سمجھی عذاب ابدی ہے سہ
علامہ دیوبند کے بارے میں علی گڑھ کا رد عمل بتا رہا ہے کہ غیر جانبدار نگاہ میں علماء دیوبند کی کوئی عبارت حد کفر تک غلط نہ تھی اور مولانا احمد رضا خاں کی اس غیر واقعی گرفت کے پیچھے یقیناً کوئی سیاسی ہاتھ تھا، علی گڑھ کے اسی رد عمل کا نتیجہ تھا کہ شیخ الہند مولانا محمود حسن ماثا سے رہائی کے بعد جب ہندوستان پہنچے اور آپ نے علی گڑھ کے نوجوانوں کو آزادی وطن کے لئے پکارا تو وہ پروانہ وار آپ کے گرد جمع ہو گئے۔

یہ غیر جانبدار چند علی حلقوں کا ذکر تھا علماء فرنگی محل، علماء گنج سراد آباد، علماء مدارس ہلی، ندوۃ العلماء لکھنؤ اور مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے اردو خول حضرات نے علماء دیوبند کی ان زیر بحث اردو عبارات میں کہیں کفر کی بونہیں پائی نہ ان عبارات کے کہیں وہ معنی ان کے حاشیہ خیال میں گزرے جو مولانا احمد رضا خاں نے ان کے ذمے لگا کر امت کو مستقل طور پر دو حصوں میں تقسیم کر ڈالا۔

ان علی حلقوں کے علاوہ کچھ اردو روحانی مراکز بھی تھے جو اپنے اپنے حلقے میں گہرے اثرات رکھتے تھے، یہ حضرات بھی اردو جانتے تھے اور ہندوستان کے عظیم علمی اداروں سے

سہ ملفوظات حصہ سوم ص ۱۱۱، سہ بجانب اہل السنہ ص

بھی ناواقف نہ تھے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت و تکریم بھی مسلمانوں کا کوئی اختلافی مسئلہ نہ تھا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نام و عزت پر لوگ جان چڑکتے تھے، جب کسی ناہنجار نے کوئی گستاخی کی وہ کیفر کردار تک پہنچا اور مسلمانوں نے اُسے کہیں محاف نہ کیا۔

ان روحانی بزرگوں کا مولانا احمد رضا خاں کی موافقت نہ کرنا اس بات کا پتہ دیتا ہے کہ علمائے دیوبند پر ان لگائے گئے الزامات کی کچھ حقیقت نہ تھی اور ان کے پیچھے انگریز حکومت کی سیاسی پالیسی کے سوا کچھ اور نہ تھا اور نہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت و شان کے خلاف کوئی ادنیٰ مسلمان بھی کوئی گستاخی گوارا نہ کر سکتا تھا، ان روحانی بزرگوں میں حضرت مولانا شاہ کرامت اللہ جو پوری، اکابر خانقاہ حضرت شاہ غلام علی دہلوی مجددی، حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر مکی، خواجہ محمد عثمان خانقاہ موسیٰ زئی شریف (ڈیرہ)، مولانا احمد خاں خانقاہ سر اچہ کنڈیاں، خانقاہ مانکی شریف صوبہ سرحد، حضرت میاں شیر محمد صاحب نقشبندی شرقپوری، حضرت خواجہ اللہ بخش قزوینی، حضرت خلیفہ غلام محمد دین پوری اور پیر مہر علی شاہ صاحب رحمہم اللہ علیہم کا رد عمل مولانا احمد رضا خاں کے فتوے کی مکمل تردید ہے، ان حضرات میں سے بعض اکابر تو کلمہ علماء دیوبند کے موافق رہے اور جنہوں نے کچھ اختلاف کیا انہوں نے بھی علماء دیوبند کو ہمیشہ مسلمان سمجھا اور بعض مسائل کے اختلافات کے باوجود کبھی انہیں فروریات دین کا منکر نہ کہا نہ ان کے ذمہ کوئی غلط بات لگا کر غیر اردو ادبی عزات سے ان کے خلاف فتوے کفر حاصل کیا۔ ان میں سے بعض بزرگوں کی شہادت ہم یہاں نقل کرتے ہیں:-

حضرت شاہ کرامت علی جو پوری ہندوستان خانقاہ حضرت مولانا شاہ کرامت علی جو پوریؒ کے مایہ ناز روحانی بزرگ تھے، بنگال میں

لاکھوں مسلمان آپ کے اور آپ کے خلفاء کرام کے ہاتھوں پر تائب ہوئے اور ایک غلطی کثیر نے آپ سے روحانی فیض پایا، آپ نے حضرت مولانا اسماعیل شہید اور مولانا عبدالحی دہلوی کی

زیرِ امت کی تھی اور اردو اچھی طرح سمجھتے تھے ان حضرات کی تحریریں آپ کے سامنے تھیں، ان میں کوئی پہلو اسلام کے خلاف ہوتا تو اتنے بڑے بزرگ کبھی خاموش نہ بیٹھتے آپ لکھتے ہیں: جانا چاہیے کہ مولانا سید غلام علی صاحب اور مولوی عبدالحی رحمۃ اللہ علیہما بڑے دیندار اور تابعِ سنت تھے اور ظاہر و باطن کے علوم میں یکے کا مل تھے، لوگوں کو ہمیشہ توحید اور سنت کی راہ بتلاتے تھے اور شرک و بدعت کی برائی سناتے تھے، سارے ہندوستان اور بنگلے میں اسلام جو محض ضعیف ہو گیا تھا، انہی بزرگوں کی کوشش سے قوی و تازہ ہو گیا۔

آپ کے خلفاء کرام حضرت مولانا رشید احمد صاحب اور مولانا غلیل احمد صاحب سے برابر ملتے رہے، آپ کے سلسلہ کے سالک حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ سے سلطنت میں ملتے رہے اور ان حضرات کی رائے علماء دیوبند کے بارے میں ہمیشہ نیا و مسند اند رہی۔

حضرت مرزا مظہر جانِ جاناؒ کے خلیفہ خانقاہ حضرت شاہ غلام علی نقشبندی مجددیؒ | شاہ غلام علی (۱۲۴۰ھ) سے اس خانقاہ کی شہرت ہوئی آپ کے خلیفہ اعظم حضرت شاہ ابوسعید اور ان کے بیٹے حضرت شاہ احمد سعید ان کے جانشین ہوئے، شاہ احمد سعید کے بھائی حضرت شاہ عبدالغنی مجددیؒ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ، حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ اور حضرت مولانا محمد تقی نانوتویؒ صدر مدرس دارالعلوم دیوبند کے استاذ تھے،

اس خانقاہ کی روحانی عظمت سارے ہندوستان میں مسلم تھی اور اس کے اثرات دہلی اور وسط ہند میں خصوصیت سے محیط تھے، علماء دیوبند کا تعلق اس خاندان کے بزرگوں سے شاگردوں کا تھا۔ علماء دیوبند کے عقائد اور تحریرات میں انبیاء کرامؑ اور

اولیاء اللہ العظام کی منقصدت کا کوئی شائبہ بھی ہوتا تو سب سے پہلے یہ حضرات ان کو رکھتے اور ان کا ان پر حق بھی تھا۔

کیا وجہ ہے کہ وقت کے علمی اور روحانی مراکز کو ان علماء حق سے کوئی اختلاف نہ ہوا اور مولوی احمد رضا خاں صاحب ان کے خلاف ایک پوری دستاویز تیار کر ڈالیں، ان حضرات کی علما دیوبند سے ہم آہنگی بتلاتی ہے کہ انہیں علماء دیوبند کی زیر بحث عبارات میں کفر کے کیڑے کہیں دکھائی نہ دیئے تھے یہ مولانا احمد رضا خاں تھے جنہوں نے علماء دیوبند کی ایک ایک عبارت میں اپنے معنی داخل کر کے ان پر کفر کے الزامات لگائے اور پھر ان الزامات سے امت کو مستقل طور پر دو حصوں میں تقسیم کر کے رکھ دیا۔

آپ چشتی صابری سلسلہ کے نہایت قوی نسبت خانقاہ حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر مکیؒ روحانی پیشوا تھے ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں

بالفعل شامل ہوئے پھر مکہ معظمہ ہجرت فرمائی، آپ ہندوستان کے کثیر تعداد علماء کبار کے شیخ طریقت اور مرشد عام تھے گولڑہ کے مولانا فیض احمد صاحب لکھتے ہیں

آپ بلاد عرب میں شیخ العرب وچم کے لقب سے موسوم تھے، دیوبندی مکتب فکر کے اکثر مشیر علماء کو آپ سے ارادت ہے۔

حضرت حاجی صاحبؒ سے پیر مہر علی شاہ صاحبؒ کو اجازت ہے آپ پیر صاحب کو فرمایا۔
”میں چاہتا ہوں کہ آپ کی وجہ سے شمالی ہند میں میرے سلسلہ کی بھی ترویج ہو“

اس پیر مہر علی شاہ صاحب نے عرض کی:

آپ کی عنایت کا شکریہ۔ مجھے طوان کعبہ کی طرف قلبی توجہ نہیں ہوتی اگر ہو سکے تو اس قدر مہربانی فرمائیں کہ خدا کرے یہ ہو جائے۔

حضرت حاجی امداد اللہ صاحبؒ کی رائے حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ اور حضرت

مولانا رشید احمد گنگوہیؒ کے بارے میں یہ تھی۔

جو لوگ اس فقیہ سے محبت و عقیدت رکھتے ہیں، وہ مولوی رشید احمد سلمہ اور مولوی محمد قاسم سلمہ کو جو ظاہری و باطنی علوم کے تمام کمالات کے جامع ہیں، افیقر راقم اوراق کا قائم مقام بلکہ مجھ سے بدرجہا بلند سمجھیں۔
حضرت حاجی صاحب ایک دوسرے مقام پر لکھتے ہیں کہ ان کی یہ رائے محض ذاتی نہیں، بلکہ اہل سہمی تھی:

مولانا فیاض القلوب میں جو کچھ آپ کی نسبت تحریر ہے، وہ آپ سے نہیں لکھا گیا جیسا القار ہوا، ویسا ہی ظاہر کر دیا گیا ہے۔۔۔ وہ شخص مہربان دیکھنے والے ہے جو تم مقدس و معتدائے زمن سے کچھ دل میں کیئنا یا سود ظن یا بدعت کی یا رنج و عداوت رکھے،

جب مولانا رشید احمد صاحب گنگوہیؒ کی مخالفت شروع ہوئی اور طرح طرح کی باتیں ان کی طرف منسوب ہونے لگیں تو اس وقت بھی حضرت حاجی صاحب کی رائے حضرت مولانا رشید احمد کے بارے میں یہی تھی کہ آپ جامع کمالات ظاہری و باطنی کے ہیں، آپ ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں۔

اہل اللہ کی محبت و خدمت اختیار کریں، خصوصی عزیز بنیں جناب مولوی رشید احمد صاحب کے وجود بابرکت کو ہندوستان میں غنیمت کہہ لیں اور نعمتِ عظمیٰ سمجھ کر ان سے فیوض و برکات حاصل کریں، مولوی صاحب جامع کمالات ظاہری و باطنی کے ہیں اور ان کی تحقیقات محض للہیت کی راہ سے ہیں، ہرگز اس میں شائبہ نفسانیت نہیں، یہ وصیت تو مولوی صاحب کے مخالفین کو ہے۔

حضرت حاجی صاحب کی رائے بعض فردعی مسائل میں مولانا رشید احمد صاحب گنگوہیؒ سے

۱۔ فیاض القلوب فارسی ص ۱۸۶، ۲۔ تذکرۃ الرشیدہ حصہ اول ص ۱۸۶، ۳۔ ہفت مسئلہ ص ۱۸۶،

کچھ مختلف تھی، مُرشد و مُرید کے مابین فرومی اختلافات رابطہ رُوحی میں مانع نہیں آتے، حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ جنہیں مسلک رکھتے تھے، حنفی نہ تھے لیکن آج دنیا میں کتنے قادری مشرب بزرگ ہوں گے، جو مسلکاً حنفی ہیں اور شاہ جیلاں کے فقہی مسلک پر نہیں ہیں، حضرت حاجی صاحبؒ اختلافِ رائے میں اپنی رائے بر ملا ظاہر فرماتے، حضرت مولانا رشید احمد بھی اپنا صواب دہ بتلانے میں حجاب نہ فرماتے، اور تعلقاتِ کالمناظر اپنا مؤقف بتلانے میں ہرگز مانع نہ آتا تھا، مذکورہ بالا تحریر میں حضرت حاجی صاحبؒ نے حضرت مولانا رشید احمد صاحبؒ کی باطنی کیفیت بیان فرمائی ہے کہ اس میں ہرگز شائبہ نفسانیت نہیں ہے،

حضرت حاجی صاحبؒ اگر بعض علمی مسائل میں ان حضرات کے خلاف رائے دے سکتے تھے، تو کوئی وجہ نہ تھی کہ ان حضرات کی اُردو عبادات میں کوئی بات ضروریاتِ دین کے دیکھتے تو آپ اس پر خاموش رہتے۔

حضرت مولانا محمد قاسم یا حضرت مولانا رشید احمد صاحبؒ کی تحریرات میں اگر واقعی ایسی کوئی بات تھی جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان و عظمت کے خلاف ہو تو حضرت حاجی صاحبؒ نے اس پر کیوں نیگز نہ فرمائی، ان حضرات کی عبادات کسی کفریہ معنوں میں اگر اتنی واضح اور صریح تھیں کہ جو شخص انہیں کافر نہ سمجھے وہ بھی کافر سمجھا جائے، جیسا کہ مولانا احمد رضا خاں نے دعوائے کیا ہے نہ تو یہ کفریہ معنی حضرت حاجی صاحبؒ کو کیوں نظر نہ آئے، بلکہ آپؒ نے کشفی طور پر جب ان کے قلوب پر نظر کی تو انہیں کلماتِ روحانی سے مملو دھماکا دیا، پایا۔ معلوم ہوا کہ وہاں ایمان ہی تھا اور کفر کے یہ سب الزامات ان حضرات کی انگریز فہمی کا سیاسی جواب تھے۔ حضرت حاجی صاحبؒ مدرسہ دیوبند کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں

مدرسہ عربیہ دیوبند جو اس وقت اپنی خوبی سے نہایت رونق اور شہرت پر ہے، فقیر کو اس سے ایک علاقہ خاص ہے بلکہ یہ مدرسہ اپنا ہی مدرسہ سمجھتا ہے، اس جہت سے

لے دیکھئے عرفانِ شریعت ص ۱۲۱ نادری مولانا احمد رضا خاں۔

سب صاحب اس مدرسہ کو اپنا ہی مدرسہ سمجھیں گے۔
 یہ نہیں کہ حضرت حاجی صاحب کو سنت و بدعت پر اٹھنے والے اختلافات کا علم نہ تھا،
 مولوی عبدالسمیع صاحب رام پوری انوار ساطعہ میں ان اختلافات کو بہت ہوا دے چکے
 تھے، حضرت حاجی صاحب اس پر سخت ناراض ہوئے اور علماء دیوبند پر لعن و تشنیع کو بہت
 ناپسند کیا، مولوی عبدالسمیع صاحب انوار ساطعہ کے دوسرے ایڈیشن میں لکھتے ہیں :-

یہ خیف شریعتاً اور طریقہ ہر طرح حضرت (حاجی امجد اللہ صاحب) سے اعتقاد رکھتا ہے
 اس لئے تعمیل ارشاد حضور کی بجائے آدمی کا جب بھی اور اس کتاب پر نظر ثانی کر کے
 جو عبارت لعن و تشنیع آئے تھی نکال دی گئی۔

افسوس کہ اس کتاب میں اس کے باوجود بہت لعن و تشنیع موجود ہے تاہم اس سے
 یہ ضرور پتہ چلتا ہے کہ یہ سب اختلافات حضرت حاجی صاحب کے علم میں آچکے تھے، اور
 ان کے باوجود وہ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب اور حضرت مولانا رشید احمد صاحب کو ظاہری
 اور باطنی کمالات کا جامع یقین کرتے تھے اور دوسروں کو مشورہ دیتے تھے کہ ان حضرات کے
 وجود و بابرکت کو ہندوستان میں نعمت کبریٰ سمجھیں۔ حضرت حاجی صاحب کے اس موقف کے
 باوجود پیر مہر علی شاہ صاحب حضرت سے خلافت پانے میں بڑا اعزاز سمجھتے تھے، حضرت
 حاجی صاحب کے خلفاء کی بڑی تعداد ہے تاہم اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ حضرت کی روحانی
 نسبت سب سے زیادہ حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی کے ساتھ تھی اور وہی آپ
 کے اعظم خلفاء تھے۔

اول جس شخص نے علماء سے بیعت کی، جامع فضل و کمال ممکنہ افراد انسانی حضرت ابی کلیم
 مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ تھے اور تمام خلفاء حضرت ایشان سے کمالات باطنیہ
 میں بیعت لے گئے۔

حضرت حاجی صاحب کا یہ موقع شہادت دیتا ہے کہ علماء دیوبند کی ان اردو جہالت میں ہرگز ہرگز وہ کفری معنی نہ تھے جو مولانا احمد رضا خاں نے ان میں ڈالے اور ان الزامات کے سہارے ان اکابر علماء پر کفر کے فتوے لگائے اور ان علماء سے جو اردو درجہ بنتے تھے ان کی تائید حاصل کی،

حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی کے بارے میں حضرت حاجی صاحب کی دسٹے سارے اختلاف کا فیصلہ کر دیتی ہے، بعض بریلوی یہ کہہ دیتے ہیں کہ حضرت حاجی صاحب کو علمائے دیوبند کے عقائد پروری طرح معلوم نہ تھے اس لئے انہوں نے حسن ظن اور نیک گمان سے کام لیا ہے، یہ مذہب گزینہ نہیں، حضرت حاجی صاحب اپنے درجے کے صاحب باطن اور صاحب کشف بزرگ تھے، یہ کیسے معلوم ہو سکتا ہے کہ کفر و اسلام تک کے فاصلے انہیں کسی درجہ میں بھی محسوس نہ ہوئے ہوں، حضرت حاجی امداد اللہ صاحب کے بارے میں جناب پیر مہر علی شاہ صاحب لکھتے ہیں :-

وہ کہ معظمہ با حاجی امداد اللہ صاحب ملاقات حاصل گشت وایشان صاحب کشف صحیح بزرگ اندہر گاہ و روشش مزاج ما معلوم کردند کہ ایسا آزاد مزاج آدمی است باو ملرت تمام بتائید اکیڈ فرمودند کہ در ہندوستان عنقریب یک فتنہ ظہور کند شافرو در ملک خویش پاپس بروید (ترجمہ) مکہ معظمہ میں حاجی امداد اللہ صاحب سے ملاقات ہوئی اور ان کا کشف صحیح ہوا کہ اتنا حال جب ان کو ہمارے مزاج کے علم ہوا کہ یہ بہت آزاد مزاج آدمی ہے تو بڑے احوالہ اندیکہ سے فرمایا کہ عنقریب ہندوستان میں ایک فتنہ ظاہر ہو گا تم فرود اپنے ملک کو واپس چلے جاؤ۔ اگر بالفرض تم ہندوستان میں خاموش رہی بیٹھے رہے تو بھی وہ فتنہ ترقی نہیں کر سکے گا۔

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کے مسلک پر اس خانقاہ کی روحانی بنیاد خانقاہ سرہند شریعت پر ہے ملک میں قائم تھیں، حضرت امام ربانی کا جرات مند مذہب مسلک

بلو شاہوں تک کو معاف نہ کرتا تھا، یہ کیسے ہو سکتا تھا کہ اس خانقاہ کے روحانی وارث خدا اور رسول کی گستاخیوں جیسے دلگراش الزامات میں خاموش رہیں، علما دیوبند کی عبارات میں کہیں بھی کوئی کھری مضمون ہوتا تو اس خانقاہ کے خلفاء کرام اس پر ضرور نیکر فرماتے، موجودہ جلاد نشین کے والد مرحوم حضرت مولانا مقبول حسین شاہ صاحب مولانا احمد رضا خاں کے ہم عصر تھے آپ نے خان صاحب کے ان الزامات کو کوئی اہمیت نہ دی، اہل علماء دیوبند سے اپنے تعلقات برابر قائم رکھے اس سے پتہ چلتا ہے کہ ان روحانی مراکز میں مولانا احمد رضا خاں کے فتوے کفر کا ہرگز کوئی وزن نہ تھا، مولانا احمد رضا خاں اس ردِ عمل پر اتنے ناراض تھے کہ ان کی تحریرات میں جگہ جگہ تشبہی حضرات کے خلاف ایک دہائی آہ نکلتی ہے۔

خانقاہ بھرچنڈی شریف (سندہ) | سندہ میں قادری سلسلے کی یہ خانقاہ حضرت خواجہ محمد صدیق صاحب قادی کے فیض روحانی سے آباد تھی، حضرت

خواجہ غلام محمد دین پوری اور حضرت سید تاج محمد امروٹی ان کے اجل خلفاء میں سے تھے حضرت مولانا مجید اللہ سندھی بھی ایسی ہیئت تھے ان کے ذریعہ یہ خانقاہ علماء دیوبند سے ابھی طرح متعارف ہو چکی تھی، علماء دیوبند کے عقائد سرسرمو بھی حق سے متجاوز ہوتے تو یہ روحانی مراکز کبھی اس پر خاموشی اختیار نہ کرتے، ان روحانی پیشواؤں نے مولانا احمد رضا خاں کے فتوے تکفیر کو کچھ وقت دوی بلکہ علماء دیوبند کی عظمت ان کے ہاں اور روشن ہوئی گئی، یہ حضرات سمجھتے تھے کہ انگریزی سیاست علماء حق کو بدنام کرنے میں ہر طرح سے کام لے رہی ہے شیخ التفسیر حضرت مولانا احمد علی لاہوری حضرت خواجہ تاج محمد امروٹی کے غلیف مجاز تھے،

خانقاہ بلنگی شریف | سندہ میں یہ روحانی مرکز مرجع خاص و عام ہے حضرت خواجہ حماد اللہ صاحب قادی کا روحانی نفس بہت دور دور تک پھیلا ہے، حضرت

خواجہ صاحب کے حضرت مولانا احمد علی لاہوری سے تعلقات اس بات کا پتہ دیتے ہیں کہ اس خانقاہ میں اکابر علماء دیوبند کی کیا عظمت مسلم تھی، یہاں بھی مولانا احمد رضا خاں کی کوئی

پذیرائی نہ ہو سکی، ان حضرات کا رد عمل بتاتا ہے کہ علماء دیوبند کو بدنام کرنے میں صرف وہی لوگ آگے آگے تھے جو کسی درجہ میں کسی تحریک آزادی کے ہمنوائے تھے اور ان کا منشا تھا کہ کسی طرح انگریزوں سے گرانٹ لے کر ان سے بھجوت کر لیا جائے۔

خانقاہ مانگی شریف (محلہ) | صوبہ سرحد کا یہ روحانی مرکز تھا مولانا احمد رضا خاں کے فتوے کفر کا اس خانقاہ پر کوئی اثر نہ تھا، صوبہ سرحد میں اب تک مسلک دیوبند کے عظیم اثرات ہیں، تقسیم ہند کے وقت جناب امین الحسنات اس خانقاہ کے سجادہ نشین تھے، آپ نے تحریک پاکستان میں شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کا استقبال جس پُر خلوص انداز میں کیا اس سے پتہ چلتا ہے کہ مولانا احمد رضا خاں کے فتوے تکفیر کا ان پر کچھ اثر نہ تھا۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ پیر صاحب مانگی شریف اصلاً علماء دیوبند کے ہمنوائے تھے مگر چونکہ مولانا حامد رضا خاں بریلوی اور ان کا آستانہ بیعت مارہرو شریف تحریک پاکستان کی خلاف تھے اور پیر صاحب مانگی شریف پاکستان کے حامی تھے اس لئے پیر صاحب مانگی شریف نے شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کا استقبال کیا تھا لیکن حتیٰ یہ ہے کہ یہ بات درست نہیں اگر یہ صرف سیاسی استقبال ہوتا تو جناب پیر امین الحسنات شیخ الاسلام کی امامت میں نماز پڑھتے، آپسے قائد اعظم کی نماز جنازہ بھی حضرت شیخ الاسلام کی اقتدار میں ادا کی تھی، یقین کیجئے مولانا احمد رضا خاں کے فتوے تکفیر میں کچھ بھی جان ہوتی اور علماء دیوبند کی عبارات میں کہیں بھی کفری معنی ہوتے تو صوبہ سرحد کے پٹان اوردان کے یہ روحانی مرکز کبھی اس پر خاموش نہ بیٹھتے۔

خانقاہ ترنگ زئی شریف (محلہ) | بزرگ گزرے ہیں، آپ تحریک آزادی ہند کے نامور مجاہد شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن صاحبؒ کے ہنایت مخلص سیاسی کارکن تھے، اس قرعہ

قریبی تعلق سے آپ علماء دیوبند کے عقائد و افکار سے پوری طرح متعارف ہو چکے تھے، آپ نے مولانا احمد رضا خاں کا زمانہ پرایا ہے اور ان کے فتویٰ کو کفر کو بھی دیکھا مگر اسے آپ کے ہاں قطعاً کوئی پذیرائی نہ ہو سکی۔ یہاں ایک شخص یہ سوچنے پر مجبور ہوتا ہے کہ اتنے عظیم روحانی بزرگ جو حضرت شیخ الہند کے ایک اشارے پر جان تک کی قربانی فرمائے الہی کے حصول کا ایک سبب سمجھتے ہوں، انہیں حضرت شیخ الہند میں وہ کفر یہ عقائد آخر کیوں نظر آئے جن کی وجہ سے مولانا احمد رضا خاں کا فتویٰ کفر اتنا شدید تھا کہ جو علمائے دیوبند کے کفر میں شک بھی کرے وہ بھی کافر ٹھہرے اور اس سے سلام و کلام تک حرام قرار پائے؟ بات پھر یہیں آکر ٹھہرتی ہے کہ مسلمانوں کی اس تکفیر کے پیچھے یقیناً انگریزی سیاست کا رفا تھا اور وہ روحانی مرکز جو انگریز حکومت کو دل سے نہ چاہتے تھے کسی مولانا احمد رضا خاں کے ہنوا نہ ہو سکے۔

حضرت خواجہ محمد عثمان صاحب حضرت خانقاہ موسیٰ زئی شریف (ڈیرہ اسماعیل خاں) خواجہ دوست محمد قندھاریؒ کے خلیفہ ارشد

تھے۔ خانقاہ موسیٰ زئی شریف نقشبندی سلسلے کا روحانی مرکز تھا۔ حضرت خواجہ محمد عثمانؒ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی کے ہم عصر تھے۔ حضرت خواجہ صاحب کے خلفاء میں ان کے صاحبزادے خواجہ سراج الدین صاحب جن کے نام پر خانقاہ سراجیہ کنیاں موصوم ہے اور حضرت مولانا حسین علی ساکن دال بھجراں ضلع میانوالی بہت معروف ہیں۔ حضرت مولانا حسین علی صاحب حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی سے حدیث پڑھ کر وطن واپس لوٹے تو حضرت خواجہ محمد عثمان صاحب سے بیعت ہوئے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت خواجہ صاحب کو اکابر علماء دیوبند اور ان کے عقائد و نظریات سے تفصیلی تعارف ہو چکا تھا۔ آپ ان حضرات سے اس درجہ متاثر ہوئے کہ آپ کے صاحبزادے حضرت خواجہ سراج الدین صاحب نے حدیث حضرت مولانا حسین علی صاحب سے پڑھی۔

یہاں پھر وہی سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ حضرات جو براہ راست دیوبند سے وابستہ نہ تھے یکایک علمائے دیوبند سے کیسے متفق ہو گئے؟ علماء دیوبند کی بعض اردو عبارات میں اگر کہیں واقعی ایسے عقائد لپٹے تھے جو حد کفر تک غلط تھے تو دور دراز کے یہ حضرات جو نہ صرف علوم ظاہری رکھتے تھے بلکہ باطنی کمالات سے بھی مالا مال تھے۔ ان عبارات پر خاموش کیوں بیٹھے رہے۔ انہیں ان میں وہ کفری معنی کیوں نظر نہ آئے جو مولانا احمد رضا خاں نے دیکھ لیے اور انہیں ان علماء کو بتا کر جو اردو نہ جانتے تھے ان پر فتوے کفر حاصل کر لیا۔

قطب ربانی حضرت اخوند عبد الغفور صاحب سوات (۱۲۲۵) خانقاہ رائے پور شریف کے خلیفہ اعظم حضرت شاہ عبدالرحیم بہار پوری (۱۳۰۴ھ) کے فیض سے یہ خانقاہ آباد ہوئی۔ آپ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی اور حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی کے ہم عصر تھے۔ بزرگ بزرگوں کو پہچانتے ہیں۔ حضرت مولانا محمد قاسم کی وفات ہوئی تو حضرت شاہ صاحب نے آبدیہ ہو کر فرمایا :

”آج میری پشت دو صدیوں سے ٹوٹی ہے ایک مرگ مولوی محمد قاسم کی ہے، دوم رحلت مولوی احمد علی صاحب بہار پوری سے۔ یہ دونوں بزرگوار بے بیا، متبع شریعت، فیض اکمل تھے مجھے ان کے باعث بڑی تقویت تھی۔“ آپ کے خلیفہ حضرت شاہ عبدالرحیم بانپوری ہوئے۔ آپ علماء دیوبند سے بہت متاثر تھے۔ خویش وقت تھے مگر ایک خاص روحانی اشارے پر آپ نے قطب الارشاد حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی سے بھی بیعت کر لی اور آپ سے چاروں سلاسل اربعہ کی خلافت پائی۔ آپ حضرت خواجہ ملا الدین علی احمد کے مزار پر کثیر شریف حاضر تھے کہ ایک راز مزار مبارک سے آواز سنی۔

”ہمارے سلسلے کی نعمت اس وقت گنگوہی ہے مولانا رشید احمد کے پاس آپ وہاں جاؤ مولانا احمد رضا خاں نے علماء دیوبند کے خلاف فتویٰ کفر شائع کیا تو حضرت مولانا خلیل“

شہادت امیر یہ علی کثوفات رحیمہ صلا مطبوعہ بلالی پریس ساڈھورہ

حدث سہارنپوروی نے الہند علی الفند کے نام سے اس کا جواب لکھا، حضرت شاہ عبدالرحیم صاحب راہپوروی نے اس کی تصدیق و تصویب فرمائی "اس سے پتہ چلتا ہے کہ اس وقت کے دیگر ادباء کرام سب علماء دیوبند سے نیک گمان رکھتے تھے اور خاں صاحب کے فتوے کی ان کے ہاں یکہ اہمیت نہ تھی، آپ نے الہند کی تصدیق میں لکھا:

الذی کتب فی هذه الرسالة حق صمیم وثابت فی الکتاب بنص صریح وهو معتقدی ومعتقد متابعی لہ

درجہ جو کچھ اس رسالہ میں لکھا گیا ہے حق ہے درست ہے اور کتابوں میں صاف طور پر موجود ہے یہی میرا عقیدہ ہے اور یہی عقیدہ میرے شاخ کا تھا۔
آپ کے خلیفہ اعظم حضرت شاہ عبدالقادر راہپوروی اپنے قیام بریلی کے زمانے میں مولانا احمد رضا خاں کے لڑکوں کو پڑھاتے رہے ہیں۔
حضرت مولانا ابوالحسن علی ندوی لکھتے ہیں۔

بریلی کے ایک سفر میں یہ بھی فرمایا کہ میرا کبھی یہاں جی نہیں لگا تھ

اس روحانی مرکز کے بزرگ حضرت امام علی شاہ صاحب خانقاہ مکان شریف رتھ پچتر کی ولادت ۱۲۱۲ھ میں ہوئی آپ نقشبندی سلسلہ کے نہایت کامل بزرگ تھے، آپ کے خلفاء میں حضرت خواجہ میر صادق اور خواجہ امیر الیدی و حرم کوئی بہت معروف بزرگ گذرے ہیں اس خانقاہ کے سجادہ نشین سید مظہر قیوم بھی بہت کامل بزرگ تھے اور آپ نے ہی حضرت میاں شیر محمد صاحب شرفپوری کی نماز جنازہ پڑھائی تھی آپ مولانا احمد رضا خاں کے ہمسفر تھے مگر آپ نے ان کے فتوے تکبیر کی کچھ پرواہ نہ کی علماء دیوبند سے آپ کے تعلقات بہت اچھے تھے اور آپ ان کا بہت احترام کرتے، آپ نے اپنے صاحبزادہ سید محفوظ حسین شاہ صاحب موجودہ سجادہ نشین کو دیوبند بھیج کر تعلیم دلائی، حضرت

۱۴۲ھ مطبوعہ ۱۳۸۸ھ، ۵۰ سوانح حضرت شاہ عبدالقادر راہپوروی ص ۵۳ طبع دوم لکھنؤ،

مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاری مرحوم کا آپ کے ہاں بیت آنا جانا تھا۔

پنجاب کے اس روحانی مرکز کے بزرگ قاضی سلطان محمود خانقاہ اعوان شریف بکرات صاحبؒ تھے مولانا احمد رضا خاں نے آپ کا زمانہ پایا، مگر خاں صاحب کو آپ کے ہاں کوئی پذیرائی نہ ہوئی، آپ کے خلیفہ اعظم حضرت مولانا عبدالرحمن تھے جو حضرت شیخ اہلبند کے شاگرد اور حضرت مولانا مدنی کے ہم سبق تھے حضرت قاضی سلطان محمود صاحب کے سوانح میں ہے

مولوی عبدالرحمن صاحبؒ ساکن پنڈی سرہاں ضلع کیمبل پور حضرت قاضی صاحب کے اجازت یافتہ خلیفہ تھے آپ دیوبند کے فارغ التحصیل بہت بلند پایہ عالم اور شیخ الحدیث مولانا حسین احمد مدنی کے ہم درس تھے۔ آپ کے بھتیجے صاحبزادہ محبوب عالم آپ کے جانشین ہوئے ان کے ذکر میں ہے۔

حضرت قاضی صاحب نے آپ کی تعلیم و تربیت اپنا ہی بیٹا بنا کر کی، حضرت صاحب نے آپ کو خود بھی پڑھایا اور آپ کی تعلیم کے لئے بہترین اساتذہ بھی رکھے مثلاً مولوی عبدالرحمن صاحب فاضل دیوبندؒ۔

ان حالات سے پتہ چلتا ہے کہ دارالعلوم دیوبند ان روحانی حلقوں میں ہمیشہ محترم رہا ہے، اکابر علماء دیوبند کی عبارات میں اگر واقعی کہیں کوئی کفری سنی ہوتے تو اہل اللہ کی یہ خانقاہیں کبھی دارالعلوم سے اس طرح وابستہ نہ رہتیں۔

نقشبندی سلسلہ کے مشہور بزرگ حضرت خواجہ نور محمد تیراہٹی سے یہ خانقاہ چورہ شریف خانقاہ آباد ہوئی آپ کے خلفاء میں آپ کے صاحبزادہ بابا ملا دیر محمد چوراہی (۱۳۶۶ھ) اور بابا فقیر محمد صاحب (۱۳۱۴ھ) بہت قومی نسبت بزرگ گذرے ہیں مولوی محمد قاسم دوسوہڑہ شریف، اور مولانا غلام رسول عرف سہل بابا بھی آپ کے خلیفہ تھے، بابا ملا

۱۔ مقامات نمبر ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰

دین محمد صاحبؑ نے اپنے نبیرہ مولانا پیر احمد شاہ صاحب کو اپنا سجادہ نشین مقرر کیا، آپ نے مولانا احمد رضا خاں کا زمانہ پایا ہے مگر آپ نے ان کے فتوے کفر کو کئی اہمیت نہ دی۔ آپ کے سوانح میں ہے۔

حضرت خواجہ دین محمد صاحبؑ نے پیر احمد شاہ صاحب کو اپنے مہینہ جات میں اپنا قائم مقام بنایا اور سجادہ نشین کیا، حضور نے آپ کو اپنے آخری تیرہ سال تک پاس رکھا، سفر و حضر میں آپ ساتھ رہے، متعدد کتب آپ سے پڑھیں۔ طریقہ نبوت افادہ واستفادہ آپ ہی سے کیا۔ آپ ہی نے آپ کو امر سر اور دیوبند بھیجا تھا اور مہینہ جات میں دورہ (حدیث) کے لئے رجوع فرمایا تھا۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ اکابر علماء دیوبند کی تحریرات میں ہرگز غلط عقائد نہ لپٹے تھے ورنہ روحانی مراکز حصول علم کے لیے کبھی علماء دیوبند کی طرف رجوع نہ کرتے۔ علی پور سیدال ضلع سیالکوٹ کے پیر جماعت علی شاہ صاحب اور ثانی صاحب (علی پور سیدال) حضرت بابا فیض محمد صاحبؑ کے غلطہ تھے۔ پیر جماعت علی شاہ صاحب کو اپنے مشرب میں بہت سخت تھے لیکن آپ نے مولانا احمد رضا خاں کو کبھی تسلیم نہ کیا تھا، مولانا احمد رضا خاں دیوبندیوں کے کفر میں تردد کرنے والوں پر بھی کفر کا فتوے دیتے تھے لیکن پیر جماعت علی شاہ صاحبؑ نے کفر و اسلام کے اس فاصلے کو کبھی تسلیم نہ کیا بلکہ آپ نے اپنے صاحبزادے مولانا محمد حسین صاحب کو مفتی اقلیم ہند حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحبؑ کی شاگردی میں دیا تھا۔ پیر جماعت علی شاہ صاحب کے پوتے سید اختر حسین شاہ صاحب لکھتے ہیں،

حضرت سراج الملت (مولانا محمد حسین) فرمایا کرتے تھے کہ ”میں نے قرآن مجید کا ترجمہ و تفسیر حضرت مولوی ڈپٹی نذیر احمد صاحب سے پڑھی ہے اور حدیث

لے نور الانوار ص ۵۵ مولفہ جناب خادم حسین فرزند پیر احمد شاہ صاحبؑ۔

کی کتابیں حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب سے پڑھیں۔ ”مدرسہ امینیہ میں آپ نے دورہ حدیث ختم کیا تو دستار بندی کے لئے حضرت مولانا مولوی محمد الحسن صاحب تشریف لائے۔ یہ وہ وقت تھا جب مولانا احمد رضا خاں علماء دیوبند پر کفر کے الزامات لگا رہے تھے اس سے واضح ہو گیا ہے کہ اس وقت تک ان خاتما ہی مراکز میں خاں صاحب کے فتوے کا کوئی اثر نہ تھا اور یہ بزرگ بعض مسائل کے اختلاف کے باوجود کبھی باہمی طور پر کفر و اسلام کے فاصلوں کے قائل نہ تھے۔

جناب پیر جماعت علی شاہ صاحب مولانا احمد رضا خاں سے متفق ہوتے تو آپ شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کے ایک ہی بیان پر سب اختلافات کے ختم ہونے کا اعلان نہ فرما دیتے۔ آپ کے اس اعلان پر لوگوں کے سب الزامات یکسر ختم ہو چکے تھے، حضرت علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے کہا تھا:

میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی اور بے ادبی کرنے والے کو کافر اور مرتد سمجھتا ہوں، یہی میرا عقیدہ ہے، میں کیسے گستاخی کا ارتکاب کر سکتا ہوں۔

جناب سید اختر حسین شاہ صاحب لکھتے ہیں۔

حضرت قبلہ عالم پیر جماعت علی شاہ صاحبؒ اکھڑے ہو گئے اور آپ نے علامہ شبیر احمد عثمانیؒ صاحب کو گلے لگایا اور فرمایا آپ میرے بھائی ہیں۔ جلسے میں حضرت قبلہ عالمؒ نے اکھڑے ہو کر فرمایا۔ علامہ شبیر احمد صاحب میرے بھائی ہیں۔ خبردار ان سے کوئی گستاخی نہ ہو، میرے سامنے انہوں نے اپنے عقیدے کی وضاحت کر دی ہے۔

۱۔ سیرت امیر ملتؒ ۲۴۳: دیباچہ افضل الرسل مولانا پیر محمد حسین جھکالی پرمعروف میں بھی حضرت مفتی کفایت اللہ صاحبؒ کی شہ گدھی کا ذکر ملتا ہے (دشائے کردہ دربار علی پور سیدال) ۲۔ سیرت امیر ملتؒ ۲۴۴

پیرجماعت علی شاہ صاحب نے اپنے ماننے والوں کو یہاں ایک اصولی بات کی طرف متوجہ کیا ہے وہ یہ ہے کہ علماء دیوبند پر جن جن عبارات کے بارے میں گستاخی کا الزام ہے، ان کی وضاحت علامہ شبیر احمد صاحب عثمانی کے اس بیان کی روشنی میں کی جائے اور ان سب کو حضرت علامہ عثمانیؒ کے مذکورہ بالا بیان کے تابع کیا جائے، ان عبارات کی وہی مرادات معتبر کبھی جائیں جو علماء دیوبند خود بیان کرتے ہیں حضرت علامہ عبدالحکیم سیالکوٹیؒ ایک جگہ فرماتے ہیں۔

قدح کردن در سخن بزرگاں بے مراد ایشان جہل است و نتیجہ نیک ندارد
بزرگوں کے کلام پر ان کی مراد کے خلاف اعتراض کرنا جہالت ہے۔ اس کا
نتیجہ اچھا نہیں ہوتا۔

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کے وضاحتی بیان کے بعد جناب پیرجماعت علی شاہ صاحب نے انہیں اپنا اسلامی بھائی قرار دیا آپ کا یہ فیصلہ اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے کہ جن بزرگوں کی عبارات زیر بحث ہوں، ان کی صحیح مراد وہی معتبر کبھی جائے جو وہ خود بیان کریں؛ تصنیف رامہ صنف نیکو کند بیان دانشوروں کا مسلہ اصول ہے، پیرجماعت علی شاہ صاحب نے علماء دیوبند سے اختلافات ختم کرنے کا جو موقف اختیار کیا ہے لائق صد تحسین ہے کاش کہ مولانا احمد رضا خاں کے پیرو خان صاحب کی پیروی ترک کر کے جناب پیر صاحب سے موافقت کرتے، امت میں اتحاد بھی قائم رہتا اور خاں صاحب کی تفسیر بین المسلمین کی کوشش بھی ناکام ہو جاتی۔

پیرجماعت علی شاہ صاحب نے تحریک خلافت کی بھی حمایت کی تھی، حالانکہ مولانا احمد رضا خاں ترکوں کے خلاف فتوے دے رہے تھے کہ وہ خلافت کے اہل نہیں ہیں پیرجماعت علی شاہ صاحب نے مولانا احمد رضا خاں کی مخالفت کی ذرا پرواہ نہ کی۔ بلکہ

سے ماخوذ از رسالہ ہدیہ مجددین قول از کشف الظہار تالیف حضرت خواجہ محمد فرخ نیرہ حضرت مجدد الف ثانیؒ

بر ملافہ فرمایا:

میں سچ کہتا ہوں مجھے خلافت سے دلی ہمدردی ہے اور جس شخص کو خلافت سے ہمدردی نہیں اس میں ایمان نہیں ہے

ان تفصیلات سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ خانقاہ چورہ شریف اور اس کے متوسلین پر مولانا احمد رضا خاں کا ہرگز کوئی اثر نہ تھا۔ بابا دین محمد چوراہی کے بنیہ پر احمد شاہ صاحب نے دورۂ حدیث دیوبند پڑھا تھا۔ اس دوران آپ نے صحیح بخاری اور صحیح مسلم پر بہت سے مقامات پر تشریحی نوٹ لکھے تھے۔ یہ کتابیں مدرسہ کی تھیں۔ اس لئے بعد کے آنے والے طلبہ بھی ان سے مستفید ہوتے رہے، ضلع گجرات کے مشہور عارف باللہ صفیۃ الایقان مولانا محمد عبداللہ صاحب ملکوی جب پہلی دفعہ حضرت پیر احمد شاہ صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے تو عرض کی:

حضرت! دیوبند میں بخاری شریف اور مسلم شریف پر اکثر مقامات پر آپ کے قلمی حواشی دیکھے اور ملاقات کو دل چاہا ہے

اب آپ ہی غور فرمائیں کہ دارالعلوم دیوبند کن کن اولیائے وقت کا مرکز رہا ہے اور یہ کہ ان بزرگوں کے ہاں مولانا احمد رضا خاں کے فتوے کفر اور تفریق امت کے عقیدہ کی لاکھوں ایست تھی؟

ہندوستان میں مسلمانوں کی سیاسی شوکت تاراج خانقاہ تونسہ شریف (ڈیر غازی خاں) ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے ان کی دینی صلابت اور علمی

امانت کو بچانے کے لئے مرکز ہند دہلی میں حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، حضرت مرزا مظہر جانسہاں دہلوی اور حضرت خواجہ فخر الدین دہلوی جیسے پاکیزہ نفوس پیدا کر دیئے جن کا فیض اس نازک دور میں پورے ہندوستان کو دینی سہارا دے رہا تھا۔

۱۔ نورالانوار ص ۶۶

حضرت خواجہ فخر الدین دہلوی کے خلیفہ خواجہ نور محمد مہاروی کے خلیفہ حضرت خواجہ محمد سلیمان تونسوی تھے آپ کی وفات ۱۸۵۰ء میں جنگ آزادی ۱۸۵۷ء سے سات سال پہلے ہوئی۔ حضرت خواجہ سلیمان صاحب تونسوی نے پوری کوشش کی کہ جس طرح بھی ہو شمال مغربی ہندوستان میں زیادہ سے زیادہ دینی مدارس قائم کئے جائیں۔ آپ کی وفات کے بعد آپ کے پوتے خواجہ اللہ بخش تونسوی سجادہ نشین ہوئے، خواجہ اللہ بخش صاحب تونسوی کی وفات ۱۳۱۹ھ یعنی ۱۹۰۱ء میں ہوئی، آپ کے صاحبزادے حضرت خواجہ محمود صاحب تونسوی نے اپنے دور میں تونسہ شریف کے چھوٹے چھوٹے مدارس کو ضم کر کے ایک بڑا دینی مدرسہ قائم کیا۔ اب ایک جلیل القدر صدر مدرس کی ضرورت تھی۔ فاضل جلیل مولانا محمد حسین لٹھی لکھتے ہیں :

خواجہ نظام الدین نہایت علم دوست اور علم پرور بزرگ تھے اس لئے ان کے زمانہ میں مدرسہ نے مزید ترقی کی، آپ کے زمانہ میں صدر مدرس و مہتمم مولانا خان محمد صاحب تلمیذ حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن دیوبندی مقرر ہوئے۔ یہاں ایک صحیح فکر آزاد ذہن سوچنے پر مجبور ہوتا ہے کہ علماء دیوبند کے عقائد میں جو کڑے مولانا احمد رضا خاں کو نظر آئے تھے، وہ ان مشائخ تونسہ شریف سے کیوں چھپے رہے، ان حضرات میں کیا علمی بصیرت نہ تھی کہ ان کے عقائد کو سمجھ سکیں۔ یا انبیاء و اولیاء سے وہ عقیدت نہ تھی جس کا ڈھنڈورا مولانا احمد رضا خاں پیٹتے رہے اور اس سب کے باوجود خواجگان تونسہ نے مولانا احمد رضا خاں سے کچھ اثر نہ لیا۔ تونسہ شریف اور ان کے خلفاء کے حلقوں میں پنجاب کی یہ غائقاہیں اور دارالعلوم دیوبند دونوں اسلامی تہذیب و ثقافت کے قلعے تھے۔ اللہ شریف کے جناب محمد حسین صاحب لکھتے ہیں:

انگریزی حکومت اپنے ساتھ جدید علوم اور جدید تہذیب لائی تھی دوسری

نے حضرت خواجہ محمد سلیمان تونسوی صاحب ۲۹ ص ۲۹ مطبوعہ عین آباد لاہور،

دین عیسائی پادری عیسائیت کی تبلیغ میں معروف تھے، ان پچیدہ اور نازک حالات میں دو قسم کی قیادتیں ابھر کر سامنے آئیں، پہلی قیادت دینی قیادت تھی جس کے علمبردار علماء مشائخ تھے۔ علماء و مشائخ کی قیادت کی دو شاخیں تھیں۔

(۱) سلسلہ چشتیہ نظامیہ کے مشائخ۔ یعنی خواجہ محمد سلیمان تونسوی۔ ان کے جانشین و خلفاء۔ جنہوں نے مغربی پاکستان میں دینی خدمات سرانجام دیں۔

(۲) سلسلہ چشتیہ صابریہ کے مشائخ۔ یعنی حضرت امداد اللہ مہاجر مکیؒ ۱۳۱۷ھ تا ۱۸۹۹ء کے خلفائے مولانا محمد قاسم نانوتویؒ اور مولانا رشید احمد گنگوہیؒ وغیرہ جنہوں نے ۱۲۸۳ھ تا ۱۸۶۶ء میں دارالعلوم دیوبند کی بنیاد رکھی۔

ان تصریحات سے پتہ چلتا ہے کہ ان خانقاہوں اور مراکز میں بھی علماء دیوبند کا ہی نام چلتا تھا اور یہ حضرات علماء دیوبند کو نہ صرف علم و فضل میں ترجیح دیتے تھے۔ بلکہ ان کے ہاں تصوف و روحانیت کے چشموں میں بھی ان حضرات کا فیض پوری روانی سے جاری تھا۔ ظاہر ہے کہ یہ حضرات اس وقت مولانا احمد رضا خاں کے نام تک کو نہ جانتے تھے نہ ان سے انہیں کوئی کام ہوتا تھا۔ جب کبھی انہیں کسی عالم یا مدرس کی ضرورت ہوتی وہ دیوبند کی طرف ہی رجوع کرتے تھے۔

پنجاب کی یہ قدیم خانقاہ حضرت خواجہ محمد سلیمان تونسوی کے روحانی فیض سے آباد ہوئی خواجہ شمس الدین صاحب سیالوی اسی خانقاہ کے خلیفہ مجاز تھے جناب خواجہ اللہ بخش صاحب تونسوی (۱۸۲۳ء — ۱۹۰۱ء) نے حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ اور حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ کا زمانہ پایا ہے، آپ کے جانشین خواجہ محمد صاحبؒ ۱۹۲۸ء میں فوت ہوئے اس وقت مولانا احمد رضا خاں اپنی مہم شروع کر چکے تھے لیکن ان کی آپ کی خانقاہ تونسوی میں کوئی پذیرائی نہ ہوئی، خواجہ اللہ بخش صاحب تونسوی، خواجہ نظام الدین صاحب

۱۔ حضرت خواجہ محمد سلیمان تونسوی صاحبؒ

تونسوی کے تعلقات علماء دیوبند سے برابر استوار رہے اور مشائخ تونسہ ہمیشہ علماء دیوبند کا احترام کرتے رہے ہیں۔

حضرت خواجہ شمس الدین صاحب سیالوی سے اس خانقاہ خانقاہ سیال شریف (سگر دہا) کا آغاز ہوا۔ ان کے جانشین خواجہ محمد دین سیالوی ثانی صاحب کے لقب سے معروف ہوئے، ان کے جانشین خواجہ ضیاء الدین تھے جو موجودہ سجادہ نشین خواجہ قمر الدین صاحب کے والد تھے، خواجہ ضیاء الدین صاحب نے مولانا احمد رضا خاں کا زمانہ پایا ہے مگر مولانا احمد رضا خاں ان سے اپنے فتوے کفر پر دستخط نہ لے سکے خواجہ ضیاء الدین صاحب کے علماء دیوبند سے بہت احترام کے تعلقات تھے اور آپ ان کی بہت قدر و منزلت کرتے، دارالعلوم دیوبند کی مالی امداد بھی فرماتے اس روحانی مرکز میں مولانا احمد رضا خاں کی کوئی پذیرائی نہ ہو سکی، مولانا احمد رضا خاں تحریک خلافت کے شدید مخالف تھے اور ترکوں کو خلافت کا اہل نہ سمجھتے تھے لیکن خواجہ ضیاء الدین صاحب سجادہ نشین سیال شریف تحریک خلافت کے ساتھ تھے، آپ تحریک خلافت کے دور میں دیوبند بھی گئے، ان دنوں امام العصر حضرت مولانا انور شاہ کثیرؒ آرائے صدارت تھے، صاحب زادہ غلام نظام الدین صاحب مروروی لکھتے ہیں:

شاہ صاحب نے حضرت سے تلقین و ارشاد کی التماس کی۔ آپ نے گھنٹہ بھر تیز فرمائی۔ پھر آپ نے دارالعلوم دیوبند کے لئے دوسروں پر پے کا عطیہ دیا۔ شاہ صاحب نے آپ سے دعا کی درخواست کی۔ آپ نے دارالعلوم دیوبند اور تمام عالم اسلام کی کامرانی کے لئے دعا فرمائی۔

حضرت صاحب زادہ صاحب یہ بھی لکھتے ہیں

ادھر دوسری طرف اکابرین دیوبند عام طور سے صاحب نسبت تھے، چشتیہ صابریہ، سہیلونم منگ خانقاہ مغلیہ کا سید العبد العاجز، شائع کردہ اسلامک فاؤنڈیشن لاہور۔

سطح میں اکثر حضرات بیعت ہونے کے علاوہ خود بھی صاحب ارشاد تھے پس معلوم ہوا کہ اکابرین میں بنیادی اختلافات نہ تھے بلکہ رشتہ اخوت و مسودت فیما بین استوار تھا۔

حضرت خواجہ صاحب کے محمد عمومی حضرت مولانا محمد ذاکر صاحب بانی جامعہ محمدی شریف ضلع جھنگ دیوبند کے فارغ التحصیل تھے، آپ فرماتے ہیں کہ حضرت خواجہ صاحب جب دیوبند تشریف لائے تو آپ نے فرمایا: ”یہاں آکر میں نے اصلی خفیت دیکھی ہے۔“ جامعہ محمدی کے جملہ ”الجامعہ“ میں ہے کہ دیوبند میں حضرت خواجہ صاحب کا شاندار استقبال کیا گیا۔ حضرت کی جانب سے مولانا ظہور احمد صاحب بگوی مرحوم نے سب کا شکریہ ادا کیا اور آپ کی طرف سے فرمایا۔

”میں نے صحیح خفیت دیوبند میں دیکھی ہے۔“ (الجامعہ ص ۲۹) ستمبر ۱۳۳۳ھ

حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب کی وفات پر ۱۷ صفر ۵۲ھ کہ جامعہ محمدی ضلع جھنگ میں عظیم تعزیتی اجتماع منعقد ہوا۔ حضرت مولانا محمد ذاکر صاحب نے جامعہ کے رجسٹر میں تعزیتی کلمات اپنے قلم سے رقم فرمائے اور اس جلسہ کی رپورٹ ماہنامہ البقیۃ دہلی کو ارسال کی۔ یہ آپ کے مسلک امتدال کی کھلی شہادت ہے۔ کچھ سوچئے مولانا احمد رضا خاں کے مالگیر فتنے تکفیر کی رو سے مولانا محمد ذاکر اور جامعہ محمدی شریف کے کل کارکن۔ اساتذہ و طلبہ کیا کافر نہ ٹھہرے؟ یہ آپ ہی سوچیں کہ کل امت کی تکفیر کا بوجہ اپنے سر لینا سہل ہے یا مولوی احمد رضا خاں سے کنارہ کشی آسان ہے۔ آخرت کا خوف رکھنے والے پوری امت کی تکفیر کا بار گراں اٹھانے کے لئے کبھی تیار نہ ہوں گے۔ یہ مولانا احمد رضا خاں کی ہی ہمت تھی کہ یہ سارا بار گراں اپنے سر لے لیا اور پھر ان کے پیرو اس لکچر کو برابر پڑھتے جا رہے ہیں تاکہ اعلیٰ حضرت کے اس بوجھ میں اضافہ ہوتا رہے۔

صلیٰ علیہ وسلم

اس سے پتہ چلتا ہے کہ ان خانقاہوں کے اکابر نے مولانا احمد رضا خاں کی تعریفی امت کی کوششوں میں خاں صاحب کا بالکل ساتھ نہ دیا تھا۔ مولانا احمد رضا خاں نے حضرت مولانا محمد قاسم نافوتویؒ کی تحذیر الناس کی عبارات پر اعتراض کیا تو موجودہ سجادہ نشین خواجہ قمر الدین صاحب سیالوی نے فرمایا۔

میں نے تحذیر الناس کو دیکھا ہے، مولانا محمد قاسم صاحب کو اعلیٰ درجہ کا مسلمان سمجھتا ہوں، مجھے فخر ہے کہ میری حدیث کی سند میں ان کا نام موجود ہے خاتم النبیین کے معنی بیان کرتے ہوئے جہاں مولانا کا دماغ پہنچا ہے۔ وہاں تک معترضین کی سمجھ نہیں گئی، قضیہ فرضیہ کو قضیہ واقعیہ سمجھ لیا گیا ہے۔

فقیر قمر الدین سیال شریف

بیشترین ضلع جہلم کے سجادہ نشین جناب خواجہ محبوب الرسول صاحب لکھتے ہیں :

میں کیا اس پر اپنی رائے دوں اور پھر تحفۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نافوتویؒ رحمۃ اللہ علیہ کے علم اور ایمان پر روشنی ڈالوں، میں ان لوگوں کے وسیلہ سے اللہ کا کی رحمت چاہتا ہوں اس سے زیادہ کیا عرض کروں

کوٹ مومن ضلع سرگودھا کے سجادہ نشین جناب الحاج محمد حنیف صاحب بھی حضرت خواجہ قمر الدین سیالوی کی تائید کرتے ہیں۔

احقر کتاب تحذیر الناس مصنفہ حضرت مولانا موصوف کا بغور مطالعہ کر کے حیران رہ گیا کہ مرزائی وغیرہ کس بے باکی سے مولانا نافوتویؒ کو اجرائے نبوت بعد رسول اللہ صلی اللہ وسلم کا مستعد مانتے ہیں۔ حالانکہ تحذیر الناس کی عبارت سے کہیں سے بھی استنباطی استحضار جائے چیز ثابت نہیں ہو سکتی

یہ تصریحات بتلاتی ہیں کہ اُس وعدہ میں جہاں جہاں کوئی علمی یا روحانی محنت ہو رہی

۱۔ دھول کی آواز ص ۱۱۱ مؤلفہ حضرت شیخ کامل الدین آزاد سیالوی مطبوعہ سرگودھا۔

۲۔ دھول کی آواز ص ۱۱۱ تحریر ۲۱ مئی ۱۹۶۴ء۔ ص ۱۱۱ اضافہ ثنائی پریس سرگودھا۔

تھی، وہاں پر کوئی بھی مولانا احمد رضا خاں کی ہمہ کا ساتھ دینے کے لئے تیار نہ تھا اور یہ تاثر عام تھا کہ علماء دیوبند کی اس مخالفت کے پیچھے انگریزی سیاست کا فوی ہاتھ ہے۔

جب مولانا احمد رضا خاں تحریک خلافت کے خلاف خواجگان سیال شریف کی شہادت | دوام العیش لکھ رہے تھے اور ایڑی چوٹی کا زور لگا رہے تھے کہ جس طرح بھی بن پرے سلاطین ترکی کو خلافت کے لئے نااہل ثابت کیا جائے۔ اس وقت حضرت خواجہ فیض الدین سیالوی ۱۳۴۸ھ/۱۹۲۹ء کن کا ساتھ دے رہے تھے۔ اللہ شریف کے جناب محمد حسین صاحب لکھتے ہیں:

شیخ اہلند مولانا محمود الحسن صاحب ۱۳۳۰ھ/۱۹۲۰ء اور دوسرے علماء کے فتوے سے انگریز کے ساتھ ترک سوالات اور لاتعاؤن کی تحریکیں چلیں تو مشائخ تونسوی میں سے خواجہ شمس الدین سیالوی کے دوسرے جانشین خواجہ فیض الدین سیالوی نے ان تحریکات میں بھرپور حصہ لیا۔
تحریک خلافت میں خود عملی طور پر حصہ لیا اور اپنے تمام مریدین و خلفاء کو اس تحریک میں حصہ لینے کی ترغیب دی۔

مولانا احمد رضا خاں اور ان کے آستانہ بیعت مارہرہ شریف نے جب تحریک خلافت کی مخالفت کی تو خواجہ صاحب سیالوی کے چھوٹے بھائی صاحبزادہ عبد اللہ نے اس قسم کے پیر دل کو مخاطب کر کے کہا تھا۔

تاہم نہ ترا بیچ شد احساس خلافت	اے صاحب خلوت
حالات مگر خواجہ ابیمیر نہ دیدی	و از کس نہ شنیدی
طرفہ کہ ترا نیست ازین کار محبت	بلکھیت عداوت
مظلوم سمرنا کہ شد از نادبے جال	با حال پریشاں

لے خواجہ سلیمان صاحب تونسوی ۱۳۵۵ھ، جہاں یافت ۲۰۰

خواجہ ضیاء الدین صاحب سیالوی کے خلیفہ مولانا محمد ذاکر صاحب جو خواجہ شمس الدین سیالوی کے مرید میاں عبدالرحمن کے پوتے تھے، حدیث کی تعلیم کے لئے دیوبند پہنچے تھے اور امام العصر حضرت مولانا انور شاہ کشمیری کے حلقہ درس میں شامل ہوئے۔

سیال شریف کے یہ مشائخ عظام اکابر دیوبند کے بارے میں بہت نیک گمان تھے، دیوبند کو علم کا مرکز سمجھتے تھے اور ضرورت کے موقع پر اسی مرکز علم کی طرف رجوع کرتے تھے۔ میاں عبدالرحمن صاحب کے دوسرے پوتے مولانا محمد نافع صاحب حدیث میں شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد دہنی کے شاگرد ہیں۔

حضرت خواجہ معظّم الدین مردوی خواجہ شمس الدین خانقاہ مولہ شریف۔ ضلع سرگودھا صاحب سیالوی کے خلیفہ مجاز تھے (۱۸۸۲ء تا ۱۹۰۶ء)

ان کے جانشین خواجہ محمد حسین مردوی ہوئے جو ۱۹۴۲ء میں فوت ہوئے، آپ کے دور میں مولانا احمد رضا خاں اپنی ہم تکمیل شروع کر چکے تھے لیکن اس خانقاہ نے مولوی صاحب کا کوئی ساتھ نہ دیا بلکہ اس کے برعکس علماء دیوبند سے اپنے روابط اور تعلقات قائم رکھے آپ کے جانشین حضرت خواجہ سدید الدین صاحب ہوئے۔

خانقاہ مولہ شریف کے یہ سجادہ نشین شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسن کے شاگرد خاص مولانا سلطان محمود صاحب پٹانوی کے شاگرد تھے۔ خواجہ غلام سدید الدین صاحب نے دورہ حدیث انہی سے پڑھا تھا۔ مولانا سلطان محمود صاحب امام العصر حضرت مولانا انور شاہ صاحب کے ہم سبق تھے۔ مولانا سلطان محمود ذکر کرتے ہیں کہ ایک دفعہ حضرت استاد نے سبق کے دوران ہم سے ایک سوال کیا۔ میرا خیال تھا کہ اس خاص موضوع پر میری تیاری حضرت شاہ صاحب سے زیادہ ہوگی مگر جب شاہ نے تقریر شروع کی تو میں حیران رہ گیا۔ مولانا پٹانوی کہتے ہیں۔

میرے ذخیرہ علمی میں جو سب سے قوی اور قیمتی دلیل تھی جس کے بارے میں مجھے نا ز تھا کہ میری ہی ذہنی فتوحات کی وہاں تک رسائی ہے۔ شاہ صاحب نے اپنی تقریر کا

آغاز اسی خاص دلیل سے کیا اور پھر آئندہ ہر دلیل اس سے بڑھ چڑھ کر پیش کی —
 مجھ پر سکتہ طاری ہو گیا۔ میں شاہ صاحب کے علمی تجربے سے مبہوت ہو کر رہ گیا اور
 مجھے یقین ہو گیا کہ خزانہ قدس کے لدنی چٹھے تک شاہ صاحب کا ذہنی رابطہ ہے ورنہ کسب
 کوشش سے اس مقام ارفع تک رسائی ممکن نہیں لے

ان حالات سے پتہ چلتا ہے کہ اس خانقاہ کے ارباب علم و ارشاد حضرت علماء دیوبند کے
 بارے میں کس قسم کے نظریات رکھتے تھے۔ یہ بات بلا ریب صحیح ہے کہ مولانا احمد رضا خاں کے
 فتوے تکفیر کی ان کے ہاں کوئی قیمت نہ تھی۔

حضرت خواجہ شمس الدین صاحب سیالوی کے
خانقاہ جلال پور شریف (گجرات) | خلیفہ خواجہ غلام حیدر شاہ صاحب اس خانقاہ
 کے موصوف تھے۔ آپ کے جانشین پیر فضل شاہ مولانا احمد رضا خاں ہم عصر تھے۔ پیر فضل شاہ
 صاحب کے علماء دیوبند سے گہرے روابط تھے اور رہے اور مولانا احمد رضا خاں کے فتوے تکفیر
 کی اس خانقاہ نے کبھی تائید نہ کی۔

نقشبندی سلسلہ کے نہایت قوی نسبت بزرگ حضرت
خانقاہ شرقیہ شریف | میاں شیر محمد صاحب سے اس خانقاہ کا فیض چلا آپ کا
 سلسلہ بیعت و خلافت خانقاہ مکان شریف سے مربوط تھا۔ حضرت خواجہ امیر الدین صاحب
 نقشبندی صاحب کے خلیفہ ارشد تھے۔ آپ کی مسجد شرقیہ شریف میں پہلے بریلوی طرز پر
 نعمت خوائی ہوتی تھی۔ آپ نے جب علماء دیوبند کی طرز اختیار کی تو اسے بند کر دیا۔ بریلویوں نے
 حسب عادت اس کے بارے میں مشہور کیا کہ یہ دیوبندیوں کی مسجد ہے مگر آپ نے اس کی کوئی
 پرواہ نہ کی۔ اپنے مشرب عالی پر برابر قائم رہے۔ آپ کے سوانح نگار صوفی محمد ابراہیم قصوی لکھتے ہیں

لے آپ نے اپنی مسجد میں نعت خوانی اور غزل خوانی بند کر دی
مشرب عالی کی تبدیلی | اس سے پہلے آپ کی مسجد میں نعت خوانی اور غزل خوانی ہوا کرتی

تھی اور آپ سنا کرتے تھے اور خود بھی بہت شعر پڑھا کرتے تھے۔ آپ نعت خوانوں کو نعت کی کامیاں لکھ کر دیا کرتے تھے۔ جب آپ کا مشرب عالی ہو گیا تو آپ کی مجلس شعر اشعار سے خالی ہو گئی اور آپ ہر وقت قال اللہ اور قال الرسول ہی فرمایا کرتے تھے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف نظموں اور نقطوں میں نہیں ہے بلکہ حال میں ہے۔ تم ایسے بن جاؤ ہر فعل ہر قول ہر حرکت پر عمل سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق ہو۔ بعض بے سمجھ کہہ دیتے کہ یہ مسجد وہا بیوں کی ہے لے

آپ کے پاس حضرت شیخ الہندؒ کا ایک خط بھی تھا جو آپ نے بطور تبرک بڑی خطا سے رکھا ہوا تھا۔ مشرب عالی کی تبدیلی پر آپ نے کھل کر علماء دیوبند کی تعریف کی آپ فرماتے تھے کہ دیوبند میں چار نوری وجود ہیں یعنی ہر طرف نور ہی نور ہے۔ آپ کے کلمے میں ہے: ”مولانا مولوی انور علی شاہ صاحب صدر مدرس دیوبند ہمراہ مولوی احمد علی صاحب مہاجر لاہوری شرقپور شریف حاضر ہوئے اور حضرت میاں صاحب کو بڑی ارادت سے ملے آپ ان سے (مولانا لاہوری سے) کچھ باتیں کرتے رہے اور شاہ صاحب خاموش رہے پھر آپ نے مولانا انور شاہ صاحب کو بڑی عزت سے رخصت کیا۔ موٹر کے اڈے تک میاں صاحب خود سوار کرانے کے لیے تشریف لائے۔ شاہ صاحب نے میاں صاحب سے کہا ”آپ میری کمر پر ہاتھ پھیر دیں۔ آپ نے ایسا ہی کیا اور رخصت کر کے واپس مکان پر تشریف لے آئے۔ بعد ازاں آپ نے بندہ سے فرمایا شاہ صاحب بڑے عالم ہو کر اور پھر میرے جیسے خاکسار سے فرما رہے تھے کہ میری کمر پر ہاتھ پھیر دیں اور حضرت میاں صاحب نے

لے یہ سرخی اصل کتاب کی ہے ناقل کی نہیں لے حوزہ معرفت باب نہم ص ۳۱

فرمایا کہ دیوبند میں چار نوری وجود ہیں ان میں سے ایک شاہ صاحب ہیں۔

یہ بات لائق افسوس ہے کہ موجودہ گدی نشینوں نے کتاب ہذا کے نئے ادیشن میں کسی مصححت سے یہ دوسرا حوالہ بالکل اڑا دیلے۔ کتاب پہلی دفعہ ۱۳۵۰ھ میں طبع ہوئی تھی۔

۔۔۔۔۔ اس میں یہ عبارت مہجور ہے، جو ہم نے نقل کی ہے۔ خالی جگہ جہاں

سے اس عبارت کا چربہ اڑایا گیا ہے اس پیرے کی برابر نشاندہی کر رہی ہے علمی دنیا میں یہ خیانت انتہائی افسوس کے لائق ہے۔ بزرگوں کی باتوں کو ملنے کی اس مجرا نہ سازش پر جس قدر افسوس کیا جائے کم ہے۔ کتاب ہذا کے ۴۰ کے سامنے اس کا عکس دیکھیے۔

خانقاہ گولڑہ تشریف
جناب پیر مہر علی شاہ صاحب کے مسلک کا کچھ ذکر پہلے ۲
چکا ہے۔ آپ حضرت مولانا اسماعیل شہید اور مولانا فضل حق

صاحب خیر آبادی کے اختلافات سے نا آشنا نہ تھے۔ مولانا احمد رضا خاں آپ کے ہم عصر تھے لیکن آپ کے ہاں ان کے علم و فتوے کی کوئی اہمیت نہ تھی۔ جب مولانا احمد رضا خاں حضرت مولانا اسماعیل شہید کے خلاف انکو کتبہ اشعابیہ جیسی سخت کتاب لکھ رہے تھے۔ جناب پیر مہر علی شاہ صاحب مولانا اسماعیل شہید کی مخالفت کی بجائے انہیں ان کی دینی خدمات پر مشکور اور اجر یافتہ قرار دے رہے تھے۔ آپ ایک مقام پر لکھتے ہیں :

”اس مقام پر ارکان یا امتناع فقیر آئندہ حضرت علی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اپنا مافی الضمیر ظاہر کرنا مقصود ہے۔ نہ تصویب یا تخطیط کسی کی فرقتیں اثنی اسمعیلیہ و خیر آبادیہ میں سے۔ شکر اللہ تعالیٰ علیہم۔

واقم سطور۔ دونوں کو ماجور (اجر پانے والا) و مشاب (ثواب پانے والا) جانتا ہے۔
اس عبارت میں جناب پیر مہر علی شاہ صاحب نے حضرت مولانا اسماعیل شہید اور حضرت مولانا فضل حق خیر آبادی دونوں کے ماننے والوں کے لیے رحمت کی دعا کی ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ جناب پیر صاحب مولانا احمد رضا خاں کے ہم خیال ہرگز نہ تھے۔ آپ نے

الحہ خزینہ معرفت باب ۱۲ صفحہ ۲۸۴ ملے دیکھئے کتاب ہذا ص ۱۵۷
۱۵۷ جلد دوم زیر عنوان فائدہ جلیلہ

اپنی کتاب فتوحاتِ محمدیہ میں ایک جگہ حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی کا فتویٰ نقل کیا ہے اور آپ کا اسم گرامی اس طرح تحریر فرمایا ہے :

نقل فتویٰ جناب مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْهِ (آپ کا فیض ہر جگہ پھیلے)

آپ اکابر دیوبند کی علمی عظمت کے پوری طرح قائل تھے۔ ایک دفعہ آپ نے حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کے بارے میں فرمایا :

وہ حق کی صفتِ علیم کے منظر تھے

حضرت علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے قرآن عزیز کی تفسیر لکھی تو حضرت الشیخ مولانا ابوسعید احمد خاں نے حضرت علامہ کو لکھا :-

آپ نے یہ تفسیر لکھ کر اہل اسلام پر ایک احسانِ عظیم فرمایا ہے اور میں تہجد کی نماز پڑھ دینا آپ کے لیے دوازی عمر کی دعا کرنا ہوں کہ یہ علمی فیضانِ آپ کی ذات سے برابر جاری رہے

خانقاہ تونسہ شریف کی شاخِ بلد کے جناب محمد حسین صاحب حضرت پیر علی شاہ صاحب کے ذکر میں لکھتے ہیں :

مولانا محمد انور شاہ محدث کشمیری دیوبندی ۱۳۵۲ھ / ۱۹۳۳ء اور مولانا اشرف علی تھانوی ۱۳۶۲ھ / ۱۹۴۳ء آپ کے کمالاتِ علمیہ کے مداح تھے اور آپ کا ذکر خیر بلند الفاظ میں فرماتے تھے اور پیر علی شاہ صاحب بھی ان حضرات کا ذکر بڑے احترام سے فرمایا کرتے تھے اور ان کی علمی عظمت اور بلند مقامی کے معترف تھے۔ سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ کے بزرگ پیر سید جماعت علی شاہ اول سجادہ نشین علی پور شریف ضلع سیالکوٹ نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر فصوص الحکم تالیف شیخ اکبر محمد الدین ابن عربی کا درس لیا

۱۔ فتوحاتِ محمدیہ ص ۶ مطبوعہ ملتان ۲۔ ماغوذ از دارالعلوم مجریہ جون ۱۹۶۲ء ۳۔ تحفہ سعدیہ ص ۱۱۱

مطبوعہ لاہور - ۴۔ حضرت خواجہ محمد سلیمان تونسوی ص ۲۶۳ مطبوعہ سمن آباد لاہور -

ناظرین کے لیے پھر دعوتِ فکر ہے کہ مولانا احمد رضا خاں جو لٹھ لیے ساری عمر علماء دیوبند کے پیچھے پڑے رہے اگر ان حضرات کے عقائد میں واقعی کچھ وجوہ کفر تھے تو وہ حضرت پیر میر علی شاہ صاحب کو کیوں نظر نہ آئے۔ جہاں تک علم و معرفت کا تعلق ہے مولانا احمد رضا خاں کا حضرت پیر صاحب کے مقابلہ میں کہیں شمار ہی نہ تھا۔ معلوم نہیں کہ بریلوی حضرات اس باب میں حضرت پیر صاحب گولڑہ کے خلاف مولانا احمد رضا خاں کے ساتھ کیوں ہیں؛ انہیں چاہیے کہ جناب پیر جماعت علی شاہ صاحب سے ہی سبق لے لیں جو حضرت پیر صاحب گولڑوی کے ساتھ تھے۔ اس سے واضح ہے کہ آپ بھی مولانا احمد رضا خاں صاحب سے خوش نہ تھے بلکہ غور کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ پنجاب میں مولانا احمد رضا خاں کسی دینی حلقہ میں کبھی بھی کوئی علمی یا روحانی پیشوا نہیں سمجھے گئے۔

حضرت مولانا عبدالرحمن چھوڑوی سلسلہ قادریہ کے قومی چھوڑ شریف ضلع ہزارہ نسبت بزرگ تھے۔ حضرت عبدالغفور اخوند سوات، جناب سید فضل الدین صاحب گولڑوی اور خواجہ شمس الدین صاحب سیالوی کے ہم عصر تھے، اور ان سے گہرے روابط تھے۔ آپ کے صاحبزادے مولانا فضل الرحمن کے حالات میں لکھا ہے۔

۱۸۷۷ء میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم سکندر پور کے مدرسے میں پائی اور ہندوستان کی مشہور درس گاہ مظاہر العلوم سہارنپور میں درس و تدریس کی خدمت سرانجام دیتے رہے۔

نقشبندی سلسلہ کی اس خانقاہ کا خاتماہ سراجیہ کنڈیاں شریف (میانوالی) فیض دور دور تک پھیلا ہوا ہے۔ اکابر علماء دیوبند یہاں بارہا تشریف لاتے رہے ہیں۔ اس خانقاہ کے سجادہ نشین حضرت مولانا

۱۔ تذکرہ صوفیائے سرحد ۶۰:۵۰۰ جناب اعجاز الحق قدوسی، شائع کردہ: اردو بورڈ، لاہور۔

محمد عبد اللہ سلیم پوریؒ دارالعلوم دیوبند کے فاضل اور امام العصر حضرت مولانا نور شاہ صاحب کشمیری کے شاگرد تھے۔ موجودہ سجادہ نشین حضرت مولانا خان محمد صاحب دامت برکاتہم بھی دیوبند کے فاضل ہیں اور حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ کے شاگرد ہیں۔

②۰ درگاہ اجمیر شریف

حضرت خواجہ معین الدین چشتی سے دوسلے زیادہ معروف چلے چشتی نظامی اور چشتی صابری۔ بیشتر علماء دیوبند چشتی صابری ہیں۔ دارالعلوم دیوبند کے پہلے شیخ احمدیث حضرت مولانا محمد یعقوب نانوتوی کے والد مولانا مملوک علی صاحب مدتوں اجمیر میں صدر مدرس رہے۔ مولانا محمد یعقوب صاحب نے بھی یہیں سے تدریس کا آغاز کیا۔ مولانا احمد رضا خاں نے جب علماء دیوبند کے خلاف تکفیر کا آغاز کیا، اس وقت اجمیر میں حضرت مولانا معین الدین اجمیری صدر مدرس تھے۔ مولانا احمد رضا خاں نے آپ سے بھی اپنے فرقے تکفیر کی تائید لینی چاہی۔ آپ نے صاف انکار کر دیا۔ پھر خان صاحب آپ کے پیچھے پڑ گئے اور بات یہاں تک پہنچی کہ حضرت مولانا معین الدین اجمیری نے مولانا احمد رضا خاں کے خلاف ایک مستقل رسالہ لکھا۔ اس میں آپ نے اعلیٰ حضرت کی بہت خدو صیات ذکر فرمائی ہیں۔ فضیلت کے تحت لکھتے ہیں :-

خلقت آپ کی فضیلت سے بے حد ناالاں ہے وہ کہتی ہے کہ دنیا میں شاید کسی نے اس قدر کافروں کو مسلمان نہیں کیا ہوگا جس قدر اعلیٰ حضرت نے مسلمانوں کو کافر بنایا مگر درحقیقت یہ وہ فضیلت ہے جو سوائے اعلیٰ حضرت کے کسی کے حصہ میں نہیں آئی۔

حضرت مولانا معین الدین اجمیریؒ تو علمائے دیوبند میں سے نہ تھے خیر آبادی سلسلہ سے تعلق رکھتے تھے اور خواجہ قمر الدین صاحب سیالوی کے شیخ تھے آپ نے مولانا احمد رضا خاں کا ان کی تحریک تکفیر میں ساتھ نہ دیا بلکہ اس کے برعکس ان کی اس روش کی پرزور مذمت کی۔

شمس العلماء حضرت مولانا اجیری نے مولانا احمد رضا خاں کا یہاں کیا حشر کیلئے ہے۔ ہمیں اس سے بحث نہیں۔ ہم قارئین کو صرف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ حضرت مولانا اجیری نے مولانا احمد رضا خاں کے شوقِ مخفی میں ان کا ساتھ نہیں دیا۔ بلکہ ان کے اس شوقِ مخفی کی پُر زور مذمت کی ہے۔ ایک سلیم القدر انسان یہاں یہ سوچنے پر مجبور ہے کہ :

ان قومی نسبت روحانی بزرگوں کو علماء دیوبند کی عبارات میں وہ کیڑے کیوں نظر نہ آئے جو مولانا احمد رضا خاں نے دیکھ لیے اور ان علماء عرب سے جو اردو نہ جانتے تھے ان کی تصدیق حاصل کر لی؟ ملک کی وہ عظیم خانقاہیں جو روحانیت کا مرکز تھیں۔ مولانا احمد رضا خاں کی وہاں کوئی پذیرائی نہ ہو سکی اور یہ بات عام تھی کہ مولانا احمد رضا خاں کی اس ہم کے پیچھے غیر ملکی سیاسی ہاتھ ہے جو مسلمانوں کو آپس میں لڑا رہا ہے۔

ان خانقاہوں کے علاوہ اور کئی روحانی شخصیتیں تھیں جن کے ہاں علماء دیوبند کی عظمت برابر مسلم تھی اور وہ اپنے حلقوں میں علماء حق کی خدمات کا برابر اعتراف کرتے تھے۔ مثلاً :-

۱۔ جناب سائیں توکل شاہ صاحب | جناب سائیں توکل شاہ صاحب انبالوی نقشبندی مجددی سلسلہ کے نہایت قوی بزرگ تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو کلمات سے بہت نوازا تھا۔ آپ اپنی اس باطنی شان سے علماء دیوبند کو خوب پہچانتے تھے اور ان کی عظمت اور روحانیت کے پوری طرح قائل تھے۔ آپ کے خلیفہ مولانا مشاق احمد انجمنی کتاب انوار العاشقین میں لکھتے ہیں :

حضرت عارف باللہ شیخی توکل شاہ صاحب مجددی نے عاجز سے فرمایا تھا کہ میں نے ایک دلعز خواب میں دیکھا کہ حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے جا رہے ہیں۔ مولانا محمد قاسم توجہاں پائے مبارک حضور کا پڑتا ہے وہاں دیکھ کر پاؤں رکھتے ہیں اور میں بے اختیار مجھاکا ہوں کہ حضور کے پاس پہنچوں چنانچہ میں آگے ہو گیا۔

لے انوار العاشقین ص ۵۵ مطبوعہ حیدرآباد دکن ۱۳۳۲ھ

آپ کی مجلس میں انگریز حکومت کے کسی ایجنٹ نے کہا کہ مولانا رشید احمد گنگوہیؒ تو مسلمان کذب کے قائل ہیں۔ آپ نے یہ سن کر گردن بھکالی اور تھوڑی دیر مراقبہ کر کے فرمایا: گوگو! تم کیا کہتے ہو مولانا رشید احمد کا کلم عرش کے پرے چلتا ہوا دیکھ رہا ہوں۔

یہ ان لوگوں کا مشاہدہ ہے جسکی بصیرت چاروں طرف مسلم تھی اور ان لوگوں کے بارے میں مشاہدہ ہے جو اپنی جگہ علم و عرفان کے آفتاب اور مہتاب تھے۔

غیر جانبدار علمی شخصیات میں مولانا لطف اللہ علی گڑھی، مولانا احمد حسن کانپوری، مولانا عبد اللہ دہلوی، مولانا غلام محمد گھوٹوی اور مولانا انصاری علی رومی کے اساد کرامی یا درکھنے کے لائق ہیں ان حضرات میں سے کسی نے مولانا احمد رضا خاں کا ساتھ نہ دیا اور مسائل کے اختلاف کے باوجود ان حضرات اور علماء دیوبند میں کفر و اسلام کے فاصلے ہرگز نہ تھے۔

آپ نے ۱۳۱۳ھ میں مولانا احمد رضا کو ایک حضرت مولانا لطف اللہ صاحب علی گڑھی | مفصل خط لکھا تھا جس میں آپ نے انہیں مثل تکفیر سے منع فرمایا۔ آپ نے لکھا:۔۔

ذرا غور فرمائیے ہماری سختی اور تشدد نے ہمارے فرقہ اہل سنت اور بالخصوص اخوان کو کیا سخت صدمہ پہنچایا۔ آپ اس خط کے آخر میں لکھتے ہیں: ”مولانا خدا کے لیے غم کیجئے اور دشمنان دین کو ہم پر اور ہمارے پاک مذہب پر بننے کا حق نہ دیجئے“

اس سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت مولانا لطف اللہ صاحب کی نظر میں مولانا احمد رضا خاں دشمنان اسلام کو اسلام پر بننے کا موقع دے رہے تھے اور بے جا تشدد اہل سنت کے دو ٹکڑے کر رہے تھے۔

لے سیرت مولانا محمد علی مونگیری، معتمد سید محمد حسنی، مطبوعہ شاہی پریس کھنڈ (ماخوذ از مراسلات مفت و

۱۹۲۰ء میں تحریک موات زوروں پر تھی۔ ڈاکٹر علامہ اقبال

حضرت مولانا اصغر علی روحی

ان دنوں انجمن حمایت اسلام لاہور کے سیکرٹری تھے انجمن

میں سوال پیدا ہوا کہ گرانٹ وغیرہ کے سلسلہ میں حکومت سے ترک معاہدہ کی جائے یا نہ؟ جمہور مسلمانوں کی رائے عدم تعاون کے حق میں تھی۔ علامہ اقبال خود جمعیت علماء ہند کے فیصلے کے منظر تھے اور ترک موات کے ہم خیال تھے۔

ڈاکٹر اقبال نے ۱۴ نومبر ۱۹۲۰ء کو انجمن حمایت اسلام کی جنرل کونسل کے سامنے یہ رپورٹ پیش کی۔

ہمارے پاس متعدد فتوے موصول ہو چکے ہیں جن میں جمعیت علماء ہند کا ایک فتوہ ہے جس پر اقلیت علماء کرام کے دستخط ہیں علماء فرنگی محل، علماء دہلی، علماء مدرسہ الہیات کانپور کے فتوے بھی موصول ہو چکے ہیں ان کے علاوہ شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسن کا فتوہ بھی پہنچا ہے۔ یہ سب فتوے عدم تعاون کے حق میں ہیں۔ میں نے پیر مہر علی شاہ صاحب (گولڑہ) کو لکھا تھا لیکن ان کی طرف سے اب تک کوئی جواب موصول نہیں ہوا۔ عدم تعاون کے خلاف جو فتوے میرے پاس موصول ہوئے ہیں ان میں ایک فتویٰ تو حاکم علی صاحب پروفیسر اسلامیہ کالج کا ہے۔ دوسرا فتوہ مولانا اصغر علی روحی کا ہے جس میں انہوں نے عدم تعاون کی توثیق کی ہے لیکن سکولوں اور کالجوں کے متعلق لکھا ہے کہ جب تک کوئی اپنا انتظام نہ ہو جائے تو لوگوں کو ان مدارس سے اٹھنا درست نہیں ہے۔

اس رپورٹ کے مطابق مولانا اصغر علی روحی اور پروفیسر حاکم علی کے سوا سب علماء ترک موات کے حق میں تھے۔ مولانا احمد رضا خاں تحریک ترک موات کے خلاف تھے اور نہ چاہتے تھے کہ کسی عمل سے انگریزوں کی حکومت کو کوئی نقصان پہنچے۔

پروفیسر حاکم علی صاحب اسلامیہ کالج نے اپنے فتوے کی تصدیق میں مولوی احمد رضا خاں بریلوی سے ایک فتویٰ حاصل کیا۔ پروفیسر صاحب خود بریلی تشریف لے گئے تھے۔ لاہور واپس آنے پر انہوں نے مولانا اصغر علی روحی سے استعفا کی کہ وہ بھی

مولوی احمد رضا خاں صاحب کے فتوے پر دستخط کریں لیکن چونکہ حضرات دیوبند مولوی اشرف علی تھانوی پر اس فتوے میں سب و شتم کیا گیا تھا اس واسطے مولوی اصغر علی صاحب اس پر دستخط کرنے سے انکار کر دیا۔

ان حالات سے جہاں یہ پتہ چلتا ہے کہ ڈاکٹر علامہ اقبال علمائے دیوبند کی قدر و منزلت کے پوری طرح قائل تھے۔ حضرت مولانا محمود الحسن کو شیخ الہند اور حضرت کے احترامات کے ساتھ ذکر کرتے تھے۔ وہاں یہ بات بھی نمایاں ہوتی ہے کہ وہ علماء جو اس سیاسی ماحول میں بعض مسائل میں مولانا احمد رضا خاں کے ہم خیال تھے وہ بھی مولانا احمد رضا خاں کے اس رویے کو جو موصوف نے علمائے دیوبند کے خلاف اختیار کر رکھا تھا نہایت نفرت کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور مولانا احمد رضا خاں کے فتوے پر دستخط کرنے میں عار محسوس کرتے تھے۔ مولانا اصغر علی روپی نے بھی مولانا احمد رضا خاں کے فتوے پر دستخط کرنے سے انکار کر دیا تھا۔

حضرت مولانا غلام محمد گھوٹوی

ضلع گجرات قصبہ گھوڑ وال کے رہنے والے تھے۔ گھوڑ ضلع ملتان میں محافظ جمال الدین صاحب سے — مدرسہ نعیمیہ لاہور میں مولانا غلام محمد نے پڑھا۔ پھر مولانا احمد حسن کانپوری سے اور پھر مولانا عبدالحق خیر آبادی سے رامپور میں تعلیم حاصل کی۔ جامعہ عباسیہ بہاولپور میں شیخ اجماعہ رہے۔ پیر بہر علی شاہ صاحب کے خاص ارادت مندوں میں سے تھے۔ بہاولپور کے مشہور مقدمہ مزائیت میں محدث العصر حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب اور مناظر اسلام حضرت مولانا مرتضیٰ حسن چاند پوری اور مفتی اعظم حضرت مولانا محمد شفیع کے عدالت میں مشاہدات دینے کے لئے آپ نے ہی دیوبند سے بلایا تھا۔ آپ کا خط لے کر حضرت مولانا محمد صادق صاحب دیوبند گئے تھے۔ حضرت مولانا گھوٹوی نے ان اکابر دیوبند کا

لے اقبال اور انجمنیہ جامعہ اسلام مد

جس حقِ عقیدت سے استقبال کیا۔ اس نے مولانا احمد رضا خاں کے فتوے تکفیر کی دھیماں بکیر کر رکھ دیں۔ مدبر منظر الاسلام بریلی کے سنان جنگل میں اس وقت کوئی ایسا صاحبِ علم نہ تھا۔ جو مزائیت کے خلاف مسئلہ نکاح میں عدالت کو متاثر کر سکے۔ آپ خود ہی حوزہ فرمالین کہ حضرت مولانا گھوٹو میاں نے خان صاحب کے فتوے تکفیر کی کیوں تصدیق نہ کی؟ یہ محض اس لیے کہ فتوے غلط تھا۔

حضرت مولانا عبداللہ ٹونکیؒ

مولانا محمد عبداللہ ٹونکی مسئلہ غلطِ وعید میں علمائے دیوبند کے ہم خیال نہ تھے۔ اس سلسلہ میں آپ کا حضرت شیخ الہندؒ سے ایک مناقشہ بھی ہوا۔ آپ نے بھی علمائے دیوبند کی تکفیر میں خان صاحب کی موافقت نہ کی۔ علماء دیوبند کی عبارات میں اگر کہیں واقعی کفری معنی ہوتے تو مولانا عبداللہ ٹونکی حوزہ اس موقع سے فائدہ اٹھاتے اور ان عبارات کی نشاندہی کرتے۔ اختلاف کا مطلب یہ تو نہیں ہوتا کہ انسان دو سروں کو کافر کہہ کر ہی دم لے۔ مولانا احمد رضا خاں کے حلقہ کے لوگ پھر مولانا محمد عبداللہ ٹونکی پر بھی ٹوٹے۔ ان کے مفتی عبدالقادر لکھتے ہیں:-

حمائد مولوی عبداللہ ٹونکی سراسر باطل و باطل اور غلط و غلط ہیں مفتی صاحب

نے باوصف ادعائی حقیقت اجتہاد سے کام لیا ہے۔

رسالہ ازالۃ الغلالت جو خاص مولانا عبداللہ ٹونکی کے ہی رو میں لکھا گیا ہے۔ اس پر

مولانا مصطفیٰ رضا خاں بریلوی اور مولانا امجد علی اعظمی کے بھی دستخط موجود ہیں۔

غیر جانبدار علماء کا یہ کھر نہ عمل مولانا احمد رضا خاں کے غلط رویے کے خلاف ایک منہ بولتی شہادت

ہے۔ وقت کے مسلم مراکز علمی اور روحانی کلبے لاک طرزِ عمل آپ کے سامنے ہے مولانا احمد رضا خاں کو اپنے قریب کے دور میں کہیں سے کوئی معقول حمایت حاصل نہ ہو سکی تھی۔

لے دیکھئے الطامی اللامی حصہ اول ص ۱۶۱

ان علمی اور خانقاہی مراکز کے علاوہ بیسیوں لیے حضرات تھے جو قوم و ملت کا درد بھی رکھتے تھے اسلامی کاموں میں حصہ بھی لیتے تھے اور علمی اصطلاحات سے بھی ناواقف نہ تھے۔ اردوان کی اپنی زبان تھی اور مولانا احمد رضا خاں کی تکفیر بھی ان کے سامنے تھی مگر انہوں نے مولانا موصوف کی تکفیری ہم میں ان کا ساتھ نہ دیا وہ علماء دیوبند کو برابر مسلمان سمجھتے تھے اور انہوں نے دیوبندی بریلوی تفرقہ کو ہمیشہ ناپسندیدگی کی نظر سے دیکھا۔ علماء دیوبند کی زیر بحث عبارات میں اگر کہیں خدا تعالیٰ اور اس کے رسول پاک کی بے ادبی اور گستاخی ہوتی تو نہ ان سے چھپی ہوتی اور نہ اس پر یہ حضرات کبھی خاموش بیٹھ سکتے تھے

ان حضرات میں مولانا محمد علی جوہر، حکیم اجل خاں، مولانا حبیب الرحمن شیروانی، ڈاکٹر علامہ تقیال مولانا شوکت علی، قاضی عبدالجید (صدر سیرت کمیٹی) چودھری افضل حق، مولانا حسرت موہانی، مولانا ظفر علی خاں اور جناب سید حبیب ایڈیٹر روزنامہ سیاست لاہور کی شخصیتوں کو نظر انداز نہیں کیا جا سکتا۔ یہ حضرات کسی فرقہ وارانہ ذہن کے نہ تھے۔ دین و ملت کی خاطر جرأت اور قربانی ان کی تاریخ تھی ان حضرات کا مولانا احمد رضا خاں کا ساتھ نہ دینا بتاتا ہے کہ علماء دیوبند کی زیر بحث عبارات میں ہرگز ہرگز کوئی کفری معنی نہ تھے طوالت کے خوف سے ان دس حضرات میں سے ہم صرف پانچ کے ذکر پر اکتفا کرتے ہیں۔

۱۔ مولانا محمد علی جوہر آپ شیخ طریقت مولانا عبدالباری سے بیعت تھے۔ مولانا عبدالباری نے مولانا احمد رضا خاں کو لکھ بھیجا :

ہمارے اکابر نے اعیان علماء دیوبند کی تکفیر نہیں کی اس واسطے جو حقوق اہل اسلام کے ہیں ان سے ان کو کبھی محروم نہیں رکھا۔ مولانا محمد علی جوہر مولانا احمد رضا خاں کی تکفیری ہم کا کوئی اثر نہ تھا۔ نہ مولانا محمد علی علماء دیوبند کی کسی عبارت کو کفریہ عبارت سمجھتے تھے۔ کراچی کے مشہور مقدمہ میں حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ آپ کے ساتھ تھے۔ حضرت مولانا مدنی نے عدالت میں جو ایمان افروز بیان

لے ازالۃ الخلالۃ فی ابداء یہ صگر فہام سلیم پریس لاہور

فرما اس پر آپ نے برسرِ عدالت حضرت مولانا مہدی کے پاؤں چوم لیے تھے۔
بریلوی حضرات نے مولانا محمد علی جوہر پر بھی کفر کا فتویٰ لگایا ہے۔

دیوبند کے محدث کبیر حضرت علامہ انور شاہ کشمیری لاہور تشریف لائے
۲۔ ڈاکٹر علامہ اقبال اور ڈاکٹر علامہ اقبال کی کوٹھی پر قیام فرمایا تو بریلوی حلقوں میں بیجان
پیلا ہو گیا۔ انجنر خدام الدین لاہور کے جلسے میں شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی تشریف لائے تو ان
کے سامنے ڈاکٹر اقبال کی نیاز مندی اس بیجان میں اُنہی اصلے کا سلب ہوئی۔ انجنر حمایت اسلام
لاہور سے قادیان میں کا اصرار علماء دیوبند اور ڈاکٹر اقبال کی اپنی مہاس کا شرو تھا۔

بریلوی حضرات اس پر غامض نہ بیٹھ سکے تھے۔ لاہور میں مولانا احمد رضا خان کے غلیظ نمائشے
اور نقیب خاص مولانا فیصل علی الدہی تھے۔ پنجاب میں تحریک تکفیر کا حکم انہی کے سپرد تھا اسی
مناسبت سے وہاں بریلویوں کو الوری کہتے ہیں۔ ڈاکٹر اقبال کو بریلویوں کی مشن تکفیر سے سخت نفرت
تھی۔ ایک مقام پر لکھتے ہیں،

گر فلک در الہ انداز ترا اے کہے طافی تیز خوب مذمت
گوشت در معرہ رجبت آنکہ بر قرص دل باید نوشت
آدمیت در زمین ادبجو آسمان این دامن در اللہ نکشت
کشت اگر آب و خاک در دست ز انکدناکش باغیر آدم سرشت لے

(ترجمہ) اے وہ جو اپنے الہ بے میں فرق جانتا ہے گردش زمانہ اگر مجھے کہی الہ نے جانے
تو تجھے ایک برجستہ معرے میں بات کہتا ہوں جو لوح دل پر لکھنے کے لائق ہے کہ الہ کی زمین میں
انسانیت کی تلاش نہ کرے۔ قدرت نے یہ طائر الہ میں بویا ہی نہیں۔

ڈاکٹر اقبال بہت شخصی مسلمان تھے۔ الہ کے دینی احسانات بہت لطیف تھے۔ دین و وطن
کے خلاف کوئی بات سننے تو فوراً اتر پ اٹھتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی گستاخی اور بے ادبی

پر خاموش بیٹھنا ڈاکٹر صاحب کے لیے ناممکن تھا۔ علماء دیوبند کی زیر بحث عبارات میں کہیں کوئی غلط بات ہوتی تو ڈاکٹر صاحب اس پر خاموش نہ بیٹھ سکتے تھے۔

ایک دفعہ آپ کو ایک غلط اخباری اطلاع ملی کہ حضرت مولانا حسین احمد مدنی نے برسر منہ کہا ہے کہ ملت کی اساس وطن پر رکنی چاہیے۔ اب آپ کے لیے اس غلط بات پر خاموش بیٹھنا ممکن نہ تھا۔ ایک قطعہ لکھ دیا۔

عجم ہنزد نذاذ روز دیں ورنہ ز دیوبند حسین احمد ایں چہ بواجبیت
سرود بر سر منبر کہ ملت از وطن است چہ بے خبر ز مقام محمد عربی است

ڈاکٹر صاحب کو حقیقت حال پر اطلاع ہوئی تو آپ نے معذرت فرمائی اور کہا کہ اب انہیں حضرت مولانا حسین احمد سے کوئی اختلاف نہیں رہا۔

سوال پیدا ہوتا ہے کہ جو اقبال اتنی سی بات پر دیوبند کے خلاف بولنا تھا اب جب تک اطمینان نہ ہو گیا معذرت نہ کی۔ وہ اقبال حضرت مولانا اشرف علی تھانوی کی عبارت خط ایمین پر کیسے خاموش بیٹھ سکتا تھا۔ اس عبارت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی بے لوثی اور گناہی ہوتی تو ڈاکٹر صاحب فوراً اس پر تڑپ اٹھتے۔ جس اقبال نے عقیدہ ختم نبوت کے تحفظ میں انہمی حمایت اسلام لاہور کے دروازے قادیانیوں پر بند کر دیئے تھے۔ وہ دیوبند کی کتاب تحذیر الناس میں ختم نبوت کے خلاف کوئی بات پاتے تو کیا وہ چپ رہ سکتے تھے؟ اس کتاب میں واقعی کوئی بات غلط ہوتی تو مولانا احمد رضا خاں کو تیس دن مختلف مقامات سے اس کی عبارت جملہ کر لیکر عبارت بنسنے کی کیا ضرورت تھی؟ ہم جاننا چاہتے ہیں کہ علماء دیوبند کی زیر بحث عبارات میں جو ”کفریہ“ معنی مولانا احمد رضا خاں کو نظر آئے انہیں ڈاکٹر علامہ اقبال کی باریک نظر کیوں نہ دیکھ سکی

ڈاکٹر اقبال کے ذہن پر علماء دیوبند کی چھاپ تھی۔ جب انہیں یہ غلط اطلاع ملی کہ مولانا حسین احمد نے طعن کی اساس وطن قرار دی ہے تو انہوں نے اسے صرف مولانا حسین احمد یا دیوبند کی غلطی نہیں بتویا بلکہ پورے عجم کی فرد گزاشت بتلایا ہے۔ معلوم ہوتا ہے ان کے ذہن میں دیوبند کی غلطی پورے عجم کی غلطی تھی اور دیوبند پورے عجم میں اسلام کا ترجمان تھا۔ یہ بات اسی ذہن سے نکل سکتی ہے جس پر دیوبند کی عبقریت پوری طرح پیوست ہو۔ جمعیت علماء ہند کی قدر و منزلت بھی اقبال کے دل میں کیا تھی؟ اس کے لیے یہ جاننا کافی ہے کہ تحریک خلافت اور تحریک ترک موالات کے بارے میں ڈاکٹر اقبال مرحوم کو جمعیت ملائے ہند کے فیصلے کا ہی انتقال تھا۔ ڈاکٹر صاحب ایک مقام پر لکھتے ہیں میں مذہب کو تمام چیزوں سے بالاتر سمجھتا ہوں اور علماء کلام کو اپنا — مانتا ہوں۔

اس لیے جمعیت علماء ہند جو فیصلہ کرے گی وہی میری رائے ہے (اقبال کے حضور میں صفحہ ۱۹)

ڈاکٹر اقبال پر فتویٰ کفر | مولانا احمد رضا خاں نے فتویٰ دیا تھا کہ جو شخص علماء دیوبند کے کفر میں شک کرنے یا انہیں کافر کہنے

لے حضرت مولانا حسین احمد مدنی نے ۸ جنوری ۱۹۳۸ء کی شب دہلی میں ایک تقریر کی۔ اخبار الامان بعد وحدت نے اسکی غلط رپورٹنگ کر دی۔ اسی سے اسے انقلاب اور زمیندار نے لے لیا۔ پھر ڈاکٹر اقبال نے اس پر تیشی شعر کہہ ڈالے جو روزنامہ احسان میں شائع ہوئے۔ ڈاکٹر صاحب کو حقیقت حال بتلائی گئی تو آپ نے روزنامہ احسان کے ایڈیٹر کو لکھا:

مولانا اس بات سے صاف انکار کرتے ہیں کہ انہوں نے مسلمان ہند کو جدید نظریہ قومیت اختیار کرنے کا مشورہ دیا ہے۔ لہذا میں اس بات کا اعلان ضروری سمجھتا ہوں کہ مجھ کو مولانا کے اس اعتراض کے بعد کسی قسم کا کوئی حق اعتراض کرنے کا نہیں رہتا..... مولانا کی حیت دینی کے احترام میں ہیں ان کے کسی حقیقت مند سے پیچھے نہیں ہوں۔

(روزنامہ احسان ۲۸ مارچ ۱۹۳۱ء)

سے استرازا کرے وہ بھی کافر ہے۔ ڈاکٹر اقبال کی علماء دیوبند سے عقیدت مندی ہی ان کے لیے وجہ کفر نہ تھی۔ وہ سلطان ابن سعود کی حمایت میں بھی بیان دے بیٹھے تھے۔ یہ ان کے لیے دوسری وجہ کفر ہو گئی۔ اب بریلویوں نے ان کے اشعار میں کفریہ معنوں کی تلاش کی۔ آفتاب کے عنوان سے ڈاکٹر صاحب نے ایک نظم لکھی تھی۔ جو دراصل گاتیری منتر کا ترجمہ تھی اور اس میں تاویل کی بہت گنجائش تھی۔ وہ ان کے ہاتھ لگ گئی۔ پھر کیا تھا بریلوی علماء حرکت میں آ گئے۔ ڈاکٹر اقبال کے مجدد شباب میں مولانا احمد رضا خاں وفات پا گئے تھے۔ اس لیے اب ان کی تکفیر کا سہرا آپ کے غلام کے سر پر تھا۔

سلطان ابن سعود کی طلبہ حجاز کی مہم نے ہندوستان کے مسلمانوں کو دردِ حصول میں تقسیم کر دیا تھا۔ انگریز ان لوگوں کے ساتھ تھے جو سلطان ابن سعود کی مخالفت کریں۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ سعودیوں نے شریف مکہ سے اقتدار چھینا تھا اور وہ انگریزوں کا حلیف تھا۔ اس نے جنگِ یورپ میں ترکوں کے خلاف انگریزوں کا شرمناک ساتھ دیا تھا۔ علامہ اقبال سلطان ابن سعود کی حمایت میں بیان دے کر کھل چکے تھے۔ ترکوں کی حمایت، علماء دیوبند کی عقیدت اور سلطان ابن سعود کی تائید قابلِ معافی جرم نہ تھے۔ ڈاکٹر اقبال نے کہا تھا،

اے آفتاب ہم کو ضیائے شعور دے چشمِ خرد کو اپنی تجلی سے نور دے
ہے مصلِ وجود کا سماں طراز تو یزدانِ سلکناں نشیب و فراز تو

”اسم پروردگار اور یزدان عرفاً خصوصاً ذاتِ جناب
مولانا دیدار علی الوری کا فتویٰ کفر“ باری تعالیٰ ہے اور او تار ہنود کے نزدیک خدا

کے جنم لینے کو کہتے ہیں۔ اندیس صورتِ یزدان اور پروردگار آفتاب کو کہنا صریح کفر ہے۔ علیٰ ہذا کے جنم لینے کا عقیدہ بھی کفر ہے اور توہینِ موسیٰ علیہ السلام بھی کفر اور توہینِ بزرگانِ دینِ فتن۔ لہذا جب تک ان کفریات سے قابلِ اشعار مذکورہ توبہ نہ کرے اس سے طمانعتاً تمام مسلمان ترک کر دیں، ورنہ سخت گنہگار ہوں گے۔
ابو محمد دیدار علی الخطیب فی مسجد وزیر خاں
نہ روزنامہ ذیل ۱۵ اکتوبر ۱۹۲۵ء پروردگار اور یزدان تو بقول ان کے خدا سے مخصوص ہیں لیکن

مولانا حشمت علی لکھنوی کا فتویٰ اکفر | ہم نہیں سمجھتے کہ ڈاکٹر صاحب ایسے عقلمند
رکتے ہوئے کیسے مسلمان ہیں۔ ڈاکٹر صاحب

کے اسلام کی حقیقت ہماری سمجھ میں نہیں آتی۔ اگر ان اعتقادات کے باوجود بھی ڈاکٹر صاحب
محلان میں تو معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے کوئی اور اسلام کھڑا کیا ہے اور وہ اپنے اس گھرے ہوئے
اسلام کی بناء پر مسلمان ہیں بلکہ

ڈاکٹر صاحب کی زبان پر ابلیس بول رہا ہے لہ
جناب عبدالجید سالک لکھتے ہیں :

اس فتوے پر ملک ممبر میں شورش مچ گیا۔ مولوی دیدار علی (خلیفہ مولانا احمد رضا خاں) پر
طرف سے طعن و ملامت کی بوچھاڑ ہوئی۔ مولانا سید سلیمان ندویؒ نے زیندار میں اس جاہلانہ
فتوے کی چھٹا کر دی ...۔ مولوی دیدار علی کی اس حرکت سے علماء کرام کے اجتماعی وقار کو سخت
نقصان پہنچا کیونکہ مسلمانوں کے تمام طبقات عالم عامی۔ قدیم تعلیم یافتہ اور جدید پڑھے ہوئے لوگ
علامہ اقبال کو نہایت مخلص مسلمان عاشق رسول صلی اللہ علیہ وسلم سمجھتے اور عامی دین اسلام تسلیم
کرتے تھے اور کہتے تھے کہ اگر ہمارے علماء کے نزدیک اقبال جیسا مسلمان بھی کافر ہے تو پھر
مسلمان کون ہے لہ

اس وقت ہمیں اس فتویٰ کفر سے بچھٹ نہیں، بریلویوں کا شوق تکفیر ذکر کرنا پیش نظر تھا۔

خداوند کا لفظ ان کے ہاں خدا سے مخصوص نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی خداوند عرب کہہ سکتے ہیں اور اے
خداوند عرب کہہ کر زندا کر سکتے ہیں (مفہومات مولانا احمد رضا خاں حصہ اول ص ۱۲۸) اقبال پر چونکہ فتویٰ کفر دنیا
تھا اس لیے اس کے لیے کسی دلیل کی گنجائش نہیں تھی۔ اس لیے کہ وہ علامہ دیوبند سے کیوں عقیدت رکھتا
ہے اور محدثوں کے حق میں اس نے کیوں بیان دیا ہے۔

۱۰۔ تجانب اہل السنۃ صدقہ مولانا حشمت علی ص ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵

۱. اس وقت ہم یہ کہنا چاہتے ہیں کہ علماء دیوبند کی جن اردو عبارات پر مولانا احمد

رضا خاں اور ان کے خلفاء مولانا دیدار علی اور مولانا حسنت علی کفر کے فتوے دیتے رہے۔ وہ عبارات
آخر علامہ اقبال جیسے مخلص اور دردمند ملت مسلمان کے سامنے بھی تو آئی تھیں۔ ڈاکٹر صاحب مرحوم
کو ان میں وہ ”کفریہ“ معنی کیوں نظر نہ آئے جو مولانا احمد رضا خاں کو نظر آگئے تھے۔ ڈاکٹر اقبال جیسے
غیر جانبدار حضرات نے ان عبارات کے وہی معنی مراد کئے تھے جو ان کے مصنفین کی مراد تھے ان
عبارات کو کیچینگ تھان کر انبیاء کرام و اولیاء عظام کی بے ادبی اور گستاخی پر لانا، مولانا احمد رضا خاں
کے بائیں ہاتھ کا کھیل تھا۔ مولانا ظفر علی خاں مرحوم نے بجا کہا تھا ہے

مشغلہ ان کا ہے تکفیر مسلمانان ہند ہے وہ کافر جس کو ان سے ہو ذرا بھی اختلاف

چودھری افضل حق مرحوم اردو کے نہایت بلند پایہ ادیب

چودھری افضل حق مرحوم

تھے۔ زندگی اور محبوب خدا جیسی کتابیں آپ کے دینی اور
ادبی ذوق کی کھلی شہادت ہیں۔ آپ پہلے گورنمنٹ ہند میں ایک بڑے آفیسر تھے۔ پھر امیر
شریعت مولانا تاج عطاء اللہ شاہ بخاری کی جاذب شخصیت نے آپ کو پبلک زندگی میں کھینچ لیا۔
آپ سب آرام اور عہدے ترک کر کے پبلک پلیٹ فارم پر آ گئے اور پھر ساری زندگی دین و ملت
کی خدمت میں گزاری دی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کو والہانہ عشق تھا ”محبوب خدا“ کی سطر سطر عقیدت

کی آئینہ دار ہے۔ مولانا حامد رضا خاں اپنے دورہ پنجاب میں چودھری صاحب سے بھی ملے اور
انہیں انبیاء و اولیاء کی گستاخی کے نام پر مولانا عطاء اللہ شاہ بخاری سے متغیر کرنے کرنے کی بہت کوشش
کی۔ علماء دیوبند کی عبارات بھی دکھلائیں مگر چودھری صاحب مرحوم نے ان عبارات کے
حاملین کو ان پر اعتراض کرنے والے جاہلین کو بہت قریب سے دیکھا ہوا تھا۔ وہ علماء دیوبند
کے عشق رسولؐ سے ناواقف نہ تھے۔ مولانا عطاء اللہ شاہ بخاری کی دن رات کی رفاقت سے
ان پر عیاں تھا کہ یہ حضرات خدا اور اسکے رسولؐ برحق کے بے ادب اور گستاخ نہیں بلکہ باادب
محبی جانتے تھے کہ اسلام کے لیے قربانی ان حضرات کا تاریخ رہی ہے۔

پچھری صاحب مرحوم کو علماء دیوبند کی زیر بحث عبارات میں وہ "کفریہ" معنی کہیں دکھائی نہ دیئے جو مولانا احمد رضا خاں نے ان میں ڈال رکھے تھے اور تحریف معنوی سے انہیں وہ کفر ثابت کر رہے تھے۔ ایک ایسا شخص جو کسی طرح دیوبند سے وابستہ نہیں۔ اردو عبارات سمجھنے کی بھی صلاحیت رکھتا ہے۔ خود بھی مصنف ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اُسے والہانہ محبت بھی ہے اور علماء دیوبند کی تحریرات اور ان کے علماء کی شبانہ روز زندگی پر بھی اسکی نظر ہے اور سچائی کی خاطر اعلیٰ ملازمت اور زندگی کو قربان کرنے کا جذبہ بھی اس میں کوٹ کوٹ کر بھرا ہوا ہے پھر بھی وہ علماء دیوبند کو ہی اسلام کا صحیح ترجمان اور انہیں ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سچے فدائی سمجھتا ہے تو یہ بات یقینی قرار پاتی ہے کہ علماء دیوبند کی زیر بحث عبارات میں ہر گز کوئی کفری معنی نہ تھے اور محض الزامات کے سہارے ان کے عقائد کا تعین کرنا علم و دیانت اور اخلاق و شرافت سے بہت بعید ہے۔

سید حبیب ایڈیٹر روزنامہ سیاست لاہور | مجلس احرار اسلام اور سید حبیب کے مابین شدید اختلافات تھے سید حبیب موسم و بدعات میں مولانا احمد رضا خاں کے ہم مسلک تھے لیکن معرکہ کفر میں وہ بھی مولانا احمد رضا خاں کے ہمنوا نہ تھے۔ وجہ یہ تھی کہ سید حبیب ہندوستان میں انگریزی عملداری کے حامی نہ تھے اور انہیں یہ بات پسند نہ تھی کہ انگریز حکومت کی خوشنودی کے لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں تفریق ڈالی جائے۔ سید صاحب موصوف بھی علماء دیوبند کی ان زیر بحث عبارات میں وہ معنی نہ دیکھ سکے جو مولانا احمد رضا خاں کو انگریزوں کی عینک سے نظر آ رہے تھے بلکہ آپ نے دم در دواج میں بریلوی ہونے کے باوجود علماء دیوبند کی عظیم اسلامی خدمات کا نہایت واضح الفاظ میں اعتراف کیا ہے،

جہاں تک تحفظ دین، تردید مخالفین اور اصلاح المسلمین کا تعلق ہے، دارالعلوم دیوبند کے مدرسین و مبلغین کا حصہ سارے ہندوستان سے بڑھ چڑھ کر ہے۔ مثال کے طور پر ان غیر محدود

کوششوں کو ملاحظہ کر لیا جائے جو آریہ سماج نے اسلام کے خلاف کیں تو آپ کو روز روشن کی طرح نظر آئے گا کہ ان کی مساعی کے مقابلے میں سب سے زیادہ نمایاں طور پر جو سید نہ سپر ہوا وہ مدرسہ عالیہ دیوبند ہے۔

قاضی عبد المجید قریشی صدر سیرت کمیٹی | عنوان سے ایک ملک گیر تحریک شروع

کی تھی۔ پٹی ضلع لاہور میں اس کا دفتر تھا۔ اس کے تحت ہندوستان کے ہر ہر شہر اور ہر فرقہ میں سیرت اور میلاد کے جلسے ہوتے تھے۔ علماء دیوبند کو قاضی صاحب مرحوم سے بعض امور میں اختلاف تھا۔ اس لیے سیرت کمیٹی کے جلسوں میں زیادہ تر بریلوی علماء ہی شرکت کرتے تھے قاضی صاحب مرحوم علماء دیوبند سے اختلاف کے باوجود مولانا احمد رضا خاں کی تکفیری مہم کے ہمنوا نہ تھے، نہ انہیں علماء دیوبند کی اردو عبارات میں کہیں وہ کفریہ معنی نظر آئے تھے کہ جو ان کے کفر میں شک کرے وہ بھی کافر قرار پائے۔ مولانا احمد رضا خاں ان دنوں فوت ہو چکے تھے اس لیے سیرت کمیٹی کی تکفیر کا سہرا اب ان کے خلیفہ مولانا حشمت علی خاں کے سر پر تمام موقوف کیے ہیں بحکم شریعت مطہرہ مسلمانوں کو سیرت کمیٹی میں شامل ہونا اور اس کا ممبر بننا حرام۔ حرام۔ حرام نہ جو لوگ سیرت کے اقوال کفریہ قطعہ یقینیہ ہر اطلاع یقینیہ حاصل کر لینے کے بعد بھی ان کے قائلین کو کافر مرتد کہنے میں توقف کرتے ہیں یا ان کے کافر ہونے میں شک رکھتے ہیں وہ خود بحکم شریعت مطہرہ کافر مرتد ہیں۔

عود الی المقصود | چلیں۔ ان حضرات نے اگر علماء دیوبند کو مسلمان سمجھا اور ان کی زیر

بحث عبارات کے وہی معنی مراد سمجھے جو خود ان کے توفیق بیان کرتے تھے تو اب اس میں شک نہیں ہونا چاہیے کہ مولانا احمد رضا خاں کی تکفیری مہم کے پیچھے یقیناً کوئی سیاسی ہاتھ تھا۔ ان کے

لے روزنامہ سیاست لاہور ۲۸ جون ۱۹۲۷ء لے راز سیرت کمیٹی صفحہ ۵۵، لے ایضاً صفحہ ۵۶

اس عمل سے امت کا شاید ہی کوئی فرد جو الزام کفر سے بچا ہوا اور یہ صبح ہے کہ ”احمد رضا“ سارے مسلمانوں کی تکفیر ایک غنصر کے دو نام ہیں“ المیزان احمد رضا نمبر ۴۲۲

فتوے کفر کی بریلوی بہار آپ دیکھ چکے یہ حقیقت بھی آپ کے سامنے کھل چکی کہ غیر جانبدار زعمائے قوم جیسے محمد علی جوہر ڈاکٹر اقبال، مولانا ظفر علی خاں اور چودھری افضل حق وغیرہ نے بریلویوں کی مشق تکفیر کو کبھی اچھی نظر سے نہ دیکھا۔ تحریک خلافت اور مسلم لیگ کے کئی رہنما اس دار فانی سے رخصت ہوئے لیکن مولانا احمد خاں کے مدرسہ بریلی میں کبھی کسی کے لیے تعزیت نہیں ہوئی یہ شرف صرف کانگریسی رہنماؤں اور بخدی حکمرانوں کو حاصل ہے کہ بریلوی ایوانوں میں ان کے لیے فاتحہ خوانی کی گئی۔

بریلویوں کی فتوے کفر کی گولہ باری میں
کانگریسی رہنما کے لیے جلسہ تعزیت | ایسا کوئی زخمی آپ نے نہ دیکھا ہو گا۔

جو دنیوی لحاظ سے ذی شوکت اور صاحب مال ہو اور مولانا احمد رضا خاں کی جماعت کو اس سے کوئی دنیوی فائدہ پہنچ سکتا ہو۔ ہم نے تلاش کی۔ ہندوستان کے کسی کانگریسی مسلمان کا ان سے پتہ پوچھیں جو وزیر رہا ہو حضور وہ مسلمان ہے یا نہیں؟ اتنے میں ۱۹۵۴ء کی ایک خبر نظر سے گزری کہ جناب رفیع احمد قدوائی جو ملکی معاملات میں ہندوؤں کے ساتھ اتحاد کے زبردست حامی تھے اور مولانا ابوالکلام آزاد کے نہایت مخلص پیرو تھے۔ انکی وفات پر مولانا احمد رضا خاں کے مدرسہ بریلی میں ان کے لیے جلسہ تعزیت کی رپورٹ یوں پیش کی:

بریلی ۱۹ اکتوبر ۱۹۵۴ء
بریلی کے مدرسہ منظر الاسلام میں تعزیتی جلسہ | محلہ سودا گراں کا ایک جلسہ ہوا

جس میں ایک تعزیتی قرارداد میں کہا گیا کہ یہاں کے اساتذہ و طلباء و اراکین کمیٹی مدرسہ ہندوستان کے ہر تعزیر وزیر خفا ملک و قوم کے مقتدر لیڈر مٹر رفیع الدین قدوائی کے اچانک انتقال پر اپنے دلی تاثرات اور گہرے رنج و الم کا اظہار کرتے ہیں اور غم جانگاہ میں جو ان کی وفات سے ملک و قوم کو پہنچا ہے برابر کے شریک ہیں اور خداوند کریم سے مرحوم کے واسطے دعا لئے مغفرت

اور مرحوم کی اہلیہ محترمہ اور تمام پسماندگان کے ساتھ اظہار ہمدردی کرتے ہوئے دعاگو ہیں کہ خداوند کریم انہیں صبر جمیل عطا فرمائے۔

جناب قدوائی صاحب علی گڑھ کے تعلیم یافتہ تھے سرسید کے حلقے سے تعلق رکھتے تھے مولانا ابوالکلام آزاد اور اکابر جمعیت علماء ہند کو مسلمان سمجھتے تھے۔ مولانا احمد رضا خاں کا فتویٰ تھا کہ جو شخص علماء مندوہ اور دیوبند کے کفر میں شریک کرے وہ بھی کافر ہے۔

مدرسہ منظر الاسلام بریلی کے سب اساتذہ اور طلبہ نے ایک ایسے شخص کے حق میں دعائے مغفرت کی جو ان کے بڑے حضرت کے نزدیک مسلمان نہیں کافر تھا۔ پس اس دعائے مغفرت سے بعقل ان کے یہ سب حضرات بھی اسلام سے باہر چلے آئے اور مولانا احمد رضا کا پورا مدرسہ ہی کفر کی دلدل میں جا چھٹا۔

پاکستان کے مولانا محمد عمر امجدی سے کسی نے اس کا جواب پوچھا۔ آپ نے فرمایا کہ وہ وزیر خوراک تھا۔ معلوم ہوا کہ ان لوگوں کے نزدیک خوراک سب مسائل پر غالب ہے۔ یہ خوراک ہے جس کی وجہ سے حرام کے احکام حلال سے بدل جاتے ہیں۔ مولانا احمد رضا خاں کا فتوے تھا کہ جو شخص علماء دیوبند کو کافر نہ کہے اس کے لیے دعائے مغفرت حرام ہے مگر ہوا کا رخ دیکھئے کہ وزیر خوراک کے لیے یہ دعائے مغفرت حلال ہو گئی۔

شاہ فیصل مرحوم تو وزیر خوراک
شاہ فیصل کے ایصالِ ثواب کیلئے قرآن خوانی | نہ تھے۔ آپ سعودی عرب

کے نجدی حکمران تھے۔ آپ کے لیے دعائے مغفرت کیسے جائز ہو گئی؟ آپ ۱۹۷۵ء میں شہید ہوئے تو انگلستان میں بریلویوں کی مرکزی انجمن تبلیغ الاسلام بریڈ فورڈ نے مرحوم کے لیے ایک تعزیتی جلسہ منعقد کیا۔ روزنامہ جنگ لندن کی یکم اپریل کی اشاعت میں یہ خبر آئی:

بریڈ فورڈ ۳۱ مارچ (نمائندہ جنگ) جامع مسجد تبلیغ الاسلام ساؤتھ فیلڈ اسکور میں خطبہ جمعہ سے پہلے ایک جلسہ میں شاہ فیصل کی شہادت کو عالم اسلام کے لیے ناقابل تلافی نقصان قرار دیا گیا۔۔۔ نماز جمعہ کے بعد مرحوم کے ایصالِ ثواب کے لیے مسجد میں قرآن خوانی کی گئی۔

بعض بریلویوں نے مولانا ارشد القادری سے جہانِ دلوں انجمن تبلیغ الاسلام بریڈ فورڈ کے ملازم تھے، پوچھا کہ حضرت! شاہ فیصل تو وزیر خوراک نہ تھے۔ آپ نے برجستہ فرمایا سبحانی وہ تو شاہ خوراک تھے۔ سعودی عرب سے گرانٹ لینے کے لیے اتنا حیلہ کر لینا جائز ہے۔ ضرورت کے موقع پر وہابیوں کے لیے دعلے مغفرت کرنے میں کچھ حرج نہیں۔ ہم نے عرب ملکوں سے امداد لینے کے لیے درخواستیں دے رکھی ہیں۔

بعض بریلویوں نے اس کی یہ وجہ بتائی کہ شاہ فیصل سنہ ۱۹۷۵ء میں جب پاکستان گئے تو داتا صاحب کی نگری میں جا کر بریلوی ہو گئے تھے اس لیے ان کے لیے دعلے مغفرت میں حرج نہ تھا۔ جب ان کو بتایا گیا کہ مرحوم سعودی عرب آ کر پھر وہابی ہو گئے تھے۔ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے امام وہابی ہی رہے اور وہ وہاں ان اماموں کے پیچھے ہی نمازیں پڑھتے تھے۔ ان کے آخر دم تک دارالافتاء ریاض سے لے کر دارالطہ عالم اسلامی تک ہر شعبہ میں شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی کے پیرو ہی و خیل و کار فرما رہے تو یہ سن کر وہ بریلوی اپنا سامنہ لے کر رہ گئے۔ یہ بات کہ شاہ فیصل پاکستان جا کر بریلوی ہو گئے تھے، ایک شرمناک جھوٹ کے سوا کچھ نہیں۔

ارشد القادری صاحب ۱۹۷۵ء میں ورلڈ اسلامک مشن کے سیکرٹری تھے۔ انہوں نے شاہ فیصل مرحوم کی شہادت سے کچھ عرصہ پہلے ایک بہت اہم بیان دیا تھا جو روزنامہ ٹائم لندن کی ۲۹ اپریل ۱۹۷۵ء کی اشاعت میں اس طرح برسر عام آیا تھا۔

ورلڈ اسلامک مشن کے جنرل سیکرٹری شاہ فیصل مرحوم کی شہادت سے کچھ عرصہ پہلے

لے بریلویوں کے ذہن میں حضرت شیخ علی ہجویری کے روحانی اثرات حضور رحمتہ للعالمین خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے روحانی اثرات سے بھی زیادہ ہیں (معاذ اللہ) کہ شاہ فیصل مدینہ منورہ کی فضا میں توحق پر نہ آ سکے اور داتا صاحب کی نگری میں آتے ہی بریلوی ہو گئے۔ بریلویوں کا اس پر استدلال اس سے بھی زیادہ عجیب ہے وہ کہتے ہیں کہ شاہ فیصل مرحوم نے انجمن حمایت اسلام لاہور کے جلسہ میں یہ آیت پڑھی تھی۔ وسیرى الله عليكم ورسوله۔ پڑھنا تو یہ آیت ۱۹۴ اور اب اللہ اور رسول تمہارے

ایک دعوت میں جہاں چند شرفاد بھی مدعو تھے۔ کہہ رہے تھے کہ شاہ فیصل کو پاکستان اور عالم عرب خواہ مخواہ اہمیت دے رہے ہیں۔ یہ بخدی و بابی ہے جو قادیانیوں سے بھی زیادہ خطرناک ہیں۔ اس کی حکومت کا تختہ الٹ جانا چاہیے یا اسے ختم کر کے کسی دوسرے اچھے عرب کو لانا چاہیے۔

خدا کی قدرت دیکھئے کہ والی حرمین کے خلاف اس دور تک سوچنے والے ارشد و علوی صاحب خود ہی انگلستان سے رخصت کر دیئے گئے اور شاہ گو خود شہید ہو گئے لیکن شاہ فیصل بھی شاہ فیصل کے طریق پر شیخ محمد بن عبدالوہاب بخدی کے ہی پیرو ہیں۔ ہم خوش ہیں کہ جمعیت تبلیغ الاسلام بریڈ فورڈ نے وہابیہ بخد کو مسلمان تسلیم کرتے ہوئے ان کے سرخیل شاہ فیصل کے لیے ایصال ثواب کیا اور اس کے حق میں مغفرت کی دعائیں کیں یہ انہوں نے نیکی کی ہے، برائی نہیں کی لیکن ہم یہ کہنے پر بھی مجبور ہیں کہ مولانا احمد رضا خاں کے اس فتوے کی رد سے جمعیت تبلیغ الاسلام بریڈ فورڈ کے سب ارکان اور مولوی شاہ فیصل کی دعائے مغفرت اور ایصال ثواب سے کافر ہو چکے ہیں۔ مولانا احمد رضا خاں اس شخص کے بارے میں جو وہابیوں کے کفر میں شک کرے لکھتے ہیں :

اس کے لیے دعا مغفرت یا ایصال ثواب حرام بلکہ کفر ہے

ہم اس بات سے خوش نہیں کہ مولانا احمد رضا خاں کا فتویٰ کفران کی انگلستان کی جماعت پر کیے لوٹ رہا ہے۔ یہ اسی طرح ہے جس طرح حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ کی عدم تکفیر سے مولانا احمد رضا کی پیش کردہ وجوہ کفر کے بانس اٹے بریلی کی طرف مڑ گئے تھے۔ ہم یہاں صرف یہ کہہ رہے ہیں کہ ان لوگوں کے کفر کے فتوے بھی ان کے اخلاص پر مبنی نہیں، جہاں اقتدار کی چمک دیکھی، کانگریسی رہنماؤں کے لیے بھی بریلی میں تعزیت کے جلسے ہونے لگے اور وہابی حکمرانوں کے لیے بھی مغفرت کی دعائیں ہونے لگیں مگر افسوس کہ اس باب استثناء کے باوجود

عام وہابیوں، آزادی پسند تحریکوں، علماء دیوبند و ندوہ اور زعمائے قوم پران کی مشق تکفیر
 اسی طرح جاری ہے اور مکہ و مدینہ پر اب تک یہ کافروں کا قبضہ مبتلا رہے ہیں
 اہل کے علماء بہڑتے جانے والے کے کان میں کہتے ہیں کہ وہاں جا کر ان کے ناموں کے پیچھے نماز
 نہ پڑھنا۔ وہابی کافر ہیں اور ان کے پیچھے ہماری نماز نہیں ہوتی۔

مولانا احمد رضا کی اس تحریک تفریق نے مسلمانوں کو اس قدر ایک دوسرے سے دور کر دیا ہے کہ مکہ پہنچ
 کر بھی وہ ایک صف میں کھڑے نہ ہو سکے اور نہ سوچ سکے کہ کب سے بھی تکفیر طے تو اسلام کہاں ہے گا
 — حق یہ ہے کہ بریلویوں کے اس شرابی تکفیر کے پیچھے اخلاق کا فرما نہیں — بریلوگریز
 حکومت کا ایک سیاسی حربہ تھا جسے غاصب سے زیادہ مضبوط کندھ حائل سکامرزا غلام احمد کی
 ایک آنکھ بھینگی تھی وہ نشانے پر نہ بیٹھ سکی —
 مولانا معین الدین اجیری لکھتے ہیں:-

اعلیٰ حضرت کی شان اس سے ارفع ہے کہ وہ صرف انبارِ عصر کی تکفیر پر اقتصار کریں۔
 آپ کی شمشیر تکفیر سے سلف صالحین کی گردنیں بھی محفوظ نہیں رہے
 ہماری سب رسمی اہل سنت مسلمانوں سے درخواست ہے کہ بلاوجہ اپنے آپ کو
 مولانا احمد رضا خان سے منسوب نہ کریں اور ان کا پوری امت کو کافر قرار دینے کا بوجھ
 اپنے سر نہ لیں۔

تفریقِ ملت کا یہ ایہ ہے۔ اس کے سیاسی پس منظر میں سمجھنے کی کوشش کرنی چاہیے۔
 ان کا یہ شوق تکفیر بہانہ زد خاص و عام اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کیلئے خطرناک
 نقطہ آلام ہے۔ ضرورت ہے کہ بریلویوں کے اس شوق تکفیر کا کچھ سیاسی جائزہ بھی لیا جائے۔

شوق تکفیر کا سیاسی جائزہ

تکفیریت کی المناک داستان

اثر خالص

— ڈاکٹر علامہ خالد محمد محمود ایم اے: پی ایچ ڈی —
— ڈاکٹر اسلام اکبر سیٹھی ماسٹرسٹر —

ابلیس ہے بستا تیرے دل میں مُدا بھی
اب تم ہی کو کس کی صِدا دل کی صِدا ہے
تم جس کے بنائے ہوئے رستوں پہ چلے ہو
اس غمِ نہ تکفیر کی اب ہر سو دا ہے

بریلویوں کے شوق تکفیر کا سیاسی جائزہ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى۔

برسرِ اقتدار لوگ پنجہ استبداد کی گرفت مضبوط کرنے کے لئے کیا کچھ نہیں سوچتے اور کیا کچھ نہیں کرتے۔ نزعِ غیر پاک و ہندو انگریز گرفت میں کیسے چلا گیا۔ بریٹش ایجنٹ کام کرتے رہے اور دالیان سیاست ایک دوسرے کے خلاف لڑتے رہے۔ اندرونی جنگاریاں سلگتی رہیں اور خرمن وحدت جلتا رہا۔ اور صوبے اور ریاستیں ایک ایک کر کے بریٹش ہاتھوں میں چلے گئے۔ انگریزوں نے اس آگ کی روشنی میں اپنے مستقبل کو دوزخ تک وسیع دیکھا۔

فکری طرز پر یہاں کی صحت مند قوم صرف مسلمان تھے انہیں اپنے ماضی سے جدا کرنا علماء حق سے جدا کرنا رکھنا ایک قوم نہ رہنے دینا۔ ہندو اثرات سے انہیں شدہ کرنا اور انگریزی تہذیب کا گردیدہ بنانا یہ وہ تاریک راہیں تھیں جن میں قافلانیت کو اقتدار کے سائے میں مختلف پیرایوں سے کھینچا جا رہا تھا۔

مولانا احمد رضا خاں کی تفریقِ ملت اور تفریقِ بین المسلمین کی کرکشنوں کے پیچھے بھی یقیناً بطلانوی ہاتھ تھا۔ افسوس کہ بہت سے نادان دوست مولانا احمد رضا کی ہاں میں ہاں ملا کر تفریق کی آگ میں جل رہے ہیں۔ حالات کا رخ اس طرف کیسے ہو گیا؟ اسے جاننے کے لئے پچھلے ایک سو سال کی تاریخ سامنے ہونی چاہیئے۔

تحریک تکفیر کا سیاسی جائزہ

ایک صدی پہلے کا پس منظر | آج سے تقریباً سو سال پہلے ترک مسلمانوں کی سب سے بڑی سیاسی طاقت تھی۔ خلافت عثمانیہ سب اسلامی ملکوں کو سہارا دیئے ہوئے تھی۔ انگریز پہلے ہی ترکوں اور دوسرے مسلمانوں کے باہمی اتحاد کے خلاف تھے۔ جنگ عظیم میں ترکوں اور جرمنوں کے مابین سیاسی مخالفت مزید مخالفت کا باعث ہو گئی۔ انگریز جرمنوں کے خلاف تھے۔ وہ چاہتے تھے کہ یورپ کی سیاسی قیادت ان کے ہاتھ میں رہے اور مسلمانوں کی قیادت ترکوں کے ہاتھ میں نہ رہے۔ جرمن اور فرانسیسی انگریزوں کے زیر سایہ رہیں اور ترک عالم اسلام کے قائد نہ رہیں۔ جرمنوں اور ترکوں کو عالمی سیاست میں پیچھے کرنے کا پروگرام بن گیا۔

اس مہم کو سر کرنے کے لئے عربوں اور ترکوں میں اختلافات پیدا کرانے ضروری تھے۔ آل سعود اور ترکوں میں پہلے سے جھڑپیں چلی آرہی تھیں اور وہ ایک دوسرے کے خلاف تھے۔ اب حجاز کے عربوں کو بھی ترکوں کے خلاف صف آرا کرنا ضروری ہو گیا۔ ترک مرکز اسلام سے بے دخل ہو جائیں تو مسلم قیادت عالمی سطح پر ان کے ہاتھ سے نکل جاتی تھی۔

خلافت عثمانیہ کا زوال | غلیہ عبدالحمید ۱۹۰۹ء میں معزول کیے گئے۔ یہ ترکی کے سیاسی اضمحلال کا آغاز تھا۔ اس کے بعد بلغاریہ ہاتھ سے گیا۔ سربیا نے کئی ترکی علاقے ہمالیہ۔ ۱۹۱۰ء میں اٹلی نے طرابلس میں جنگ چھیڑ دی۔ اس میں بھی بہت سے علاقے ترکوں کے ہاتھ سے نکل گئے۔ ۱۹۱۲ء میں جنگ عظیم شروع ہو گئی۔ انگریزوں نے ۱۹۱۴ء میں عرب ممالک میں بغاوتیں کرا دیں۔ شام، حجاز، فلسطین اور عراق سب ایک ایک کر کے علیحدہ ہو گئے اور وہ عظیم سلطنت جو کبھی بلغاریہ سے بحیرہ عرب اور طرابلس تک پھیلی ہوئی تھی۔ انگریزی سیاست کے تحت

انتشار کا شمار ہو گئی۔ ہندوستان میں مسلمان بہت پریشان تھے۔ وہ سلطنت عثمانیہ کو اسلامی تحریک کی آخری نشانی سمجھتے تھے اور چاہتے تھے کہ کسی طرح مسلمان سلطنت عثمانیہ کے گرد پھر جمع ہو جائیں۔ ہندوستان میں تحریک خلافت چلی۔ اس تحریک کا مقصد ایک طرف انگریزوں کو کمزور کرنا اور دوسری طرف خلیفہ عبدالمجید خاں کو مسلمانوں کی عالمی حمایت دلانا اور مسلمانوں کو باہمی تفرقے سے بچانا تھا۔

گولڑہ کے مولانا فیض احمد صاحب لکھتے ہیں :

عوام اور سیاسی لیڈروں کے علاوہ فرنگی محل۔ ندوہ۔ دیوبند۔ تونسہ شریف اور سیال شریف وغیرہ کے دینی اور روحانی مراکز کے علماء اور مشائخ بھی خلافت اسلامیہ کے تحفظ پر کمر بستہ ہو گئے۔ حضرت قبلہ عالم قدس سرہ (پیر مہر علی شاہ صاحب) کے بعض اصحاب مثلاً حضرت مولانا غلام محمد شیخ الجامعہ بیہاولپور مولانا برکت علی پروفیسر اسلامیہ کالج پشاور حکیم شمس الدین وزیر آبادی اور سید عطاء اللہ شاہ بخاری امرتسری وغیرہ نے بھی اس تحریک میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔

مولانا احمد رضا خاں نے فتویٰ دیا کہ ترک شرعاً خلافت کے اہل نہیں۔ خلافت عربوں کا حق ہے۔ اس ایک آواز کے سوا کوئی آواز انگریزوں کے حق میں نہ تھی۔ مولانا احمد رضا خاں نے دوام الہدیش لکھی اور ثابت کیا کہ خلافت ترکوں کا حق نہیں صرف قریش کا حق ہے آپ نے اسلام اسلام لکھ کر ثابت کیا کہ ہندوستان انگریزی عملداری میں دارالسلام ہے اور حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کا فتویٰ کہ ہندوستان دارالحرب ہے غلط تھا۔ مولانا احمد رضا کے اس فتوے سے انگریزوں کی پوزیشن کافی مضبوط ہو جاتی تھی۔

ترک ناکام ہوئے تو ملک عبدالعزیز بن سعود نے شریف مکہ کو بھی نہ چلنے دیا ملک عبدالعزیز کے اس عمل سے انگریزوں کا پروگرام کہ کسی طرح حجاز بھی ان کے زیر نگیں ہو جائے عمل میں نہ

آسکا کل سعود نے آگے بڑھ کر وہ زنجیریں کاٹ دیں جو انگریز حجاز کے گرد باندھنا چاہتے تھے۔ اب انگریزوں کے ہاتھ میں یہی تھا کہ آل سعود کو ہندوستان اور مسلم ممالک میں مذہبی بنیادوں پر بدنام کیا جائے۔ مولانا ظفر علی نے آستانہ بریلی کے ان فتوؤں کا راز یوں کھل دیا کہ کاٹ دی کیوں نجد کے خنجر نے زنجیر حجاز۔ یہ وہ سنگین جرم ہے جو ہونہیں سکتا معاف انگریزی سیاست کا اس وقت تقاضا تھا کہ ترکوں کی مخالفت کے ساتھ ساتھ آل سعود کے خلاف بھی ہم چلے اور پورے زور سے چلے اور پھر ترکوں اور سعودیوں میں بھی مخالفت کے فاصلے اور بڑھائے جائیں۔

شریف مکہ بغادت سے پہلے ترکوں کی طرف
آل سعود اور شریف مکہ کی مخالفت | سے مکہ کے شریف تھے۔ آل سعود حجاز کی طرف رخ کرتے تو شریف کی طرف سے مزاحمت ہوتی تھی۔ شریف نے سعودیوں کے مقابلہ کے لیے محمد علی پاشا جلیلو مصر سے بھی مدد لی تھی اور سعودیوں کو بہت تنگ کیا تھا۔ جج مک کی پابنیاں ان پر عائد کر رکھی تھیں۔ بظاہر اس سختی کے موجب ترک تھے لیکن حقیقت میں یہ نقشہ عمل شریف کا ہوتا تھا اور شریف کے پس پشت ترک نہیں برطانوی استعمار کی سازش تھی انگریز شریف کو بیک وقت سعودیوں اور ترکوں سے لڑانا چاہتے تھے۔

آل سعود کے خلاف زبردست پراپیگنڈا کیا گیا کہ وہ عقیدۂ اہل سنت نہیں خوارج ہیں ادنیٰ لگا ہوں پر مسلمانوں کا خون بہانا جائز سمجھتے ہیں۔ آل سعود پہلے بھی کچھ عرصہ حجاز پر قابض رہ چکے تھے۔ اس دور کے بعض وقائع اس انداز میں ترتیب دیئے گئے کہ آل سعود کو واقعی خوارج ثابت کیا جاسکے۔ انگریزوں کی شاطرانہ سیاست مسلمانوں کو تقسیم کرنے پر تھی جو فی تھی۔ حضرت علامہ ابن عابدین شامی بلند پایہ فقیہ اور محدث تھے لیکن مؤرخ اور سیاست دان نہ تھے۔ ان کی اطلاعات زیادہ تر محمد علی پاشا کے حلقہ اثر سے آتی تھیں۔ آپ نے بھی ان اطلاعات کی بناء پر سعودیوں کو خوارج کے ہم مسلک سمجھ لیا اور وقت کے

سیاسی پراپیگنڈے کے مدوجزر کا پوری طرح جائزہ نہ لے سکے۔ ردالمحتالہ باب البغاة میں شیخ محمد بن عبدالوہاب کی طرف جو عقیدے منسوب کیے گئے ہیں۔ شیخ محمد بن عبدالوہاب اور ان کے صاحبزادے کی کتابوں میں ان کا کوئی پتہ نہیں ملتا۔ معلوم ہوتا ہے ان کے خلاف پراپیگنڈا بہت سخت تھا۔ یہاں تک کہ علامہ شامی جیسے بزرگوں نے بھی ان خبروں پر اعتماد کر لیا اور پھر اسی لائن پر اور بہت سے علماء چلے گئے۔ اور جب تک حقیقت حال نہ کھلی انہوں نے اپنا موقف نہ بدلا۔

اس پس منظر سے یہ بات باسانی سمجھ آ جاتی ہے کہ شریف سے بغاوت کرانے کے بعد انگریز اس کی حمایت میں سودیوں اور ترکوں دونوں کے خلاف تھے۔ وہ ترکوں کی مخالفت سے مسلمانوں کی سیاسی شوکت کو تاراج کرنا چاہتے تھے اور آل سعود کی مخالفت سے مسلمانوں میں شرک و بدعت اور غلیظ نظریات کی آبیاری چاہتے تھے۔ مسلمان روح اسلام سے بیگانہ رہیں تو مجموعی طور اس سے تفریق بین المسلمین کا مقصد پورا ہوتا تھا۔ انگریز اس سلسلہ میں حجاز اور ہندوستان دونوں محاذوں پر کام کرنا چاہتے تھے۔

سیاست کے اس موڑ پر ہندوستان میں مولانا فضل رسول **مولانا فضل رسول بدایونی** | بدایونی (۱۸۷۲ء تا ۱۹۳۱ء) ابھرتے ہیں۔ آپ پہلے بزرگ ہیں جنہوں نے شاہ ولی اللہ حضرت مولانا اسماعیل شہید اور حضرت مولانا شاہ محمد اسحاق محدث دہلوی کی مخالفت میں قلم اٹھایا۔ مولانا اسماعیل (دہلوی) اور شیخ محمد بن عبدالوہاب (نجدی) کے درمیان فرضی رابطے بتلائے اور اس نسبت سے ان پر وہابی کا نام اور الزام قائم کیا۔ ہندوستان میں یہ لفظ وہابی کا یہ پہلا تعارف تھا۔ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی جو برطانوی ہند کو دارالحرب قرار دے چکے تھے۔ ان کے خاندان، غلفاء اور جانشینوں پر یہ لفظ پھر بڑی صفائی سے اتار لیا گیا۔

مولانا فضل رسول کے خاندان کے ایک مرید محمد یعقوب القادری نے اکل التابیرخ کے دوسرے حصے میں مولانا کے سوانح حیات لکھتے ہیں۔ آپ لکھتے ہیں، مولانا معاش کی فکر میں سرگرداں تھے کہ انگریزوں نے قدردانی کا ہاتھ بڑھایا۔ موصوف لکھتے ہیں، اس بڑھتی ہوئی ہمت اور چڑھتے ہوئے ولولہ نے یہ خیال پیدا کیا کہ کسی جگہ کوئی ایسا تعلق اختیار کیا جائے جو معاش کی جانب سے فارغ البالی ہو۔ آخر اس جستجو پر بارادہ ریاست گوالیار گھر سے قصد سفر کیا۔

”کسی جگہ کوئی ایسا تعلق“ کے الفاظ بہت معنی خیز ہیں۔ وائی گوالیار پر انگریزوں کی خاص عنایات تھیں۔ اس کے ذریعہ یہ تعلق بہت حوصلہ ہو سکتا تھا۔ انگریزوں کی قدردانی بلامقصد نہ ہو سکتی تھی۔ قادری صاحب پھر لکھتے ہیں :

آپ کی خداداد قابلیت نے وطن کی چادر دیواری سے نکل کر شہرت و ناموری کے علمی سبزہ زاروں کی گلگشت شروع کی حکام وقت (انگریزوں) اور والیان ریاست (نواب اور راجے جو انگریزوں کے پولیٹیکل ایجنٹ ہوتے تھے) نے قدادانی اور مرتبہ شناسی کے لیے درست طلب بڑھانا شروع کر دیئے اور آپ کی خدمات کو سرکاری کاموں کی انجام دہی کے لیے مانگا چاہا۔ آپ نے کچھ دنوں محکمہ افتاء جو اس وقت گورنمنٹ میں قائم تھا اور بطور مفتی کے علما کو عہدے دیئے جاتے تھے کو اپنے ”مسک انصاف جو“ کی دوشنی میں فروغ بخشا۔

وہ مسک انصاف جو کیا تھا جس کے لیے مولانا فضل رسول بدایونی کو تنخواہ ملتی تھی؟

لے اکل التابیرخ جلد ۲ صفحہ ۳، لے آپ کی مولانا اسماعیل شہید اور حضرت شاہ محمد اسلمی کی عبارتوں پر گرفت کرنے کی قابلیت مراد ہے۔ لے سرکاری خدمات یہی تھیں کہ ہندوستان کو دارالسلام ثابت کیا جائے اور جو علماء انگریزوں کے خلاف کام کر رہے تھے ان پر فتوے لگائے جائیں لے یہ فتوے انگریزوں کی سرپرستی میں دیئے جاتے تھے لے اکل التابیرخ جلد ۲ صفحہ

وہ مسلک مسلمانوں میں بدعات کا فروغ اور ہندوستان کے قافلہ آزادی کی حوصلہ شکنی تھی۔
 محدثین دہلی کے خلاف پراپیگنڈا کرنا اور مولانا اسماعیل شہید کے خلاف زہر اگلنا تھا۔ مولانا افضل
 رسول کے ذمہ یہ خدمت بھی تھی کہ جس طرح ہو سکے ان محدثین دہلی کا تعلق نجد کے سعودیوں سے
 جوٹا جائے تاکہ وہ طاقتیں جو عرب میں آل سعود کے خلاف ہیں۔ ہندوستان میں شاہ اسماعیل
 شہید، شاہ محمد اسحق اور ان کے ہمنواؤں کے خلاف کام کر سکیں۔ اس طرح سرکار انگلشیہ کو
 مشرق وسطیٰ اور مشرق بعید ہر دو جگہ میں حلیف میسر آسکیں گے۔

مولانا افضل رسول نے ان خدمات میں جو کتنا ہیں لکھیں ان کے نام بتلا رہے ہیں۔
 کہ آپ مسلمانوں میں کس قسم کی فضا پیدا کرنی چاہتے تھے۔ یہ نام بتلاتے ہیں کہ آپ نے
 ان اختلافات کو واقعی مآذِ جنگ بنا دیا تھا۔

(۱) سیف الجبار علی اعداء الابرار (۲) بوارقِ محمدیہ (۳) تصحیح المسائل

یعقوب حسین صاحب قادری آپ کی سرکاری خدمات کی یہ تنخواہ بیان کرتے ہیں۔

”نواب محی الدولہ صاحب نے کوشش کر کے سترہ روپے یومیہ مقرر کرادیئے۔ اس وقت

سے یہ روپیہ اب تک گیارہ روپے روزانہ کے حساب سے ریاست فرخ نہاد سے برابر جاری
 ہے جس کی تعداد سرکاری سکے سے دو سو ساٹھ روپے ماہوار کے قریب ہوئی۔“

گیارہ روپے یومیہ کی اس خدمت سے عوامی رابطہ کی مجلس بھی قائم کی جاتی ہیں انہیں
 گیارہویں شریف کی مجلسیں کہا جاتا تھا۔ حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے خاندان کے لوگ اس انگریزی
 سیاست کی مخالفت کرتے تو انہیں نجد کے آل سعود سے جوڑ دیا جاتا اور پھر نہایت عمدگی سے
 انہیں دہلی کا نام دے دیا جاتا۔ یہ ہندوستان میں اس نام کی ابتداء تھی۔

مولانا احمد رضا کے ہاں بھی گیارہویں کا تعلق گیارہ روپوں سے تھا گیارہ ماہ سے نہیں کچھ چھوٹی صاحبہ بیٹے
 بچے کا افتتاح پر لگانے سے پہلے خود گیارہ روپے کی شرعی منگانی اپنے پلنگ پر بچے بٹھا کر

لے یہ کتاب حضرت شاہ محمد اسحاق محدث دہلوی کی کتاب مائتہ مسائل کے جواب میں ہے۔ مائتہ حرم علیہ السلام

محمد شین دہلی کا سعودیوں سے جوڑ بٹھانے کے لیے ان لوگوں نے یہ بات گھڑ رکھی تھی کہ مولانا اسماعیل شہید کی کتاب تقویت الایمان شیخ محمد بن عبدالوہاب نجدی کی کتاب التوحید کا اردو ترجمہ ہے اور اب تک یہ لوگ عوام کو یہی بات بتلا رہے ہیں۔ مولوی امجد علی لکھتے ہیں:

کتاب التوحید کا ترجمہ ہندوستان میں اسماعیل دہلوی نے کیا جس کا نام تقویت الایمان رکھا اور ہندوستان میں اسی کتاب نے وہابیت پھیلائی وہابیوں کا بڑا عقیدہ یہ ہے کہ جو ان کے مذہب پر نہ ہودہ کا فرشرک ہے

ہندوستان میں جو خدمات مولانا فضل رسول بدایونی حجاز میں مولانا احمد زینی دحلان کے سپرد تھیں۔ حجاز میں یہ خدمات مولانا احمد زینی

دحلان توفی (۱۳۰۴ھ) بجلا رہے تھے۔ آپ سعودیوں کے بہت خلاف تھے اور اجماعی تک حجاز آل سعود کے زیر نگین نہ تھا۔ زینی دحلان نے "خلاصہ الکلام فی امراء البلد الحرام" میں اپنے مہربان امراء کی حمایت میں اور سعودیوں کی مخالفت میں بہت کچھ لکھا ہے۔ علامہ

لے یہ صحیح نہیں کہ تقویت الایمان کتاب التوحید کا ترجمہ ہے۔ تقویت الایمان میں قرآن کریم کی کچھ آیات اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کچھ احادیث ایک خاص ترتیب اور مناسبت سے باب وار جمع کی گئی ہیں۔ اس مجموعہ احادیث کا نام پہلے "رد الاشرار فی علم الحدیث" تھا۔ میرٹھ کے ایک قدیم کتب خانے میں اس کا ایک قلمی نسخہ حضرت شہیدؒ کی زندگی کا لکھا ہوا ملا ہے۔ یہ ۱۲۴۳ھ کا تحریر کردہ ہے۔ اس کے سرورق پر یہ الفاظ لکھے ہیں:

"رد الاشرار فی علم الحدیث" تالیف مولوی اسماعیل بلار زادہ حضرت شاہ عبدالعزیز مرحوم دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کتاب کے آخر میں حضرت مولانا اسماعیلؒ کا یہ شعر بھی لکھا ہے۔

ہے گوید ایں بندہ ضعیف و ذلیل نام ادہست عاجز اسماعیل

حضرت شاہ صاحبؒ نے اس کتاب کے پہلے باب کو اس کے اردو ترجمہ اور تشریح کے بعد تقویت الایمان کے نام سے موسوم کیا تھا۔ پھر اس میں بعض ترمیمات اور اصلاحات بھی کی تھیں۔ کتاب کی عام اشاعت اس کے پہلے ایڈیشن سے ہی ہوئی ہے۔ لے بہار شریعت حقہ اول صفحہ ۹۳۔

رشید رضا مصری لکھتے ہیں کہ احمد زینی اپنے اولیاء نعمت کے اشاروں پر ان لوگوں کے خلاف بہت غلط باتیں مشہور کرتے تھے۔ جو ان کی مصلحتوں کے خلاف چلتے تھے۔

علامہ رشید رضا حجاز یا ہندوستان کے رہنے والے نہ تھے۔ آپ مصری تھے لہذا یہ بیان ایک غیر جانبدار نہ شہادت ہے زینی دحلان واقعی انگریزی مفادات کے مطابق چلتے تھے۔ براہ راست ان کا ہندوستان سے تعلق نہ تھا۔ ان کا ہندوستان کو دارالاسلام قرار دینا پتہ دیتا ہے کہ وہ حجاز میں بھی ہندوستان کے انگریزی مفادات کے طرفدار تھے ڈبلیو ہٹلر اپنی کتاب ”ہمارے ہندوستانی مسلمان“ میں زینی دحلان کے اس فتوے کو نقل کرتا ہے سوال، کیا ملک ہندوستان جس کے حاکم عیسائی ہیں۔ جو اسلام کے تمام احکامات میں مداخلت نہیں کرتے مثلاً روزہ، نماز، عیدین کی نماز وغیرہ وغیرہ مگر اسلام کے بعض احکام کے چھوڑ دینے کو جائز سمجھتے ہیں۔ مثلاً وہ اس شخص کو جو مرتد ہو گیا ہو اور عیسائی بن گیا ہو اپنے مسلمان آباؤ اجداد کی جائیداد کا وارث قرار دیتے ہیں۔ دارالاسلام ہے یا نہیں؟ جواب، سب تعریف اللہ کے لیے ہے جو واحد ہے اور خدا ہمارے رسول اور اسکی آل اور اس کے اصحاب اور اس پر ایمان لانے والوں پر رحمت فرمائے۔ اے اللہ میں تجھ سے نیکی کا راستہ چاہتا ہوں۔ ہاں بے شک کہ اس میں اسلام کی بعض خصوصیات جاری ہیں وہ دارالاسلام ہے لے

(دو خط) احمد زینی دحلان مکہ معظمہ شافعی مذہب کا مفتی

انگریزوں کی انتہائی کوشش تھی کہ ہندوستان کو دارالاسلام ٹھہرانے کی کوشش حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی

کے اس فتوے کے خلاف کہ ہندوستان دارالحرب ہے کچھ علماء کھڑے کیے جائیں جو انگریزی عملداری کے ہندوستان کو دارالاسلام قرار دیں۔ حجاز میں یہ خدمت مولانا زینی دحلان سے

لے ہمارے ہندوستانی مسلمان ص ۳۱۲

لی گئی لیکن حجاز ہندوستان سے بہت فاصلے پر تھا۔ وہاں زینبی دھلان کے فترے کا زیادہ اثر نہ ہو سکتا تھا۔ ضرورت تھی کہ خود ہندوستان کے کچھ علماء یہ خدمت سرانجام دیں۔ ہندوستان میں یہ خدمت مولانا احمد رضا خاں نے سرانجام دی آپ نے اعلام الاعلام بانی ہندوستان دارالاسلام لکھ کر حریت پسند مسلمانوں کے جذبات کو ٹھنڈا کرنے کی بہت کوشش کی۔ آپ کا حلقہ عقیدت ہر ہر تحریک آزادی میں انگریزوں کے ساتھ رہا۔ تاہم انگریزی سیاست کا تقاضا تھا کہ مولانا احمد رضا حجاز آکر مولانا احمد زینبی سے ملاقات کریں احمد زینبی آل سعود کے خلاف اور احمد رضا علماء دیوبند کے خلاف محاذ کھولیں۔ احمد نام کے یہ دونوں شخص حجاز میں طے بہت دیر تک یہ ملاقات ہوتی رہی۔ یہ ملاقات نہایت خطرناک تھی۔ جو آخر ہو کر رہی اور اس نے وہ گل کھلائے جن کے زخم آج تک مندمل نہیں ہو سکے۔ یہی پروگرام بنا کہ مولانا احمد رضا علماء دیوبند کے خلاف ایک تکفیری دستاویز تیار کریں اور مولانا احمد زینبی کے اثر سے بعض علماء حرمین سے اس کی تائید لی جائے اور پھر ہندوستان میں حسام الحرمین کے نام سے یہ تلوار چلا دی جائے۔ ہندوستان میں مولانا احمد رضا ان خطرات میں مولانا فضل رسول کے جانشین تھے۔

مولانا فضل رسول کے بعد مولانا احمد رضا خاں اس محاذ پر آئے جو برٹش انڈیا میں انگریزوں نے محدثین دہلی اور ان کے جانشین علماء دیوبند کے خلاف قائم کیا تھا۔ مولانا احمد رضا خاں ان اختلافات میں اوپر سے پھینکے گئے تھے۔ آپ نے اپنی قابلیت سے ان اختلافات کو لڑنے کا میدان بنا دیا۔ پھر وہی الفاظ آپ کی زبان پر تھے جو قتل و قتال کے نکتے کھینچتے تھے۔ ایک مقام پر خود لکھتے ہیں۔

وہ رضا کے نیرے کی مار ہے کہ عدو کے سینے میں نہا ہے کہ چارہ دل کا وار ہے کہ یہ واژہ سے پار ہے

لہ حقائق بخشش ضم

مولانا فضل رسول اور مولانا احمد رضا میں قدر مشترک دونوں کا ماہر و کا آستانہ بیعت تھا۔ دونوں کو بزرگی اسی گدی سے ملی تھی۔ مسلمانوں کے دینی حلقوں میں مارہرو۔ بدایوں اور بریلی انگریزوں کی حمایت کے عین اسلامی مرکز سمجھے جلتے تھے اور ان عینوں جگہوں پر آزادی ہند کی تحریکات کے خلاف خدمات سرانجام دی جاتی تھیں۔ حکام وقت ان مراکز کا بہت خیال رکھتے اور انہیں بڑی مراعات حاصل ہوتی تھیں۔ مولانا اسماعیل شہید اور علماء دیوبند کینکاف تینوں جگہوں سے ایک ہی آواز اٹھتی رہی اور جو علماء جہاد کا نام لیتے یا ہندوستان کو دارالحرب کہتے یا کسی تحریک آزادی میں پیش پیش ہوتے۔ ان پر ہر ایک قسم کے الزامات کی گولہ باری ہوتی، لیکن احمد رضا خاں ان خدمات میں اس طرح بیعت لے گئے کہ آپ نے الزامات کے ساتھ ساتھ کفر کے گولے بھی پھینکے اور اس بے دریغ انداز میں پھینکے کہ اب جو شخص علمائے دیوبند کے کفر میں شک بھی کرے اسے بھی کافر ٹھہرا پھر ان سے تکفیر کی ایسی مہم چلی کہ ڈاکٹر اقبال اور قائد اعظم محمد علی جناح بھی بریلویوں کے نشانہ تکفیر سے گھائل ہو گئے۔ گھائل تبریٰ نظر کا بہ نوع دگر ہر ایک زخمی کچھ ایک بندہ درگاہ ہی نہیں

مولانا فضل رسول بدایونی کو دوسو ساٹھ روپے ماہانہ بدایوں اور بریلی میں زور آزمائی | وظیفہ ملتا تھا جو ان کے بعد ان کے بیٹے مولانا عبدالقادر بدایونی اور ان کے بعد ان کے بیٹے مولانا عبدالمتقہ بدایونی لیتے رہے لیکن اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ عملی طور پر جس نے مولانا فضل رسول کی جانشینی کی وہ مولانا احمد رضا خاں تھے اور وہی کوشاں رہے کہ اہل السنۃ والجماعۃ کے مستقل طور پر دو مکتب بن جائیں اور مسلمان ایسے ٹہیں کہ پھر کبھی آپس میں ایک نہ ہو سکیں۔ آپ نے زندگی کے پچاس سال اسی جدوجہد میں صرف کیے۔ آپ کے معتقد سوانح نگار احمد قاری پہلی بھیتی لکھتے ہیں:

مولانا احمد رضا خاں صاحب پچاس سال مسلسل اس جدوجہد میں منہمک رہے یہاں تک کہ دو مستقل کتب فکر قائم ہو گئے۔ بریلوی اور دیوبندی۔

لے سوانح اعلیٰ حضرت ص ۵۷

یہ صحیح ہے کہ مولانا احمد رضا خاں کے ہاں الیکشن میں ہمیشہ ان امراء کی حمایت ہوتی تھی جو تاج بھٹانیہ کی حمایت میں پیش پیش رہتے تھے۔ اور اسی لیے بریلی کے انگریزی محکام مولانا احمد رضا کے لیے مناسب فضا بھی ہموار کرتے تھے۔ اس لحاظ سے مولانا فضل رسول بدایونی کا گیارہ روپے یومیہ وظیفہ بھی مولانا احمد رضا کا ہی حق بنتا تھا۔ علماء دیوبند اور دیگر حریت پسندوں کے مقابلہ میں محاذ کی قیادت آپ ہی کر رہے تھے۔ مولانا بدایونی کے بیٹے اور پوتے کو اسی لائن پر تھے لیکن قیادت ان کے ہاتھ میں نہ تھی۔ ایک لحاظ سے دیکھا جائے تو یہ مولانا احمد رضا سے بے انصافی تھی۔ اس اندرونی صورتحال میں یہ ہوا کہ بدایوں اور بریلی ایک مسئلے کی آڑ میں ایک دوسرے کے خلاف پوری طاقت سے نبرد آزما ہو گئے۔

اذانِ جمعہ کے مسئلہ پر اختلاف مولانا احمد رضا نے یہ موقف اختیار کیا کہ جمعہ کی اذان ثانی مسجد سے باہر ہونی چاہیے۔ علماء بدایوں اسی موقف پر تھے جو پہلے سے عام چلا آ رہا تھا کہ جمعہ کی اذان ثانی امام کے منبر پر آنے کے بعد منبر کے سامنے ہو۔ اس اختلاف میں مولانا احمد رضا نے علماء بدایوں کے خلاف خوب غصہ نکالا۔ ان کے خلاف بدزبانی بھی کی۔ مولانا عبد الماجد بدایونی کو متلذذ و غیرہ خطابات سے نوازتے رہے اور حالات یہاں تک پہنچے کہ مفتی سخاوت حسین بدایونی نے مولانا احمد رضا کے خلاف مقدمہ دائر کر دیا۔

مارہرہ کے گدی نشین اس کشمکش میں مولانا احمد رضا خاں کے ساتھ تھے۔ مارہرہ کے میاں ہمدی حسین، نواب حامد علی خاں والنئی رامپور سے اچھے تعلقات رکھتے تھے۔ انگریز و ناداری نے ان کو ایک سلسلہ میں پرو رکھا تھا۔ نواب صاحب نہ چاہتے تھے کہ مولانا احمد رضا کو سزا ہو جائے۔ میاں ہمدی حسین نے نواب صاحب کے ذریعے مقدمہ خارج کر لیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مولانا عبد الماجد بدایونی نے تحریک خلافت کی حمایت کا اعلان کر دیا جس کی مولانا احمد رضا خاں مخالفت کر رہے تھے۔

انگریزی حکومت کی طرف سے مولانا احمد رضا کی حمایت | بریلی میں حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کے

مہمانی جناب اکبر علی مقیم تھے۔ مولانا اشرف علیؒ کا ان کے ہاں آنا جانا ہوتا تو شہر کے تعلیم یافتہ لوگ آپ کی تقریروں کے لیے اصرار و اہتمام کرتے۔ یہ صورت حال مولانا احمد رضا کے لیے انتہائی تکلیف دہ تھی۔ خان صاحب نے مشہور کر رکھا تھا کہ علماء دیوبند حضور پر صلوة سلام نہیں پڑھتے اور بزرگوں کو نہیں مانتے۔ مولانا اشرف علی صاحب کے بیانات و مواظبات ان الزامات کا عملی جواب ہوتے تھے حضور رسالت مآب کی محبت اور بزرگوں کی عقیدت حضرت مولانا تھانویؒ کے تقریروں کی جان ہوتی تھی اور اس سے خال صاحب کا کیا کرایا پر اپگنڈہ سب بیابان مشہور ہو جاتا پورا بریلی شہر حضرت کی تقریروں میں اٹھ پڑتا تھا۔ مولانا احمد رضا سے بن نہ پڑتی تو علمایہ یوں سے امداد طلب کرتے۔ بدایوں سے مولانا محب احمد بدایونی کو بریلی بلاتے اور انکی تقریریں کراہتے تھے۔ خود انہیں تقریر کرنا نہ آتی تھی۔ بدایوں کے عائد بریلی آکر وہاں کے حکام سے 'بانت جیت' کرتے اور اس طرح انگریزی حکومت کے سایہ عاطفت میں مولانا احمد رضا خاں کے لیے فضا ہموار ہو جاتی۔ مولانا عبدالصمد بدایونی مقتدری اپنے رسالہ نذرانہ عرس میں لکھتے ہیں :

مولانا اشرف علی صاحب کے بیانات سے جو تلخی پیدا ہوتی حضرت مولانا محب احمد بدایونی کو اعلیٰ حضرت بدایوں سے بلا لیتے جواب ترکی بہ ترکی ہو جانا حکام بریلی کے ملاقاتی بدایوں کے عہدہ فزاد بریلی پہنچ جاتے اور اعلیٰ حضرت کے لیے فضا سازگار ہو جاتی اسے

حکام کا مولانا احمد رضا کیلئے فضا سازگار کرنا بڑا معنی خیز جملہ ہے۔ گھر کی شہادت بتلاتی ہے کہ انگریز حکام اپنے چوہداروں کے توسط سے مولانا احمد رضا خاں کے سامنے تھے اور مولانا احمد رضا پر انگریزی حکومت کی عنایات عام تھیں۔ انگریز ان کے لیے فضا سازگار نہ کرتے تو علماء دیوبند کے مقابلے میں ان کا کوئی مقام نہ رہتا تھا۔

لے نذرانہ اہل عرس مطبوعہ ۱۳۴۱ھ ابی پریس کراچی

شیخ فضل حسین کی عنایات | نواب کلب علی خاں آف رامپور سرکار انگلشیہ کے اول

درجہ کے خیر خواہ تھے۔ ان کے مشیروں میں شیخ فضل حسین کا نام بھی ملتا ہے۔ مولانا احمد رضا کے مامور سے تعلقات انہی صاحب نے قائم کرائے تھے اور انہی کے ذریعہ مولانا کی سرکاری میں پذیرائی ہوئی۔ تحقیق کرنے سے پتہ چلا کہ یہ شیخ فضل حسین مولانا احمد رضا خاں کے خسر تھے مولانا کا مقصد سوانح نگار شاہ مانا میاں قادری لکھتا ہے :

اعلیٰ حضرت کے خسر شیخ فضل حسین صاحب مرحوم ریاست رام پور میں نواب کلب علی خاں کے مشیروں میں 'ممتاز' درجہ پر فائز تھے۔ نواب صاحب نے اعلیٰ حضرت کی 'شہرت' سنی تو شیخ فضل حسین سے فرمائش کی 'اپنے' 'نامور داماد' سے ہم کو بھی ملایے (دیکھئے المیزان ص ۳۲) مولانا احمد رضا کی کس شہرت کے باعث حکومت میں آپ کی طلب ہوئی اور آپ کس بات میں نامور اور مشہور تھے اسے المیزان احمد رضا نمبر کی زبان سے سنئے :

امام احمد رضا خاں کے متعلق مشہور ہے کہ وہ مکفر المسلمین تھے۔ بریلی میں انہوں نے کفر ساز مشین نصب کر رکھی تھی (المیزان ص ۲۹)

یہ بات کسی سے ڈھکی چھپی نہیں کہ انگریزی دور میں والیان ریاست ہی وائسرائے ہند کے نائبین ہوتے تھے اور انہی کے ذریعہ ملک میں برطانوی سامراج استحکام پکڑتا تھا۔ یہ والیان ریاست بڑھتے سے لوگ چنتے تھے اور ان کے چنے ہوئے وفادار پھر ہر شعبہ زندگی میں کام کرتے تھے۔ نواب رامپور کی طلب اور فضل حسین صاحب کی تعمیل بے معنی نہ تھی۔ اعلیٰ حضرت کے پچاس سال پھر انہی کاموں میں لگے جن کے لیے آپ کو نواب رامپور نے بلایا اور اپنے پنگ پر بٹھایا تھا۔

والیان رامپور مذہبناشیعہ تھے اور محمدین دہلی سے بہت تنگ تھے۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی شہرہ آفاق کتاب ازالۃ السنخا اور حضرت شاہ عبدالعزیز دہلوی کی تحفہ اثنا عشریہ اور شاہ اسماعیل شہید کی منصب امامت کا والیان رامپور پر کچھ اچھا اثر نہ تھا۔ انہیں ان کتابوں کا بدلہ لینا اور

وہ لے کر رہے۔ مولانا احمد رضا خاں نے پوری محنت کی کہ جس طرح بھی بن پڑے اہل السنۃ والجماعۃ کا اعتماد عمدتین دہلی پر نہ رہے۔ مولانا نے اسی کش مکش میں اہل السنۃ والجماعۃ کو دو دھڑوں میں تقسیم کیا۔ علماء دیوبند کا تعلق عمدتین دہلی سے اخلاص کا تھا اور مولانا احمد رضا خاں ان سے کیا پورے مجاہدی سلسلے سے ناراض تھے۔

مولانا احمد رضا کی خاندانی خدمات

مولانا احمد رضا خاں کے والد مولانا نقی علی خاں کے بارے میں ان کے مولانا عبدالقادر مقتدری سے سنیے:

ضلع بدایوں میں ان کی بڑی جائیداد تھی، سلسلہ انتظام جائیداد بدایوں میں مسلسل آمدورفت رہتی تھی، مولانا انوار الحق صاحب عثمانی بدایونی سے مخلصانہ برادرانہ تعلقات تھے۔ رؤساء بدایوں و کثیرہ بزرگ کے خصوصی مشاغل مرغ بازی اور شیر بازی وغیرہ سے دلچسپی لیتے تھے

(رسالہ ندانہ عرس ص ۷)

مولانا نقی علی خاں رؤساء بدایوں سے مل کر شیر بازی کرتے تھے۔ یہ بات کسی طرح سمجھ میں نہیں آتی۔ — عالم دین ہو کر شیر بازی کرنا کوئی اچھی حرکت ہے؟ کیا یہ اسی کا اثر تو نہیں کہ ان کے بیٹے مولانا احمد رضا خاں علماء بدایوں سے مل کر فرقہ بازی کا شغل کرتے۔ یہ شیر بازی، فرقہ بازی میں کیسے بدلی؟ والی رامپور نے اس میں کیا کردار ادا کیا؟ اس وقت اس سے بحث نہیں۔ اس وقت صرف اس پر غور کرنا ہے کہ مولانا نقی علی خاں کو اتنی بڑی جائیداد کہاں سے ملی؟ اور کس محنت کے عوض؟ اس سوال کے جواب کے لئے ہمیں مولانا نقی علی خاں کے والد مولانا رضا علی کی انگریز دوستی کو بھی پیش نظر رکھنا ہو گا۔

۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں بریلی میں جرنیل بخت بہادر خاں، اگتھاسادات نو محمد بریلی اور عام غریب مسلمان اسلام کی عزت اور وطن کی آزادی کے لئے سر و حرکت کی بازی لگائے تھے۔ اس وقت بریلی میں مولانا نقی علی خاں اور ان کے والد مولانا رضا علی خاں دونوں موجود تھے، انہوں نے تحریک آزادی میں کوئی حصہ نہ لیا، انگریزوں کے دوبارہ غلبہ پانے

پر بہت سے لوگ بریلی چھوڑ گئے، عام پکڑ دھکڑ جاری تھی، جنگ آزادی کے مجاہدین کے لئے اب وہاں رہنا مشکل ہو چکا تھا، بے گناہ لوگ بھی نشاد انتقام بنائے جا رہے تھے۔ تحریک کا سربراہ بیاد شاہ ظفر لکھتا ہے۔

کبھی ایسا ظلم بھی ہے سنا کہ دیں پھانسی لوگوں کو بے گناہ
مجھے دیکھا حاکم وقت نے کہا یہ تو لائق دہر ہے

اس فضا میں صرف وہی لوگ انگریزوں کے ہاں معززہ سکے، جو اس ۱۸۵۷ء کی جنگ میں انگریزوں کے ساتھ تھے، جن لوگوں نے جنگ میں حصہ لیا وہ اور ان کے اعوان و انصار سب بریلی چھوڑ گئے، مگر مولوی احمد رضا خاں کے دلوار ضاعلی خاں بریلی میں ذخیرہ میں مفرق کار تھے۔ لوگوں کے اصرار کے باوجود آپ نے بریلی نہ چھوڑی۔ یہی تو مزاج خسروانہ کا موقع تھا۔ شاہ مانا قادری لکھتے ہیں۔

مسلمانوں کو گرفتار کر کے تختہ دار پر چڑھایا جا رہا تھا۔ مولانا رضا علی خاں صاحب اس زمانے میں بریلی میں محاذ ذخیرہ میں قیام فرماتے، شہر کے باثر بڑے بڑے لوگوں نے گھروں کو خیر آباد کہہ دیا تھا اور دیہاتوں میں جا کر پوش ہو گئے تھے۔ مولانا صاحب نے باوجود لوگوں کے اصرار کے بریلی نہ چھوڑی۔ — سوانح اعلیٰ حضرت ص ۱۷۰

لوگوں کا اصرار کرنا بتلاتا ہے کہ آپ بریلی کے نمایاں لوگوں میں سے تھے۔ ایک نمایاں شخصیت کا اس وقت اس طرح بے فکر ہونا اندرونی وفاداری کا پتہ دیتا ہے، سوچنے کی بات ہے کہ مولانا فضل حق خیر آبادی کو گو ایک مخاطبے میں یہی کالے پانی کی سزا دی گئی ہو، علماء کو تختہ دار پر چڑھایا جا رہا ہو اور مولانا رضا علی خاں اپنے ذخیرہ میں آرام سے بیٹھے ہوں آخر کیوں؟ مولانا نقی علی خاں کی بدایوں میں اتنی جائداد کہ اس کے انتظام کے لئے بدایوں مسلسل آمدورفت رہے اس کی بھی تو آخر کوئی تاریخ تھی۔ اس تفصیل سے پتہ چلا کہ مولانا احمد رضا خاں کو نسباً و مہرباناً اور سسرال دونوں طرف سے، انگریزوں کی خوشنودی حاصل تھی۔ سو فروری تھا کہ غلام ہندوستان کو آپ والا سلام

قواریں اور مسلمانان ہند کے لئے جہاد کی ممانعت کا فتوے جاری کر دیں۔ مولانا احمد رضا خاں نے یہ کام کر دکھایا اور حق یہ ہے کہ آپ نے انگریزوں کا حق خدمت ادا کر دیا۔ مسلمانوں کی ابدی تفریق بھی انہی کاموں میں سے ہے۔ جس کے لیے آپ کی محنت تھی۔

آپ نے فتوے صادر فرمایا: ہندوستان بفضلہ دارالاسلام ہے۔ لے
اس موضوع پر آپ نے جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا ہے ایک مستقل رسالہ تحریر فرمایا

جس کا نام اعلام الاعلام بان ہندوستان دارالاسلام تھا۔ یہ رسالہ بریلی سے بار بار شائع ہوتا رہا۔ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، جنہوں نے فتویٰ دیا تھا کہ غلام ہندوستان دارالطرب ہے، ان کی روح کس قدر مضطرب ہوگی، جب اُسے خبر ملی ہوگی کہ اسی زمین کا ایک فرزند سودیشی حکمرانوں کی رضا جوئی کے لئے اسے دارالاسلام قرار دے رہا ہے۔ اسی پر لیں نہیں، مولانا احمد رضا نے پھر ممانعت جہاد کا فتویٰ جاری کیا اور اسی میں ہمیشہ کا عیش یقین کیا، — آپ نے اس کا نام دوام العیش رکھا اور فرمایا: مسلمانان ہند پر حکم جہاد و قتال نہیں ہے۔

غور کیجئے کیا یہ وہی فتوے حرمت جہاد نہیں، جس کا پرچار مرزا غلام احمد کے پیرو نادیاں میں کر رہے تھے اور اس سے علماء دیوبند کی مخالفت مقصود تھی۔
اور تو اور ان کے مسلک کے جناب مسعود احمد صاحب بھی اس حقیقت کا اعتراف کئے بغیر نہ سکے، آپ لکھتے ہیں:-

مہر کیف ماسوائے چند علماء کے مصلحت وقت کے تحت سب ہی نے انگریزوں کی حمایت میں عافیت سمجھی ہے

وہ کون علماء تھے، جنہوں نے اس وقت انگریزوں کی حمایت نہ کی اور قید و بند کی صعوبتوں کو پوری مومنانہ شان سے برداشت کیا، جناب مسعود احمد لکھتے ہیں:-

لے احکام شریعت، مصنف مولانا احمد رضا خاں، حصہ دوم، ۳۵ دوام العیش مکتبہ مطبوعہ بریلی، ۳۵ فاضل بریلوی اور ترکی حوالات ۳۵،

”۱۹۱۶ء میں مولانا محمود حسن نے ریشمی خطوط کے ذریعے آزاد مملکت کا خاکہ پیش کیا اسی مقصد کے لیے مولانا محمود حسن حجاز گئے، یہ وہ زمانہ تھا جب انگریز عربوں سے مل کر حجاز پر ترکی اقتدار کا خاتمہ کرنے کی بھرپور کوشش کر رہے تھے۔ ترکوں پر علماء حجاز اور علماء ہند کی طرف سے کفر کے فتوے لگائے جا رہے تھے، مولانا محمود حسن نے حجاز میں ترک دُزیروں سے بات چیت کی مگر اسی اثناء میں شریعت مکہ نے ترکوں کے خلاف جنگ چھیڑ دی۔ شریعت مکہ نے ترکوں کے خلاف ایک محضر نامہ پر مولانا محمود حسن کے دستخط کرانا چاہے مگر وہ ردِ پوش ہو گئے، جب باہر آئے تو گرفتار کر کے انگریزوں کے حوالے کیے گئے۔ ۱۹۱۷ء میں قاہرہ کے قریب ایک جیل میں نظر بند تھے“ لے

مولانا احمد رضا کا انگریزوں سے امداد قبول کرنے کا فتوہ

مولانا احمد رضا خاں نے جب ہندوستان کو انگریزی عسکری میں دارالاسلام قرار دیا اور مسلمانان ہند کے لیے ممانعت جہاد کا فتویٰ جاری کیا تو ضروری تھا کہ اب انگریزوں سے امداد قبول کرنے کی راہیں پوری طرح ہموار ہو جائیں۔ مدارس عربیہ میں تعلیم دین کے لیے انگریزوں سے مالی امداد لینا عام مسلمانوں کی سمجھ سے بالاتر تھا۔ وہ سوچتے تھے، جو دین انگریزوں کے زیر سایہ پرورش پائے گا وہ کیا دین ہوگا؟ یہ کوئی راز کی بات نہیں۔ ظاہر ہے تفریق بین المسلمین تکفیر ملت سب اسی تخم حنظل کے برگ و بار تھے حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ بانی دارالعلوم دیوبند نے مدرسہ دیوبند کے دستور اساسی میں یہ شرط رکھی تھی کہ تعلیم دین کے لیے حکومت کی مالی مدد ہرگز قبول نہ کی جائے۔ انگریزوں کو ضرورت تھی کہ ان اثرات کو ختم کیا جائے۔ یہ خدمت بھی مولانا احمد رضا خاں کے حصے میں آئی۔ آپ نے فتویٰ صادر فرمایا۔

تعلیم دین کے لیے انگریزی اگرینٹ سے امداد قبول کرنا، جو نہ منی لغت شرع سے

لے نفل بریلوی اور ترکیہ ولایت ص ۲۷۰

مشروط اور نہ اس کی طرف ہجر ہو یہ تو نفع بلے خانہ ہے جس کی تحریم پر شرع مطہرہ سے اصلاً کوئی دلیل نہیں۔ دین پر قائم رہو، مگر دین میں زیادت نہ کرو کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم نے سلاطین کفار کے ہدایا قبول نہ فرمائے بلکہ

مولانا احمد رضا کے فقہی ذوق کی داد دیجیے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کبھی کسی دوسری سلطنت کے ماتحت نہ رہے تھے۔ انہوں نے کسی کافر بادشاہ سے کوئی ہدیہ قبول کیا ہو تو یہ برابر کی سطح پر دو حکومتوں کے درمیان ایک رابطہ تعلق ہو سکتا ہے اس وقت اس پر بحث نہیں، ہندوستان میں اگر انگریز مولوی صاحب کو مالی امداد دے رہے تھے اور وہ بھی ان کے دینی کاموں کے لیے تو یہ دو آزاد اداروں کے مابین کی کارروائی نہیں، حاکم و محکوم کے مابین ایک سیاسی رابطہ ہے جس کا مقصد دین کے نام سے مسلمانوں میں تفرقہ پھیلانے کی ہم کافر دغ تھا۔ اس صورت حال کو دو آزاد اداروں کے رابطہ تعلق پر قیاس کرنا یا جس مع الفارق ہے۔ ہم اس وقت مولانا احمد رضا کے فقہی ذوق پر تنقید کرنا نہیں چاہتے۔ اس وقت موضوع بحث ان کا سیاسی ذوق ہے۔ انگریزوں کی یہ مالی امداد محض اس لیے تھی کہ مولانا ملکی آزادی کی نہ کسی تحریک میں شامل ہوں، نہ شامل ہونے والوں سے کوئی دینی تعلق رکھیں، بلکہ بزرگوں کی محبت کے عنوان سے ان پر بے ادبی اور گستاخی کے الزامات تصنیف کرتے ہیں۔

مولانا احمد رضا خاں نے ایک دفعہ مولانا محمد علی جوہر اور مولانا شوکت علی کو بتایا تھا کہ وہ ملکی آزادی کے مخالف نہیں ہیں، یہ بات چونکہ واقع کے خلاف تھی تو ان کے معتقد مولوی منظر اللہ صاحب دہلوی کے صاحبزادے مسعود احمد صاحب نے اس کی تشریح میں بتایا کہ مولانا احمد رضا خاں صاحب نے یہ بات تالیف قلب کے لیے کہی تھی تاکہ عمل برادران کی دل شکنی نہ ہو۔ موصوف لکھتے ہیں:-

الحجۃ المونمنی آیات الحق مولانا احمد رضا خاں۔

فاضل بریلوی نے تالیفِ قلب کے لیے فرمایا کہ مولانا میں ملکی آزادی کا مخالف نہیں ہے۔
اس عبارت کا اس کے سوا کیا مطلب ہو سکتا ہے کہ آپ تھے تو ملکی آزادی کے
خلاف لیکن مولانا محمد علی جوہر اور مولانا شوکت علی کا دل رکھنے کے لئے کہا کہ آپ ملکی آزادی
کے مخالف نہیں۔ حق یہ ہے کہ آپ کسی صورت میں بھی انگریزوں کو ناراض کرنا نہ چاہتے
تھے۔ مابین المیزان کے احمد رضا نمبر میں ہے۔

آپ نے عملی طور پر تو کبھی سیاست میں حصہ نہیں لیا۔ آپ کے شب و روز کے عملی
اور مذہبی مشاغل اس قدر تھے کہ کسی اور شغل کی اس میں گنجائش نہ تھی.....
تحریکِ خلافت کے خلاف آپ نے قلمی جہاد کیا اور اس کے مضمرات سے مسلمانوں
کو آگاہ کیا۔

تحریکِ خلافت کی اساس کیا تھی؟ مولانا احمد رضا خاں نے اس کی کیوں مخالفت
کی؟ اسے سمجھنے کے لیے پہلے یہ جاننا چاہیئے کہ اس تحریک کی اساس کیا تھی؟ مسعود
احمد صاحب کے الفاظ میں پڑھیئے:

تحریکِ خلافت اور ترکِ موالات دونوں کی مشترکہ اساس انگریزوں کی مخالفت تھی۔
مولانا احمد رضا خاں انگریزوں کی مخالفت نہ کر سکتے تھے۔ برطانوی راج ان کے
یائے سایہ و رحمت تھا۔ آزادی وطن ان کے مذہبی مشاغل میں شامل نہ تھی۔ ان کے مذہبی
مشاغل بس یہی تھے کہ جو شخص دہا بیوں اور دیوبندیوں کے کفر میں ٹسک کرے اس سے
ملنا تک حرام ٹھہرایا جائے، چنانچہ دیکھتے ہیں:-

بلاشبہ اس سے دُور بھاگنا اور اسے اپنے سے دور کرنا۔ اس سے بُغض اس
کی اہانت، اس کا رد و فرض ہے اور توقیر حرام و ہم اسلام اور اسے سلام کرنا حرام

۱۔ فاضل بریلوی اور ترکِ موالات ص ۴۵ ۲۔ المیزان احمد رضا نمبر ص ۳۶۸۔

۳۔ فاضل بریلوی اور ترکِ موالات ص ۲

اس کے پاس بیٹھنا حرام۔ اس کے ساتھ کھانا پینا حرام، اس کے ساتھ شادی، بیاہت حرام اور قربت نہا خالص۔ اور بیمار پڑے تو اسے پوچھنے جانا حرام۔ مرنے تو اس کے جنازے میں شرکت، اسے مسلمانوں کا غسل و کفن دینا حرام۔ اس پر نماز جنازہ پڑھنا حرام بلکہ کفر ہے۔

اس قسم کے دینی مشاغل کے باعث آپ کو کسی سیاسی کام میں حصہ لینے کی فرصت دیتی تھی، آپ نے اپنی پچاس سالہ جدوجہد اسی کام میں لگائی، جس کی جھلک عرفان شریعت کے اس فتوے میں ابھی آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ شاری احمد علی بھٹی لکھتے ہیں:

مولانا احمد رضا خاں صاحب پچاس سال مسلسل اسی جدوجہد میں بہمک رہے یہاں تک کہ مستقل مکتب فکر قائم ہو گئے۔ بریلوی اور دیوبندی ۷

اس پس منظر کے ساتھ مولانا احمد رضا خاں سے کسی سیاسی، سماجی یا دینی کام کی توقع رکھنا بالکل جھٹ ہے۔ تاہم ان کے بعض معتقدین ابھی تک اس تحقیق میں لگے ہیں کہ آپ نے تحریک آزادی ہند میں کیا کردار ادا کیا؟ ادارہ المیزان بمبئی نے ایک تجویز پیش کی جو لٹرس ہے کہ سوال ہی ہی کر رہ گئی۔

آج ہم جس دنیا میں سانس لے رہے ہیں۔ وہ سائنسی اور تحقیقی دنیا ہے۔ یہاں ہمیں باور کرانا ہو گا کہ ملک کی آزادی کے لیے بیرونی تسلط کے خلاف انہوں نے اور ان کے رفقاء نے کونسی راہ عمل اختیار فرمائی؟ ۸

ہمیں المیزان کے اس مضمون نگار سے پوری ہمدردی ہے۔ مولانا احمد رضا خاں کی یہ راہ عمل معلوم کرنے کے لئے بہت دوڑے۔ کوئی راہ عمل ہوتی تو معلوم ہوتی مولانا احمد رضا خاں کو فوت ہونے بھی اب نصف صدی سے زیادہ عرصہ ہو چکا ہے اور نصف صدی سے ہی ان کے رفقاء و معتقد وہ راہ ڈھونڈ رہے ہیں۔

۷ عرفان شریعت، مولانا احمد رضا، ۲۰۳۹ء، سوانح اعلیٰ حضرت ص ۳۷۵ المیزان احمد ضامنہ ص ۷۵

حسرت ہے اس مسافرِ بے بس کے حال پر جو تھک کے بیٹھ جائے بے منزل کھانے
 بات بالکل صاف ہے کہ آپ نے ملک کی آزادی کے لئے نہ کوئی تحریک چلائی نہ کسی
 تحریک میں حصہ لیا۔ اگر کچھ کام کیا تو وہ تحریکِ خلافت کی مخالفت اور انگریزوں کی حمایت
 تھی اور مسلمانانِ ہند کے لئے انگریزوں کے خلاف جہاد کرنے کو ناجائز بتلانا تھا۔
 مولانا کھلے بندوں فتوے صادر فرماتے ہیں۔

مسلمانانِ ہند پر حکمِ جہاد و قتال جہیں

صرف یہی نہیں کہ جہاد و قتال سے روکا۔ تحریکِ عدمِ مولات تو بھومی نہ تھی اس میں
 انگریزوں کے خلاف صرف اظہارِ ناراضگی تھا۔ آپ نے اس کی بھی پوری مخالفت کی۔
 انگریزوں سے اپنے دین کے لئے مالی وظیفہ لینا کوئی ضروری نہ تھا۔ کیا انگریزوں کا مالی
 تعاون اور وہ بھی بریلی میں دینی خدمات کے لیے کیا کسی غرض کے بغیر ہو سکتا تھا؟ مولانا
 احمد رضا خاں جب اسے نفع بے غاۃ کہہ رہے تھے تو ان کے احساس اور غیرت کی کیا
 حالت ہوگی اس کو وہی بہتر جانتے ہوں گے۔ حکومتِ برطانیہ علماء کو مالی وظیفے صرف
 اپنی اس پالیسی کو کامیاب کرانے کے لئے ہی دے سکتی تھی کہ وہ باہمی تفرقے سے
 حکومت کے پاؤں اور مضبوط کریں۔ حکومت اپنے اصول (DIVIDE AND RULE)
 رتفرقہ ڈالو اور حکومت کرتے جاؤ لگا تائید اور حمایت کے لیے ہی ایسے اداروں کی مدد
 کرتی تھی، جو مسلمانوں میں فرقہ وارانہ آگ بھڑکانے کی بھیتیاں نصب کریں۔
 مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں:-

تعلیمِ دین کے لیے گورنمنٹ سے امداد قبول کرنا، جو نہ مخالفتِ شرع سے مشروط اور
 نہ اس کی طرف منہج ہو یہ تو نفع بے غاۃ ہے ۱۵
 اس قسم کی تحریرات میں مولانا احمد رضا خاں کی سیاسی تصویر بالکل صاف نظر آ رہی ہے۔

۱۵۔ اودامُ اعیشیٰ مطبوعہ بریلی، ۱۵ الحجۃ الموترہ ۱۳۷۱ھ۔

ماہنامہ المیزان کے مدنی میاں کا ہوائی دعویٰ

قلم و پریس کی آزادی کا دور ہے۔ لکھنے والا جو چاہے لکھ ڈالے پریس اُسے چھاپ ہی دے گا۔ پہلے دور میں لکھنے والے کتنی منفور رائے کیوں نہ رکھتے ہوں پھر بھی سرچتے تھے کہ پڑھنے والا کیا کہے گا؟ حیا کی چادر کھیتے اُٹارتے ہوئے انہیں کچھ شرم ضرور محسوس ہوتی تھی۔ لیکن اب حالات وہ بھی نہیں رہے۔ آپ مولانا احمد رضا خاں کی سیاسی تصویر شیئے میں دیکھ چکے ہیں۔ اب ماہنامہ ”المیزان“ ایسی ہی کے مدنی میاں کا ہوائی فائر بھی سُنیئے اور ان لوگوں کی جرأت اور لوگوں کو بے وقوف بنانے کے شوق پر سردھیئے۔

اعلیٰ حضرت بریلوی صدر الافاضل سپر جماعت علی شاہ کے کارناموں سے واقف ہوں گے۔ یہی وہ بزرگ ہیں جن کی مجاہدانہ یلغاروں سے انگریزی حکومت بکھلا اُٹھی اور سامراجیت کے ایوانوں میں زلزلہ پیدا ہوا۔

وہ رے عرقب عصر! جب تم یہ عبارت لکھ رہے ہو: ”مہتار! ضمیر اگر کسی درجہ میں زندہ تھا تو متبیں وہ اس وقت کیا کہہ رہا ہو گا۔ کچھ تو خیال کیا ہوتا! مولانا احمد رضا خاں اور انگریز کی مخالفت — یہ جماعِ ضلیم اعلیٰ حضرت کی انگریزوں کے خلاف مجاہدانہ یلغار سرزمینِ ہند میں نہ کسی نے دیکھی، نہ کسی نے سنی۔ آپ مدنی میاں کی بے چارگی کا اندازہ کریں اور ان حالات پر غور کریں جو مولانا احمد رضا خاں کی وفات کے نصف صدی بعد اس قسم کے بیانات کا موجب ہوئے اور یہ لوگ اعلیٰ حضرت کی مجاہدانہ یلغار تعنیف کرنے پر کمر بستہ ہوئے۔ مدنی میاں کے چھوٹے بھائی ہاشمی میاں ترکِ خلافت کی بربادی پر گرچہ کے آنسو بہاتے ہوئے لکھتے ہیں:۔

”۱۹۱۹ء میں خلیفہ عبدالمجید تحت خلافت سے اُتار دیئے گئے اور اسی سال سنوں کی طاقت بھی ٹوٹنے لگی اور جب اعلیٰ حضرت (احمد رضا خاں) دوبارہ ۱۹۳۱ء میں

ماہنامہ المیزان بمبئی احمد رضا نمبر ۳۵۸

جج کو گئے تو آپ کو یہ دیکھ کر افسوس ہوا کہ علماءِ حرمین بھی خلافت کے ٹوٹنے سے غمگین
اور ڈھیلے ہو گئے ہیں۔

تاریخ کے طالبِ علم بھی جانتے ہیں کہ جنگِ یورپ میں انگریز اور ترک دو متحارب طاقتیں
تھیں۔ مولانا احمد رضا خاں ترکی خلافت کے مخالف تھے۔ انگریزوں کی تعریف کرتے اور جہاد
کو ناجائز بتلاتے تھے۔ مولانا شریف مکہ جس نے ترکوں کے خلاف بغاوت کی تھی۔ اس کے حق
میں دُعا گو تھے۔ تاریخ سے کیمبر آکھیں بند کر کے محض فرقہ وارانہ دفاع کی خاطر پوری دھڑائی
سے اس قسم کا کھلا جھوٹ بولنا اور مولانا احمد رضا کو ترکی خلافت کا خیر خواہ بنانا ایسی شرمناک
حرکت ہے کہ کوئی شریف انسان اس کا ساتھ نہ دے سکے گا۔ شریف مکہ جس نے ترکوں کے
خلاف بغاوت کے جنگِ یورپ میں انگریزوں کا شرمناک ساتھ دیا تھا اس سے ہمدردی
کرتے ہوئے خلافتِ عثمانیہ کے ٹوٹنے کی سادھی ذمہ داری سلطان ابن سعود پر ڈالنا ہاشمی
میاں کا ہی تاریخی کمال ہے۔ ان کی جماعت کے مسعود احمد صاحب بھی لکھتے ہیں۔ آپ ان
کے ضمیر کی بھی داد دیجیے۔ کس جرأت سے تاریخ مسخ کر رہے ہیں۔

جب حقیقوں کی خلافت ٹوٹ گئی۔ ابن سعود نے خلافت کے وکیل شریف مکہ کو
بھگایا اور پورے حجاز پر قبضہ کر لیا۔

میاں برادرانِ رمدی میاں اور ہاشمی میاں تاریخی معلومات میں عجیب شے بکھلے۔ ان
کے خیال میں شریف مکہ ترکی خلافت کے وکیل تھے۔ بریلوی حضرات اس جھوٹ سے یہ تاثر دینا
چاہتے ہیں کہ ترکی خلافت کی تباہی پر مولانا احمد رضا خاں بھی غمناک تھے۔ ہاشمی میاں کو اور کوئی
کتاب میسر نہ تھی تو مسعود احمد صاحب کی کتاب فاضل بریلوی اور ترک موالات ہی دیکھ لیتے
ہم اس کی یہ عبادت پیش کر آئے ہیں۔

۱۹۱۵ء میں مولانا محمد حسن نے ریشی خط کے ذریعہ آزاد مملکت کا خاکہ پیش کیا۔ اس

۱۵ ایضاً ۶۱۵ ۵۲ فاضل بریلوی اور ترک موالات ص ۳۷

مقصد کے لیے مولانا محمود حسن حجاز گئے۔ یہ وہ زمانہ تھا جب انگریز عربوں سے مل کر حجاز پر ترکی اقتدار کا خاتمہ کرنے کی بھرپور کوشش کر رہے تھے۔ ترکوں پر علماء حجاز اور علماء ہند کی طرف سے کفر کے فتوے لگائے جا رہے تھے۔ مولانا محمود حسن نے حجاز میں ترکی دزیروں سے بات چیت کی۔ مگر اسی اثناء میں شریف مکہ نے ترکوں کے خلاف جنگ چھیڑ دی۔ شریف مکہ نے ترکوں کے خلاف ایک مہم نامہ پر مولانا محمود حسن کے دستخط کرانا چاہے۔ مگر وہ رد و پوش ہو گئے۔ جب باہر آئے تو گرفتار کر کے انگریزوں کے حوالے گئے۔ ۱۹۱۷ء میں قاہرہ کے قریب ایک جیل میں نظر بند تھے۔

ہاشمی میاں کو یہ کتابچہ بھی میسر نہ تھا تو اس مابنامہ المیزان کو بھی دیکھ لیتے اور تصحیح اخلاط کے طور پر ہی اپنی غلط بیانیوں سے رُجوع فرما لیتے۔ المیزان کے اسی نمبر میں مولانا احمد رضا خان کے بارے میں لکھا ہے۔

تحریک خلافت کے خلاف آپ نے قلمی جہاد کیا اور اس کے مضمرات سے مسلمانوں کو آگاہ کیا۔

جہاد کن کے خلاف ہوتا ہے؟ جنہیں انسان کا فرسجے اور غلط کار مظہر ہے۔ معلوم ہوتا ہے مولانا احمد رضا خاں تحریک خلافت کے سب حامیوں کو کافر یا کم از کم غلط کار مظہر سمجھتے تھے۔ انگریزوں کے کسی درجہ میں خلاف نہ تھے۔ جہاد کی ممانعت کا فتوے دیتے تھے۔ اور تحریک خلافت کے حریت پسندوں کے خلاف خود جہاد کرتے تھے۔ ہمیں اس صورت حال پر تعجب نہیں۔ تعجب ہاشمی میاں کی تاریخ دانی اور غلط بیانی پر ہے کہ مولانا احمد رضا خاں کو عثمانی خلافت کے خیر خواہوں میں بتایا اور شریف مکہ کو ترکی خلافت کے دکیوں میں لکھ مارا، جھوٹ کی بھی آخر کوئی مد ہوتی ہے۔

۱۷ فاضل بریلوی اور ترک ممالک ۱۷۲۷ء المیزان احمد رضا نمبر ۳۶۸ ۱۷ دوام العیش ص ۱۴

مولوی احمد رضا خاں کو ترکی خلافت کا طر فدار بنانے والے نہیں جانتے کہ آستانہ بریلی ترکی خلافت کے ٹوٹنے پر کس قدر مسرور و شاد اداں تھا۔ ہم یہاں اُن کی چند تحریریں بدیہ قارئین کے لئے ہیں جن کے نقطہ نظر سے خلافت عثمانیہ کی بربادی پر ان کے گھروں میں گھم کے چراغ روشن ہونے کا پتہ ملتا ہے۔ ۱۹۲۴ء میں مولوی احمد رضا خاں صاحب کی وفات ہوئی۔ ۱۹۴۱ء میں ان کے صاحبزادے مصطفیٰ رضا خاں نے بربادی خلافت پر بہت خوش پیرائے میں لکھا۔ عبارت کی قافیہ بندی اور خلافت کے حامی اخبارات کا اس چلیبے انداز میں ذکر کرنا ان کی اندرونی شادمانی کا پتہ دیتا ہے آپ لکھتے ہیں:-

خلافت کے بڑے نامی، گرامی، حامی، کامی، ہمدرد و ہمدان و ہمدوم و ہمساز اخبار بھی آج کل وہ خبریں شائع کر رہے ہیں جن سے ان کی خود ساختہ خلافت کی رہی سہی جان پر بن گئی۔ نیم جان کے گلے پر پھڑی چل گئی۔ ہمدوم کہتا ہے:-
 ”انگورہ کی روش قطعی غیر مصالحتانہ ہے اور اس نے عزم باجزم کیا ہے کہ حکومت آستانہ کا عدم وجود برابر سمجھے۔ لہذا جمعیت مالید علیہ نے قہد کر لیا کہ وزیر اعظم کے تار کا کوئی جواب بھی نہ دیا جائے اور خیال کیا جائے کہ حکومت آستانہ صرف ولایت قسطنطنیہ کی انتظامی کونسل تک محدود ہے۔“

مسلمانو! آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ اس عبارت کا ایک ایک فقرہ کس طرح خلافت کے دل پر تیز فشر اور نقطہ نظر گلے خلافت پر خنجر کا کام کر رہا ہے۔
 غور کیجئے کیا یہ تحریریں کسی ایسے شخص کی ہو سکتی ہے جو خلافت کا خیر خواہ رہا ہو ان کا لفظ نقطہ ترکی خلافت پر تیر بار بار ہے اور اس کی بربادی و ناکامی پر مسکرا رہا ہے۔
 یہ دیکھو سرخ چیتیں آستیں کی
 مولانا احمد رضا خاں زندگلی بھر انگریزوں کی خیر خواہی اور ترکی خلافت کی مخالفت

۱۰ تبیہ دوام العیش ۱۱ مصنفہ مولوی احمد رضا و تبیہ از صاحبزادہ مصطفیٰ رضا خاں مطبوعہ حسن پریس بریلی

کرتے رہے۔ اس لیے کہ ”تحریک خلافت کی اساس انگریز کی مخالفت پر مبنی ہے۔ واضح رہے کہ خلافت کی یہ مخالفت محض انگریز کی رضا جوئی کے لیے مبنی۔ خلافت کے خیر خواہ کا اندازِ کلام دیکھنا ہو تو ڈاکٹر اقبال کا درد بھر کلام دیکھئے۔ اس میں آپ کو اچھے مستقبل کی جھلک حوصلہ دیتی دکھائی دے گی۔“

اگر عثمانیوں پر کوہِ غم ٹوٹا تو کیا غم ہے کہ خونِ صد ہزار انجم سے ہوتی ہے سحر پیدا شریف بکتر گز خلافت کے وکیل نہ تھے جیسا کہ ہاشمی میاں نے بنا رکھا ہے۔ اس شخص نے ترکوں کے خلاف انگریزوں کا شرمناک ساتھ دیا۔ ان کے خلاف بغاوت کی خلافت کے حامی اسے بڑا مفید اور باعفی جانے لگے ہیں۔ مگر بریلوی لوگ ہیں کہ اس کی تعریف کرتے ان کی زبان شک نہیں ہوتی۔ مولانا احمد رضا خاں کے صاحبزادے مولوی مصطفیٰ رضا خاں لکھتے ہیں :-

حضرت شریف زید مجدد (اس کی شان زیادہ ہو) و دامت معالیہ (اور ان کی ترقیات دائمی ہوں) و بکر کثرتِ آتامہ و لیالیہ (اور ان کے دن اور راتیں مبرک ہوں) اب خود بر سرِ حکومت آزاد ہیں اور بہت سے لوگوں نے انہیں خلیفہ مان لیا ہے۔

صاحبزادہ صاحب نے یہاں مولانا احمد رضا خاں کی پیروی کی ہے۔ شریف مکہ کے لیے دعائیں کر رہے ہیں۔ اُن کے والد صاحب انہیں وصیت کر گئے تھے۔ میرادین و مذہب جو میری کتابوں سے ظاہر ہے اس پر مضبوطی سے قائم رہنا ہر فرض سے اہم فرض ہے۔

۲۵ صفر المظفر ۱۳۴۰ھ (دستخط) فقیر احمد رضا غفرلہ بقلم خود

مولانا احمد رضا خاں کے ہاں شریف کی یہ شان اور مرتبہ محض اس لیے تھا کہ اس نے

۱۷ فاضل بریلوی اور ترک موالات ۲۵۷۷ حجۃ وابرہ ۲۷ مطبعہ حسنی پریس بریلی ۱۳۴۲ھ و صایا شریف

مردی مصطفیٰ رضا خاں صاحب شریف مکہ اور انگریزوں کی تعریف میں لکھتے ہیں۔۔
 ”دُنیا کو اگر معلوم ہے تو صرف اتنا معلوم ہے کہ شریف مکہ نے ترکوں کی غلامی سے
 نکل کر اپنی حکومت ان سے آزاد کرالی۔ شریف نے یہ کیوں کیا؟ کیوں نہیں ممکن
 کر یوں کیا ہو کہ ترکوں میں کوئی قوت باقی نہیں رہی تھی۔۔۔۔۔ جب ترکی قوم
 بھوکے مر رہی تھی اور سلطنت اس کی خبر نہ لے سکتی تھی۔ جو بہ نسبت حجاز ان سے
 بہت زیادہ قریب اور ہاتھ کے نیچے تھے۔ ایسے سخت وقت اور اس سقیم
 حالت میں کہ حجاز میں قحط کی یہ کیفیت تھی کہ لحم میتہ (مردار گوشت) بھی باقی
 نہ رہا تھا اور لوگوں کو تلاش پر وہ بھی دستیاب نہ ہو سکتا تھا۔ لہذا سب ہندوستان
 سے اناج کے جہاز بھر کر لے جاتے اور یہاں چار سیر بکتا تھا وہاں دس سیر کا
 فروخت کرتے بلکہ مفت بانٹتے تھے۔“ لے

ترکی حکومت میں عرب اپنے ملکوں میں غلام ہرگز نہ تھے۔ جس طرح حضرت عمرؓ کے
 وقت ایرانی غلام نہ تھے۔ پرچم خلافت کے تحت سب مسلمان ملک ایک سے تھے۔ عرب دُنیا کی
 مافی ہوئی بہادر قوم ہیں۔ ان کے بارے میں یہ انداز فکر کہ انہیں ترکوں نے غلام بنالیا ہوا تھا۔
 انگریزوں کا تصنیف کردہ ہے اور بہت گھٹیا انداز فکر ہے۔ ملی وحدت کے تحت ماستت
 حکومتیں غلام نہیں ہوتیں۔ مسلمان اس وقت جزائی حدود سے بالا ایک عالمی قوت تھے۔
 ترکوں کے مرکزی اقتدار اور وحدت ملی کو دوسروں کی غلامی سے تعبیر کرنا اور پھر ان کی کس مہر سی
 اور تنگ دامنی کو اس انتہا پر لے جانا کہ ان کے لئے انگریزوں کے سایہ رحمت کے سوا اور
 کوئی جائے پناہ نہ رہی تھی۔ یہ حالات پتہ دیتے ہیں کہ آستانہ بریلی اس وقت قادیان کی طرح
 برطانوی سامراج کی ایکسینی بنا ہوا تھا۔ آپ اس عبارت کے لفظ لفظ پر غور فرمائیں۔ یہ حقیقت
 از خود عیاں ہوتی جائے گی کہ رضا خانی اور قادیانی ہر دوسرے کیوں کے پیچھے ایک ہی قوت کا دروا

لے مجتہد ابراہیم صاحب مطبوعہ حسنی پریس بریلی۔ ٹائٹل پر حضرت شریف بُزرگ فی شرف کلمہ ہے۔

محمی۔ دونوں کا مقصد حکومتِ برطانیہ کا استحکام اور مسلمانوں کی باہمی تفریق تھی مولانا مصطفیٰ رضا خاں انگریزوں کی حمایت میں جو دلائل دے رہے ہیں۔ ان کا تجزیہ کیا جائے تو ان میں کچھ جان نہیں ہوتی۔ مضامین اگر ہندوستان سے اناج کے جہاز بھر کر لاسکتے تھے۔ تو ہندوستان اگر برطانیہ کے زیرِ حکومت نہ ہوتا تو کیا یہ کام ترک اور پھر ہندوستان کے مسلمان کیا خود نہیں کر سکتے تھے؟ ہندوستان کا اناج لاکھ جہاز میں تقسیم کرنا اور اس کی قیمت ترکوں کی مخالفت منظرِ انا۔ انگریزوں کا کوئی قابلِ فخر کارنامہ نہیں ہے جس پر یہ بریلی حضرات فخر کر رہے ہیں۔ انگریز یہ اناج لندن سے نہیں لارہے تھے کہ اسے خدمتِ خلق شمار کیا جائے۔ نہ یہ بلا قیمت بخشش تھی۔ کہ اسے انسانی ہمدردی قرار دیا جائے۔ دوسروں کی عبوری سے فائدہ اٹھا کر ان سے اپنے ہی بھائیوں کے خلاف بغاوت کرانا یہ کہاں کی شرافت تھی۔ یہ برطانوی سیاست کا وہ سیاہ باب ہے جس پر آستانہ بریلی کے سوا کوئی غیرت مند مسلمان کلماتِ تحسین نہ کہہ سکے گا۔ ہمیں افسوس ہے کہ ہم مولانا مصطفیٰ رضا خاں کے اس بیان کی نہ تائید کر سکتے ہیں اور نہ انگریزوں کی اس کارروائی کو کسی درجہ میں لائقِ مدح سمجھتے ہیں۔

مولانا مصطفیٰ رضاناں نے ترکی کی یہ حالت بتائی کہ قوم بھوکے مر رہی تھی۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ ترکی اور حجاز ایک حالت میں تھے۔ عرب اگر واقعی غلام بنائے گئے ہوتے تو دونوں ملکوں کی حالت مختلف ہوتی۔ ہندوستان اور انگلستان کبھی ایک حالت میں نہیں رہے۔ کیوں کہ ایک غلام اور دوسرا فرما نہوا تھا۔ اسلامی نظامِ خلافت میں حکومت تمام ماتحت ممالک میں خدا تعالیٰ کی نیابت میں کام کرتی ہے۔ وہاں جغرافیائی فاصلے اور نسلی امتیازات یکسر مٹے ہوتے ہیں۔ آستانہ بریلی کا ترکی خلافت کو ماتحت ممالک کے لئے غلامی قرار دینا خلافت کو توڑنے اور انگریزوں کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے تھا اور حجاز کی حالت کو اس درجہ گری ہوئی بتلانا بھی اس لئے تھا کہ انگریزوں کی مداخلت کے لئے کوئی وجہ جواز پیدا کی جائے۔

انگریز پرستی کی انتہا تھی کہ مولانا احمد رضا خاں بغیر کسی وجہ کے بھی ترکوں کے خلاف بغاوت

کو جائز سمجھتے تھے۔ مولانا مصطفیٰ رضا خاں لکھتے ہیں :-

بفرض غلط اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ شریف نے محض بے وجہ ترکوں کو نکالا۔ اور اپنے آپ حاکم بن بیٹھے اور انگریزوں سے ساز باز کر لیا تو اس پر یہ کہنا کہ انہوں نے اپنی آخرت کو برباد کر لیا کیا ستم ہے۔ کیا ترکوں کو نکال دینا کفر ہے؟ مسلمان کچھ خیال کرو۔ آستانہ بریلی کس ڈھائی سے کہہ رہا ہے کہ انگریزوں سے ساز باز کرنے سے آخرت تباہ نہیں ہوتی۔ ہم پوچھتے ہیں تو پھر کیا انگریزوں کی مخالفت سے آخرت تباہ ہوتی ہے؟ مولانا مصطفیٰ رضا خاں کس مطراق سے پوچھتے ہیں کہ کیا ترکوں کو نکال دینا کفر ہے؟ مولانا کو کیا معلوم نہیں کہ شریف نے بغاوت کر کے ترکوں کے خلاف جنگ قتال کیا تھا۔ وہ کیا مسلمان کا مسلمان سے قتال نہ تھا؟ اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں فرمایا کہ مسلمان کو گالی دینا فسق ہے اور اس سے قتال کرنا کفر ہے۔ کیا اتنی بات بھی مولانا مصطفیٰ رضا کو معلوم نہ تھی۔

تاریخ شاہد ہے کہ انگریز شریف کے ساتھ تھے۔ انگریزوں کے حکم سے ہی کعبہ پر گولیاں چلیں۔ افسوس کہ آستانہ بریلی نے اس کی ذمہ داری بھی ترکوں پر ڈالی۔ مبادا انگریزوں کے خلاف مسلمان نہ بھڑک اٹھیں۔ ترکوں کے خلاف بغض کی یہ انتہا ہے مصطفیٰ رضا خاں لکھتے ہیں :-

کوت کعبہ ترکی گولی سے جلی۔ ترکوں نے قلعہ سے شریف کے مکان پر گولہ باری کی انہیں کے گولہ سے کوت کعبہ مظہر (غلاف کعبہ) کی یہ توہین ہوئی۔

ترکی کے شیخ الاسلام شیخ رابق شہید ہوئے، انگریزی مظالم کا نشانہ بنے۔ ہر قلب مومن اس پر جزیں تھا۔ مگر افسوس کہ مصطفیٰ رضا خاں صاحب نے اس پر بھی انگریزوں کی ہی تائید کی۔ شیخ رابق کے قتل کا ثبوت بھی شرعی درکار اور بالفرض ایسا ہوا بھی ہو تو اس کا ثبوت لاؤ کہ وہ قتل قتل ناحق تھا یا کہ

لے حجۃ واہرہ منا لے سباب المسلم فسوق وقالة کفر تے حجۃ واہرہ ص ۳۱ لکھے ایضاً ص ۳۱

آہ! اسلامی عزیت کہاں گئی۔ ایک عالم کے قتل پر دوسرے عالم کی خوشی دیکھتے۔ آستانہ بریلی کا انگریزوں کی خوشنودی حاصل کرنے کا جذبہ کس انتہا کو پہنچا ہوا تھا کہ شیخ الاسلام شیخ رابن کے قتل کو قتل برحق کہہ رہے ہیں۔۔۔۔۔۔ انگریزوں کی حمایت کا یہ گناہ انا انداز آپ کو کسی مسلمان کے ہاں نہ ملے گا۔ شریف مکہ جس نے جنگ یورپ میں انگریزوں کا ساتھ دیا۔ اس کے حق میں آستانہ بریلی کے الفاظ کی لذت ملاحظہ کیجئے۔

حضرت شریف زید عجدہ (ان کی بزرگی میں اضافہ ہو، ودامت معالیہ دان کی بندیاں ہمیشہ رہیں، و بزرگت آیمہ و لیا لہ) (اور ان کے دنوں اور راتوں میں برکت ہو، اب خود برسر حکومت ہیں۔)

شریف کے اس کردار پر مسلمان اس سے بین الاقوامی طہ پر ناراض تھے۔ عالم اسلام میر جعفر (بنگلہ)، صادق دکن، اور شریف (مکہ) سب کے کردار پر نفرت کر رہا تھا۔ مگر آستانہ بریلی کے سامنے صرف شریف اور انگریزوں کی عزت تھی۔ مولانا مصطفیٰ رضا خاں نے شریف کی عزت کو بچانے کے لئے کعبہ شریف کے دروازے کے بارے میں جو شرمناک زبان اختیار کی ہے۔ اس کی نقل سے کیچر منہ کو آتا ہے۔ ”نقل کفر کفر نباشد“ کے طور پر یہ سطور ملاحظہ ہوں۔

شریف نے باب مکہ منظر پر اپنے گھوڑے کو سیٹی دے کر کب پشیاں پاخانہ کرایا؟ شریف نے باب کعبہ کب ڈھایا؟ شریف نے کیا ان میں سے کسی سے کہا کہ اگر جو باقم تو کہتے تھے حرم میں جو داخل ہوا وہ امن والہ ہے۔ اب ہتھاری امان کہاں گئی ہے

کعبہ مکہ کے ذکر کے ساتھ یہ زبان، لفظ لفظ سے کہنے والے کے اندرونی بغض کا پتہ لے رہی ہے۔ مولانا مصطفیٰ رضا خاں جب یہ الفاظ لکھ رہے تھے ان کی عزیت کہاں سو گئی تھی؟

یہ سب کچھ کیوں ہو رہا تھا؟ یہ انگریزی سیاست کے کڑے پہل تھے جو حکومت کے مراحم خسران کے دیرسایہ اہنیں کھانے ہی تھے۔ پھر جو شخص بھی آزادی کے لئے اٹھا۔ قادیان اور بریلی دونوں اس پر برسے اور دونوں نے برطانوی سامراج کے استحکام کے لئے کوئی دقیقہ فروگذاشت نہ کیا۔ حضرت نعمت اللہ شاہ ولی کے خلیفہ شاہ ہدایت اللہ نے بجا پیشینگی کی تھی۔

دو کس بنام احمد دوست دارمدا فرنگ از قادیان مرزا دگر آید از بریلی
ترجمہ۔ دو شخص جن کے نام میں احمد آئے گا انگریزوں کے حامی ہوں گے۔
قادیان سے آنے والا مغل خاندان سے ہوگا اور دوسرا بریلی سے اُٹھے گا۔

قادیانیوں اور رضا خانیوں کے مشترکات

قادیانی اور رضا خانی دونوں تحریکوں کا سرچشمہ ایک تھا اور دونوں کے پیچھے انگریزوں کا فرما تھے توڑکی کی ان دو اصولوں پر بناء مبنی۔۔

① برصغیر پاک و ہند میں انگریزی اقتدار کو استحکام بہم پہنچانا، تحریکات آزادی کی نجات کرنا اور مسلمانوں کو کمزوری کا احساس دلا کر جہاد کے انگار پر لانا اور انگریزوں سے صلح پر آمادہ کرنا۔

② مسلمانوں میں تفرقہ پیمانی کہ یہ اپنے سوا دوسروں کو کافر سمجھیں اور ایسی طعنہ گئی عمل میں لانا کہ یہ فاصلے پھر کبھی نہ مٹ سکیں۔ قوم مستقل طور پر دو ٹکروں میں بٹ جائے۔

انگریزوں نے اقتدار مسلمانوں سے چھینا تھا۔ اس لئے ان کی فکری سیاست یہ تھی کہ جہاں تک ہو سکے اس قوم کو مغلوب کیا جائے۔ مرزا غلام احمد نے آسمانی دعووں سے انگریزوں کی غیر خواہی کی۔ مسلمان سمجھنے کی کوشش کرتے اور اصلاحی تحریکیں اُٹھتیں تو مولانا احمد رضا خاں ہر اصلاحی تحریک کے پیچھے بڑ جاتے۔ انگریزی سیاست نے مسلمانوں کا عجیب حال کر رکھا تھا۔ مشہور مؤرخ مولانا عبدالحی کنھوی علماء ہند کے تراجم و احوال میں مولانا احمد رضا خاں کے بارے میں لکھتے ہیں۔۔

۔ دشمنی و خصومت میں بہت ہی زیادہ سخت تھے۔ اپنی ذات اور اپنے علم پر گھنڈ کرتے تھے۔ ہر اصلاحی تحریک کے پیچھے بڑ جاتے تھے۔

علماء فرنگی محل میں حضرت مولانا عبدالباری ایک مشہور بزرگ گزرے ہیں۔ علماء فرنگی محل گر چند ذیلی مسائل میں علماء دیوبند سے اختلاف رکھتے تھے۔ مگر وہ مولانا احمد رضا خاں کے تکفیری فتوؤں سے بھی متفق نہ تھے۔ مولانا احمد رضا نے ان پر بہت دباؤ ڈالا کہ کسی طرح وہ بھی ان کی ہمنوائی کریں۔ مگر آپ نے ان کی پوری مزاحمت کی۔ مولانا عبدالباری ایک مقام پر لکھتے ہیں۔۔۔ جو منکبرۃ انداز مولوی احمد رضا خاں صاحب نے ہم لوگوں کے ساتھ اختیار کیا ہے اس سے مرعوب ہو کر میں کچھ کہنے کو اپنے اوپر ناجائز سمجھتا ہوں۔ بلکہ التکبر علی التکبر صدقۃ منکبر سے منکبر کے ساتھ پیش آنا نیکی ہے، مگر ملحوظ رکھتے ہوئے کوئی اقتنا کرنا نہیں چاہتا۔

اس سے واضح ہوتا ہے کہ مولانا عبدالحی لکھنؤی کی مذکورہ سابقہ رائے کہ مولانا احمد رضا کو اپنے علم پر بہت گھنڈ تھا۔ صرف اتنی کی رائے نہ تھی۔ مولانا عبدالباری کی رائے بھی مولانا احمد رضا خاں کے بارے میں یہی تھی۔

مولانا غلام احمد قادیانی اور مولانا احمد رضا خاں بریلوی میں انگریز دوستی کی بناء پر اصلاحی تحریکوں کی مخالفت قدرِ مشترک تھی۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ رضا خانی اور قادیانی نظریات کا مندرجہ ذیل عنوانوں کے تحت تقابلی مطالعہ کیا جائے۔

- ① انگریزوں سے خاندانی وفاداری ② انگریزوں کی تعریف ③ جہاد کی ممانعت
- ④ ترکِ موالات کی مخالفت ⑤ ماموریت کا دعوے ⑥ مسلمانوں کی عام تکفیر ⑦ مکہ و مدینہ کے اماموں کے پیچھے نماز ناجائز قرار دینا ⑧ تحریکِ خلافت کی مخالفت ⑨ انگریزی حکومت سے امیدیں۔ ⑩ اور قرآنِ کریم میں تحریفِ لفظی کی کوشش۔

لے ذہنہً لکھو! طرہ ص ۷۷ الطاری الداری بہنوات عبدالباری حصہ دوم مطبوعہ حسنی پریس بریلی۔

قادیانیوں اور رضانیوں کی مشترکہ اسس

① انگریزوں سے خاندانی وقاداری

سلسلہ کی جنگ آزادی میں مرزا غلام احمد کے والد مرزا غلام مرتضیٰ نے پچاس سو لاکھ روپے گھوڑے سرکار انگلشیہ کو پیش کیے تھے کہ وہ برطانیہ کی حمایت میں اہل ہند کو کھلیں مولانا احمد رضا خاں کے والد مولانا مفتی علی خاں اور دادا مولانا رضا علی خاں ان دنوں بریلی میں بڑے سکون و اطمینان سے ذخیرہ میں تشریف فرما تھے۔ جرنیل بخت خاں سادات نو محلہ بریلی اور عام غریب مسلمان اسلام کی عزت اور آزادی وطن کے لیے سر دھڑکی بازی لگا رہے تھے اور مولانا رضا علی انگریزوں کے سایہ اعتماد میں مطمئن بیٹھے تھے۔

مولانا احمد رضا خاں کے مقتد سوانح نگار شاہ مانا میاں قادیانی مولانا احمد رضا خاں کے خاندان کے بارے میں لکھتے ہیں۔

رضا خانی فکر و عمل

مسلمانوں کو گرفتار کر کے تختہ دار پر چڑھایا جا رہا تھا۔ مولانا رضا علی خاں اس زمانہ میں بریلی میں محلہ ذخیرہ میں قیام فرما تھے۔ شہر کے بڑے بڑے با اثر لوگوں نے گھروں کو خیر باد کہہ دیا تھا اور دیہاتوں میں جا کر زہ پوٹن ہو گئے تھے۔ مولانا صاحب نے باوجود لوگوں کے اصرار کے بریلی نہ چھوڑی تھے۔

معلوم ہوا بڑے حضرت کے حکومت سے پورے اعتماد کے تعلقات تھے۔ مگر لوگ یوں ہی اصرار کر رہے تھے۔ یہ وہ وقت تھا کہ حکومت سے تعلقات رکھنے والے بڑے بڑے با اثر لوگ اپنے آپ کو غصے میں سمجھتے تھے۔ لیکن مولانا رضا علی کو برطانیہ سے بہت ہی گہرا اعتماد حاصل تھا۔ مولانا احمد رضا کی یہ جدی نسبت کا حال ہے۔ اب ذرا صہری نسبت کے بارے میں بھی سنئے۔

لے گورا فرج ٹوٹ مار کا مال اس محلے میں جمع کرتی تھی اور یہ جگہ ان کا مرکز سمجھی جاتی تھی۔ ”ذخیرہ“ لے سوانح اعلیٰ حضرت ص ۶۲

اعلیٰ حضرت کے خیر شیخ فضل حسین مرحوم ریاست راجپور میں نواب کلب علی خاں کے
ریاستی امیروں میں ممتاز درجہ پر فائز تھے۔

مرزا غلام احمد قادیانی لکھتے ہیں۔

قادیانی منکر و عمل | میں ایسے خاندان سے ہوں جس کی نسبت گورنمنٹ

نے ایک مدت دراز سے قبول کیا ہوا ہے کہ وہ ——— اول درجہ پر سرکار
انگریزی کا غیر خواہ ہے۔

میرزا باب سرکار انگریزی کے مراحم کا ہمیشہ امیدوار رہا اور عند الضرورت
خدمتیں بھی بجالاتا رہا۔

② انگریزوں کی مدح و تعریف

مولانا مصطفیٰ رضا خاں جانشین صاحبزادہ مولانا احمد رضا خاں

رضا خانی منکر و عمل | انگریزوں کی تعریف میں لکھتے ہیں۔

جہاد میں قتل کی یہ کیفیت تھی کہ کلمہ میتہ (مردار گوشت) بھی باقی نہ رہا تھا اور لوگوں
کو تلاش پر وہ بھی دستیاب نہ ہو سکتا تھا۔ خسارے (انگریز) ہندوستان سے اناج
کے جہاز بھر کئے جاتے اور یہاں چار سیر بکتا تھا وہاں دس سیر کا فروخت کئے بلکہ
منفعت بانٹتے تھے۔

مرزا غلام احمد نے، مئی ۱۸۵۷ء کو انگریزوں کی تعریف کرتے

قادیانی منکر و عمل | ہمنے یہ اعلان کیا۔

کیا تم سلطان روم کی عہداری میں رہ کر یا کتہ اور مدینہ میں اپنا گھر بنا کر شریر لوگوں کے
عملوں سے بچ سکتے ہو؟ جنہیں ہرگز نہیں۔ بلکہ ایک ہفتہ ہی میں تم تلوار سے ٹکڑے

۱۔ ایضاً مذہ کے تبلیغ رسالت محمد بنی محمد ص ۱۷۷ کے ذرا کچھ حصہ اول ص ۱۷۷ کے مجتہد داہرہ ص ۱۷۷

مکھڑے کیے جاؤ گے۔

③ جہاد کی ممانعت کا فتوے

جب ہندوستان میں انگریزی عملداری کے خلاف تحریکیں اٹھ رہی تھیں اور مسلمان انگریزوں کی مخالفت کرنے کو جہاد سمجھتے تھے تو مرزا غلام احمد قادیانی اور مولانا احمد رضا خاں نے اُن کی روک تھام کے لیے ممانعت جہاد کے فتوے جاری کیے۔ تاکہ مسلمان جو مذہب کے نام پر انتہائی قربانی کے لیے تیار ہو جاتے ہیں ان کے جوش کو ٹھنڈا کیا جائے۔

مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں :-
رضا خانی فکرو نظر | مسلمانان ہند پر حکم جہاد و قتال نہیں ہے۔

مولانا مصطفیٰ رضا خاں ایک مقام پر انگریزوں کے حلیف شریف مکہ کی حمایت کرتے ہوئے انگریزوں کے خلاف فتوے جہاد پر یوں طنز کرتے ہیں :-

ہندوستان میں فرہیت جہاد کے فتوے دینے والے اور جوان میں شریک نہ ہوں
 انہیں نامرد بتانے والے شریف سے کیوں اتنے خائف ہیں بھ

اس عبارت کا لفظ نقد تارہ ہے کہ مولانا احمد رضا خاں اور ان کے حلقے کے لوگ انگریزوں کے ساتھ تھے اور مجاہدین آزادی پر آوازے کتے تھے۔

مرزا غلام احمد لکھتا ہے :-
قادیانی فکرو عمل | گورنمنٹ کی اطاعت اور فرمانبرداری کی نیت سے

ہم نے کئی کتابیں مخالفت جہاد میں لکھیں ہیں
 اے دوستو جہاد کا اب چھوڑ دو خیال دیں کے لیے خدام ہے اب جگ اور قتال

۱۔ تبلیغ رسالت جلد ۱۰ ص ۱۳۳ کے دوام العیش ص ۱۳۳ مطبوعہ حسنی پریس بریلی ۱۹۷۲ء

۲۔ تبلیغ رسالت جلد ۱۰ ص ۲۸۵ ہے تحفہ گولڈویہ ص

④ ترک موالات کی مخالفت

جہاد کی کمزور ترین صورت یہ تھی کہ انگریزوں سے موالات اور دوستی کا تعلق نہ رکھا جائے ہندوستان پر ان کے شاطرانہ اور جابرانہ قبضے کو نفرت کی نگاہ سے دیکھا جائے اور اس طرح ان سے بائیکاٹ کیا جائے کہ انگریزوں کو محسوس ہونے لگے کہ لوگ انہیں نہیں چاہتے اور ان کے حکومت پر جبری قبضہ سے نالاں ہیں۔ جوی جہاد کے لئے تو قوت و بے چارگی کا سوال ہو سکتا تھا۔ لیکن ترک موالات تو جہاد کی کمزور ترین صورت تھی۔ اس میں قوت و بے چارگی زیر بحث نہ تھی۔ جو لوگ اس دسبے میں بھی اسلام کی حریت نہ رکھتے ہوں۔ اس کے دسے ان کے اسلام کی کیا صورت ہوگی۔

رضا خانی فکرو عمل | مولانا احمد رضا خاں نے ترک موالات کی بھی پوری مخالفت کی۔
جناب مسعود احمد صاحب لکھتے ہیں :-

یہ وہ زمانہ تھا جب ترک موالات کے خلاف آواز اٹھانا خود کو انگریز حاکموں کا حمایتی ظاہر کرنے کے مترادف تھا۔ مگر فاضل بریلوی نے اظہار حق و حق کو غالب رکھنے میں ملامت کرنے والوں کی پرواہ نہ کی اور فقہانہ شان کیساتھ فیصلے صادر فرمائے۔ کیا انگریز حق پرستے ؟ اظہار حق کی کیا یہی صورت تھی کہ فتنی جذبات سے مضمون کہیں کہیں کر انگریزوں کی حمایت کی جائے اور جس طرح بھی بن پڑے جذبہ جہاد کو دبایا جائے جب یہ کہا گیا کہ کم از کم انگریزوں سے مالی مدد لینا تو جھوٹا دو۔ تو مولانا احمد رضا خاں نے کہا :-
قیلیم دین کے لئے گورنمنٹ (برطانیہ) سے امداد قبول کرنا جز مخالفانہ شرع سے مشروط اور نہ اس کی طرف منہر ہو۔ یہ تو نفع بے فائدہ ہے۔

فاضل بریلوی اور ترک موالات ص ۴۴ | المجلة المومنة فی آیات المستعانة بمحضہ احمد رضا خاں

قادیانی فکر و عمل | مرزا غلام احمد ترک موالات تو در کنار موالات برطانیہ کے آسمانی داعی تھے اور حقیقت یہ ہے کہ ان کی زندگی ہی موالات پر مبنی۔
خود لکھتے ہیں :-

گورنمنٹ برطانیہ میری وہ تلوار ہے جس کے مقابلہ میں ان ملکاؤں کی کچھ پیش نہیں باقی ہے۔
مرزا بشیر الدین محمود نے بھی مولانا احمد رضا خاں کی طرح تحریک ترک موالات کے خلاف بہت کام کیا۔ لکھتے ہیں :-
جماعت احمدیہ کی مذہبی تعلیم یہ ہے کہ حکومت کی فرمانبرداری کی جائے تو پھر جماعت احمدیہ گورنمنٹ کی مخالف کس طرح ہو سکتی ہے۔

⑤ ماموریت کا دعویٰ

قادیانی لوگ مرزا غلام احمد کو خدا کی طرف سے مقرر کردہ سمجھتے ہیں اور اسے مہدی اور مسیح کہتے ہیں۔ بریلوی جماعت کے لوگ بھی مولانا احمد رضا خاں کو مامور من اللہ خدا کی طرف سے مقرر کردہ، کہتے ہیں۔ اسلامی عقیدہ میں حضور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی مامور من اللہ کے منصب پر نہیں ہو سکتا جس کا ماننا فرض اور نہ ماننا کفر ہو۔ آدمی مامور من اللہ کے انکار سے بے شک کافر ہو جاتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو لوگ دل سے نہ مانتے تھے ان کے بارے میں ہم یقینی طور پر کہہ سکتے ہیں فی قلوبہم مرض فزادہم اللہ مرضاً لیکن کسی مولوی یا مولانا کے مخالفین کو ہم فی قلوبہم مرض فزادہم اللہ مرضاً نہیں کہہ سکتے۔ قرآن کریم میں یہ آیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالفین کے بارے میں وارد ہے اور یہ حکم یقینی طور پر صرف مامور من اللہ کے نہ ماننے پر ہی لگ سکتا ہے اب اس باب میں رضا خانی عقیدہ دیکھئے۔ خان صاحب لکھتے ہیں :-
فی قلوبہم مرض فزادہم اللہ مرضاً ولاہل السنۃ من اللہ احمد رضا۔ آمین

تبریز ۱۹۰۷ء ایضاً ۳ جولائی ۱۹۰۷ء خالص الاعتقاد ص ۲

ترجمہ۔ وہابیوں کے دلوں میں روگ ہے۔ سوائڈ نے ان کا روگ بڑھا دیا اور اہل بیت

کے لئے خدا کی طرف سے احمد رضا مقرر ہوا ہے۔ آمین

مولانا احمد رضا خاں اپنی کتاب خالص الاعتقاد کے خود معصفت ہیں اور یہ کتاب اُردو

میں ہے۔ اس میں آپ نے یہ فقرہ عربی زبان میں لکھا ہے اور اس کے آخر میں آمین کہی ہے۔ اگر
سے پتہ چلتا ہے کہ وہ اس فقرے کو ایک آسمانی الہام سمجھتے تھے۔ ورنہ اپنی زبان میں ہی
کلمہ دیتے۔ قرآن کریم کی آیت کے ساتھ اپنے بنائے ہوئے فقرے کو بہو زن بنانا اچھی بات نہ تھی
ختمِ نبوت پر عقیدہ رکھنے والا کوئی شخص اپنے آپ کو ما مور من اللہ نہیں کہہ سکتا۔ مامور وہ ہوتا
ہے جس کے بارے میں آخرت میں پوچھا جائے کہ تم نے اسے قبول کیا؟ اور وہاں جواب دہ
ہونا پڑے۔

بریلوی لوگ مولانا احمد رضا خاں کو ما مور من اللہ سمجھتے ہیں اور اعتقاد رکھتے ہیں کہ قبر میں

جب پوچھا جائے گا کہ تم کس کی جماعت ہو تو وہاں انہیں مولانا احمد رضا خاں کا نام بتانا ہوگا۔

سید الیوب علی بریلوی نے رضوی کتب خانہ بریلی سے ۱۹۶۷ء میں ایک رسالہ مدارج الطیف شائع

کیا تھا۔ اس میں ایک قصیدہ نغمۃ الروح بھی ہے۔ یہ کتاب حسنی پریس بریلی میں طبع ہوئی۔ اس میں

مولانا احمد رضا خاں کے دعوتے من اللہ احمد رضا (مولانا احمد رضا خاں خدا کی طرف سے آئے

ہوئے ہیں، کی پوری تصدیق ملتی ہے۔ نغمۃ الروح ص ۱۵ میں ہے۔

نجیرین آ کے مرقد پر جو پوچھیں گے تو کس کا ہے

ادب سے سر ہٹا کر لوں گا نام احمد رضا خاں کا

(سلیس) قبر میں دو فرشتے منکرا اور نکیر آکر مجھ سے پوچھیں گے تو کس کا آدمی ہے؟

میں وہاں سر ہٹا کر بڑے ادب سے مولانا احمد رضا خاں کا نام لوں گا۔

مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ قبر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں سوال ہوگا اور مومن

اس کے جواب میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا نام لے گا۔ حضور کے بعد اور کوئی مامور من اللہ پیدا

نہ ہوگا۔ جس کے بارے میں آخرت میں سوال و جواب ہو سکے۔ یہ عقیدہ ہرگز درست نہیں کہ وہاں مولانا احمد رضا خاں کے بارے میں سوال ہوگا۔ نہ من اللہ احمد رضا کا عقیدہ درست ہے کہ مولانا احمد رضا خدا کی طرف سے بھیجے ہوئے تھے۔

قادیانی فکر و نظر | مرزا غلام احمد کا دعویٰ تھا کہ وہ خدا کی طرف سے ہے، خدا نے اس بات کے ثابت کرنے کے لئے کہیں اس کی طرف سے ہوں۔ اس قدر نشان دکھلائے ہیں کہ وہ اگر ہزار نبی پر تقسیم کیے جائیں تو ان کی ان سے نبوت ثابت ہو سکتی ہے۔

یہ بات محتاج بیان نہیں کہ خدا کی طرف سے ہونے کا مطلق دعویٰ دراصل اپنی نبوت کا اعلان ہے اور جب قبر میں پوچھا جائے کہ تمہارا نبی کون ہے؟ تو وہاں اس مامور کا نام لینا ہوگا جس کے ذریعہ خدا تعالیٰ نے کسی کو ہدایت بخشی ہو۔ وہاں مولانا احمد رضا خاں کا نام لینا عسافانی فکر و نظر کی رو سے ہی درست ہو سکتا ہے۔

⑥ مسلمانوں کی تکفیر عام

یہ مرتبہ صرف پیغمبر کا ہے کہ اس کے ماننے اور نہ ماننے سے اسلام و کفر کے فاصلے قائم ہو جائیں اور کسی شخص کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ لوگوں کو کہے میرا دین و مذہب مانو، دین و مذہب خدا اور اس کے رسول کا ہے۔ اپنے ماننے والوں کے سوا باقی سب کی تکفیر کرنا یہ کسی کو زیبا نہیں۔ نہ یہ درست ہے کہ انسان اپنے فرقہ کے سوا باقی سب کو کافر کہے۔ ملی اور ملی اختلافات ہو سکتے ہیں لیکن ہر فرقے سے اختلاف کو کفر و اسلام کے فاصلے قرار دینا ایسی تھوک تکفیر ہے جس کی کوئی غیرت مند مسلمان اجازت نہ دے گا

رضا خانی فکر و نظر | مولانا احمد رضا خاں اپنے سوا باقی سب کی تکفیر کرتے ہیں۔۔۔ رافضی، تبرائی، دہلوی، دیوبندی، دہلوی غیر مقلد،

قادبانی، چکڑاوی، نیچری، ان سب کے ذریعے محسن بخش و مُردار قطعی ہیں۔ اگرچہ لاکھ بار نام الہی لیں اور کیسے ہی مشقی پر ہیزگار بننے ہوں کہ یہ سب مرتدین ہیں یہ خلاصہ کلام ہے کیدہ طائفے سب کے سب کافر و مرتد ہیں۔ باجماع امت اسلام سے خارج ہیں یہ

دیوبندیوں کی نسبت صاف صریح نعرہ ہے کہ من شک فی کفرہ فقد کفر جو ان کے کفر میں شک کرے وہ بھی کافر ہے یہ

اس فتوے کی رو سے حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر مکی، حضرت شاہ کرامت علی جوہری، مولانا عبدالباری، اور دیگر علماء فرنگی محل کھنڈ، حضرت مولانا شاہ محمد علی مونگیری خلیفہ حضرت مولانا فضل الرحمن گنج مراد آبادی، حضرت شاہ معین الدین اجیری اور دیگر علماء سلسلہ خیر آبادیہ، علماء دارالعلوم ندوۃ العلماء، مولانا شوکت علی، مولانا محمد علی جوہر، سرسید احمد خاں بانی علی گڑھ کالج، حکیم محمد رحیل خاں، مولانا حالی، ڈاکٹر انصاری، ڈاکٹر حسن نظامی، ڈاکٹر علامہ اقبال، قائد اعظم محمد علی جناح یہ سب حضرات جو علماء دیوبند میں سے نہ تھے لیکن علماء دیوبند کو کافر بھی نہیں کہتے تھے۔ سب کے سب کافر ہو گئے۔ کیونکہ مولانا احمد رضا خاں کا فتوے ہے کہ جو علماء دیوبند کے کفر میں شک بھی کرے وہ بھی کافر ہے تو جو لوگ صراحت کہیں کہ انہیں کافر کہنا غلط ہے۔ وہ بریلویوں کے نزدیک کیسے مسلمان رہ سکتے تھے اور بریلویوں کے اس فتوے کی رو سے آج کون ہے جو کافر نہ ہوگا۔ بریلوی جماعت کے مولانا ابوالکلام محمد طیب دانا پوری نے ایک ہی فقرے میں بات طے کر دی:-

سنتی مسلمانوں (رضا خانیوں) کے سوا یہ تمام مدعیان اسلام بحکم شریعت مظہرہ کفار و مرتدین نام ہیں یہ

۱۰ احکام شریعت ص ۱۲۱ ۱۱ حام المؤمنین ص ۱۳۰ ۱۲ عرفان شریعت جلد ۱ ص ۱۲۰
۱۳ حجاب اہل السنۃ ص ۱۱۱ بریلی الیکٹرک پریس طبع ۱۳۸۰ خالص شدہ از سہیلی بھیت

ڈاکٹر علامہ اقبال اور قائد اعظم محمد علی جناح کے بارے میں لکھتے ہیں :-
 ڈاکٹر صاحب کے اسلام کی حقیقت ہماری مسجد میں نہیں آتی۔ اگر ان اعتقادات کے
 باوجود بھی ڈاکٹر صاحب مسلمان ہیں۔ تو معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے کوئی اور

اسلام گھس لیا ہے۔
 بحکم شریعت مسٹر جناب اپنے ان عقائد کفریہ قطعیہ غیبیہ کی بنا پر قطعاً مرتد اور خارج از
 اسلام ہے۔ جو شخص اس کے کفروں پر مطلع ہونے کے باوجود اس کو مسلمان جانے
 یا اس کے کافر مرتد ہونے میں شک رکھے یا اس کو کافر کہنے میں توقف کرے
 وہ بھی کافر مرتد اور شر اللہام اور بے توبہ مرآت مستحق لعنت عزیز علام ہے۔

قائد اعظم کے جنازہ کے وقت اتفاق سے مولوی سردار احمد (لاہور)، مولوی ابوالبرکات
 (لاہور) اور مولوی محمد عمر چروہی (لاہور) کراچی پہنچے ہوئے تھے۔ انہوں نے قائد اعظم کی نماز
 جنازہ میں شرکت نہ کی اور چودھری خضر اللہ خاں قادیانی کی طرح علیحدہ کھڑے امت کے لیے
 تماشا بنے رہے۔ انہی دانا پوری صاحب کی تحریک تحفیر کی ایک اور بھلک دیکھئے :-

مسلم ایجوکیشنل کانفرنس^۱ و ندوۃ العلماء و خدام کعبۃ و خلافت کمیٹی^۲ و جمعیتہ علماء ہند
 خدام المحرمین^۳ و اتحاد ملت و مجلس احرار و مسلم لیگ^۴ و اتحاد کانفرنس و مسلم آزاد
 کانفرنس^۵ و نوجوان کانفرنس^۶ و غازی فورج و جمعیت تبلیغ الاسلام^۷ اناہ و سیرت
 کمیٹی پی ضلع لاہور و امارت شرعیہ بہار و آل پارٹیز کانفرنس^۸ و مومن کانفرنس^۹ و
 جمعیت المؤمنین^{۱۰} و جمعیت الانصار و روئی و صنفی و آل جمعیت المنصور و کپڑا سینے
 و آل جمعیت الادریس^{۱۱} و جمعیت القریش و بنزی فروشل کی جمعیت الراعین و چٹانوں کی
 افغان کانفرنس^{۱۲} و مین کانفرنس^{۱۳} وغیرہ کمیٹیاں اسی مقصد کے لیے انہیں کفرہ نیا چہ
 (نیرخی کافروں) نے گھڑی ہیں۔

بریلویوں کو مسلمانوں کی اس تکفیر عام سے کیا ملا؟

سی آئی ڈی نے کہہ ردِ اہل کی آڑ میں پاتے تھے خاندانِ حکومت سے برہری
کب بہت صحیح حکم و وظیفہ سے فیضاب کس نے سکھا دیئے تھے اُدب کا فزی
مرزا غلام احمد کا بیٹا دوسرا خلیفہ بشیر الدین محمود لکھتا ہے :-

قادیانی فکر و نظر | کل مسلمان جو حضرت مسیح موعود کی بیعت میں شامل نہیں

ہوئے خواہ انہوں نے حضرت مسیح موعود کا نام بھی نہیں سنا۔ کافر اور دائرہ اسلام
سے خارج ہیں۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ یہ میرے عقائد میں ہے۔

مرزا بشیر الدین محمود ایک دوسرے مقام پر اپنے باپ کے بارے میں لکھتا ہے :-
آپ کا ایک بیٹا (فضل احمد) فوت ہو گیا۔ جو آپ کی و بانی طور پر تصدیق نہ کرتا تھا
..... جب وہ مرا تو آپ نے اس کا جنازہ نہ پڑھا ہے۔

ان تفصیلات سے پتہ چلتا ہے کہ مرزا غلام احمد قادیانی اور مولانا احمد رضا خاں کے پیرو
دوسروں کی نماز جنازہ نہیں پڑھتے۔ قائد اعظم کی نماز جنازہ میں اگرچہ دھری نظرا شر شرک نہ
تھے تو مولوی سردار احمد لائبریری بھی کنارے پر کھڑے تھے۔

④ مکہ و مدینہ کے اماموں کے پیچھے نماز ناجائز قرار دینا۔

مسلمانوں کا اجماعی عقیدہ ہے کہ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ مرکز اسلام ہیں۔ قیامت تک ہاں
کفار کا قبضہ نہ ہو سکے گا نہ وہاں سے کبھی ہجرت کی ضرورت ہوگی۔ ہجرت کا سوال وہیں پیدا ہوتا
ہے جہاں کفر کا قبضہ ہو۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادیا کہ فوج مکہ کے بعد وہاں سے کبھی
ہجرت نہ ہوگی۔ مولانا احمد رضا خاں بھی لکھتے ہیں :-

حرمین طیبین سے دین کا آغاز ہوا اور بحکمِ احادیث صحیحہ کبھی وہاں شیطان کا دور دورہ نہ ہوگا۔

لے آئینہ صداقت مصنفہ مرزا محمود ص ۳۵۷ دار خلافت ص ۹۷ تہنید ایمان ص ۴۱

مدینہ طیبہ کے حکام، علماء، ائمہ اور ان کے پیچھے نماز پڑھنے والوں کو حکیم کافریتھنے دے دے اور اس طرح ان سب کو ایذا دینے والے کیا ان احادیث پر غور نہیں کرتے جن میں اہل مدینہ کے ساتھ بغض و بدخواہی کو بُرا کہا گیا ہے۔ مدینہ طیبہ کو جس طرح دوسری جگہوں پر فضیلت ہے اہل مدینہ کی بدخواہی اور ان کو کافر کہنا بھی اتنا ہی بڑا گناہ ہے۔ مولانا احمد رضا خان دیکھتے ہیں۔

مدینہ طیبہ کو جزیرہ عرب پر جس قدر فضیلت ہے اسی قدر ان کی عداوت و بدخواہی اہل مدینہ کے ساتھ زیادت ہے اور حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ کوئی شخص اہل مدینہ کے ساتھ بداندیش نہ کرے گا۔ مگر یہ کہ ایسا گل جائے گا جیسے نمک پانی میں..... جو مدینہ والوں کو ایذا دے اللہ تعالیٰ اسے مصیبت میں ڈالے اور اس پر خدا اور فرشتوں اور آدمیوں سب کی لعنت ہے۔ اللہ تعالیٰ نہ اس کا نفل قبول کرے نہ فرض ہے۔ اسی اصول پر پھر آگے لکھتے ہیں۔

ہم اور تم سب مل کر مہر کر دیں کہ جو مسک ملے حرمین طیبین زاد ہما اللہ شرفا و تعظیما کا ہے فریقین کو مقبول ہو گا۔ اگر بے تکلف اس پر راضی ہو جائیں فبہائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ کی یہ فضیلت ہمیشہ کے لئے بیان کی تھی۔ آخری زمانے کے حالات بتاتے ہوئے ارشاد فرمایا تھا۔ ان الایمان لیا ذالی المدینۃ و ینک ایمان مدینہ میں پناہ لے گا، پس یہ اعتقاد رکھنا ضروری ہے کہ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ پر تکیات تک کفار کا قبضہ نہ ہو سکے گا۔

مگر افسوس کہ انگریزوں کے خود کاشتہ پردے مکہ و مدینہ کو مرکز اسلام تسلیم کرنے سے پھر گئے۔ انہوں نے عقیدہ بنالیا کہ آل سعود کافر ہیں، وہابی مرتد ہیں اور حرمین پر اب کفار کا قبضہ ہے۔ (معاذ اللہ) اس بات کو کہ وہابی کافر ہیں اور مکہ و مدینہ پر کفار کا قبضہ ہے صرف انگریزوں

لے انہی الاکیدہ مطبوعہ بریلی جمع سوم ۱۴۱۵ھ ایضاً ص ۲

کے ایجنٹ ہی گوارا کر سکتے تھے۔ دنیا کے مسلمانوں پر اس غلط فہمے کا کوئی اثر نہ ہوا۔ موسم حج میں سب ان کے اماموں کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں اور سب ان کو مسلمان سمجھتے ہیں۔ ان ائمہ سے مسائل میں اختلاف ہو سکتا ہے۔ لیکن ہم میں اور ان میں کفر و اسلام کے فاصلے ہرگز نہیں ہیں۔ مولانا احمد رضا خان نے جب اپنے عقائد میں تبدیلی کی

رضا خانی فکر و نظر | تو دہلیہ اور جیلہ علماء آل سعود کے بارے میں کہا۔

وَأَنَّ كُنْزَ الْإِيمَانِ فِي الْمَوَدَّةِ الْكَامِلَةِ
فَرَضٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ عِنْدَ تَحْقِيقِ حَقِّهِ فِي رَجُلٍ أَوْ قَوْمٍ
مِنْ دِينِهِ بِمَا يَنْبَغِي لَهُ مِنْهُنَّ وَتَعَلُّقُ الْقُلُوبِ بَيْنَهُمْ
بِحُبِّ الْمَوَدَّةِ أَكْبَرُ مَنَافِعِ الدِّينِ وَالْأَمْرِ وَالْمَالِ
وَالْعَالَمِينَ

وَأَنَّ كُنْزَ الْإِيمَانِ فِي الْمَوَدَّةِ الْكَامِلَةِ
فَرَضٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ عِنْدَ تَحْقِيقِ حَقِّهِ فِي رَجُلٍ أَوْ قَوْمٍ
مِنْ دِينِهِ بِمَا يَنْبَغِي لَهُ مِنْهُنَّ وَتَعَلُّقُ الْقُلُوبِ بَيْنَهُمْ
بِحُبِّ الْمَوَدَّةِ أَكْبَرُ مَنَافِعِ الدِّينِ وَالْأَمْرِ وَالْمَالِ
وَالْعَالَمِينَ

جو شخص دہادیوں کے کفر میں شک بھی کرے۔ اس کے متعلق لکھتے ہیں :-

مرجائے تو اس کے جنازے میں شرکت، اسے مسلمانوں کا غسل کفن دینا حرام
اس پر نماز جنازہ پڑھنا حرام بلکہ کفر۔ اس کا جنازہ اپنے کندھے پر اٹھانا اس کے
جنازے کی مشابعت حرام، اسے مسلمانوں کے مقابر میں دفن کرنا حرام ہے

بریلویوں کے اس قسم کے فتوؤں سے پوری امت گھائل ہے۔ پوری امت کی تحکیر کرنے سے کٹر و مدینہ کہاں تک مرکز اسلام سمجھے جاسکتے ہیں۔ یہ بات اہل خبرت پر غصی نہیں۔ یہ لوگ وہاں جا کر وہاں کے اماموں کے پیچھے نماز نہیں پڑھتے اور ان عظیم مراکز اسلام کی مباحثت ملازموں سے محروم واپس لوٹتے ہیں اور نصف صدی سے ان میں سے کسی کو مکہ یا مدینہ کی نماز جمعہ نصیب نہیں ہوئی۔ مولوی محمد عمر صاحب اچھروی اپنے ان لوگوں کی تعداد کے بارے میں لکھتے ہیں:-

میرے ہم خیال ساتھی پیمپس کی تعداد میں تھے۔ جنہوں نے ان کے پیچھے اقتدار نہیں کی۔ بلکہ قبیح سے ثابت ہوا کہ اکثر مقلدین علیحدہ جماعت کر داتے ہیں۔ جیسا کہ ہمارا

مبھی سہی وطیرہ رہا اور وہاں کے متہمین اخاف کر میں نے اپنے گھروں میں نماز گزار تے دیکھا۔ سوال کرنے پر سہی جواب ملتا کہ نجدیوں کی اقتدار ہمارے علماء کے فتوے سے اذروے احادیث صحیحہ کسی صورت میں صحیح نہیں ہے۔
مرزا غلام احمد لکھتا ہے۔

قادیانی فکر و نظر | خدا نے مجھے اطلاع دی ہے تمہارے پر حرام ہے۔

اور قطعی حرام ہے کہ کسی مکفر اور مکذب یا مرتد کے پیچھے نماز پڑھوئے۔
مرزا بشیر الدین محمود نے بھی لکھا ہے۔

ہمارا یہ فرض ہے کہ غیر احمدیوں کو مسلمان نہ سمجھیں اور ان کے پیچھے نماز نہ پڑھیں۔
غیر احمدی بچے کا جنازہ پڑھنا درست نہیں ہے۔

⑤ تحریک خلافت کی مخالفت

خلیفۂ وقت ابو العزیز یعقوب بن متوکل نے ۹۱۲ھ میں عمرس کیا کہ خلافت کا صرف تقدس باقی رہ گیا ہے۔ طاقتور امراء خود مختار ہوتے جا رہے ہیں۔ خلیفہ نے قوت اسلامی یکبار کھنے کی خاطر کل حقوق خلافت ترکی سلطان سلیم خاں کو تفویض کر دیئے اور خود خلافت سے دستبردار ہو گیا۔ ترک ان دنوں مسلمانوں کی عظیم قوت تھے اور بجا طور پر امید کی جا سکتی تھی کہ وہ مسلمانوں کا بکھرا ہوا شیرازہ پھر کسی درجہ میں جمع کر لیں۔

سلطان سلیم خاں نے اہل حل و عقد اور علماء اذہر سے اس کی قانونی اور شرعی منظوری بھی لے لی اور خلافت عثمانیہ کا آواز ہو گیا۔ آل عثمان نے چار سو سال تک قلمرو اسلامی میں کام کیا۔ بڑے بڑے علماء کہاں اس دور میں گزرے کسی نے خلافت عثمانی کی قانونی حیثیت کا انکار نہ کیا اور یورپ کا یہ مروہ بیمار سا لہا سال تک کفریہ طاقتوں کا مقابلہ کرتا رہا۔ ترک گو قمریش میں

لے متیاس خفیت ۱۹۱۳ء اربعین جمعہ سوم ص ۳۳ حاشیہ ۱۷۱۳ء خلافت ص ۱۷۱۳ الفضل قادیان مئی ۱۹۱۳ء

سے نہ تھے لیکن قریشی غلیف کی نامزدگی آل عثمان کو قانونی خلافت تفویض کر چکی تھی۔ ترکوں نے اپنے اس دور میں عظیم قربانیوں سے اسلام کی مخالفت کی اور اس پر تاریخ گواہ ہے اقبال مرحوم نے یہ کہا تھا۔

ہے یہاں یورپش آٹا مار کے افسانے سے پاسبان مل گئے کعبہ کو منہ مٹانے سے
سہزادہ کو ترکوں کی یہ شوکت اور مرکزی قوت ہرگز گواہ نہ تھی۔ وہ کبھی برداشت نہ کر
سکتے تھے کہ مسلمان ایک مرکز پر جمع رہیں۔ اتفاق سے پہلی جنگ عظیم میں ترک جرمنی کے صیغ
تھے۔ انگریزوں کو اب کھل کر سامنے آنے کا موقع مل گیا۔ انہوں نے حجاز (عرب) میں شریف
کو ترکوں کے خلاف بغاوت کرا دی۔ مسلمان ہند نے جب دیکھا کہ نصائبے اپنا اثر و
نفوذ حجاز میں بڑھا رہے ہیں۔ انہوں نے کتنے دلسے خطرات کو محسوس کر لیا اور ہندوستان
میں ترکی خلافت کی حمایت کا اعلان کر دیا۔ انگریز ہندوستان اور عرب دونوں ملکوں کے
علماء سے ترکوں کے خلاف فتوؤں کے طلب گار تھے۔ شیخ الہند مولانا محمد الحسنؒ نے ثابت قدمی
دکھائی اور انگریز کے مقابلہ میں ڈٹ گئے۔ قید و بند کی صعوبتیں برداشت کیں لیکن عزم استقلال
کا کوہ گراں اپنے مقام پر پورے ہیہمت سے ثابت قدم رہا۔

مولانا احمد رضا خاں نے اس کشمکش میں شریف مکہ کا ساتھ دیا۔

رضا خانی فکرو عمل

شریف نے جنگ یورپ میں انگریزوں کی شر پر ترکوں
کے خلاف بغاوت کی۔ آستانہ بریلی نے خلافت ٹھٹھنے پر اپنی کامیابی کے اعلانات شائع
کیے۔ مولانا احمد رضا خاں نے شرعی دلائل سے ثابت کیا کہ ترک خلافت کے خدادہ نہیں اور یہ کہ
چار سو سال تک مسلمانوں کو یہ لوگ ظالمانہ طور پر غلام بناتے رہے ہیں۔ شریف مکہ نے بہت ہمت
دکھائی کہ قوم کو ترکوں کی غلامی سے نجات دلائی۔ تاریخ کے اس نازک موڑ پر اقبالؒ نے کہا
ہے جیتا ہے ہاشمی ناموس دین مصطفیٰ خاک و خوں میں مل رہا ہے ترکمان تخت کوش
مگر مولانا احمد رضا خاں نے ترکی خلافت کے خلاف ایک کتاب دوام العیش تالیف
فرمائی۔ آپ نے لکھا کہ ترک خلافت کے حق دار نہیں۔

شرعی خلافت قریش میں منحصر ہے۔ دوسرا شخص غلیظ نہیں ہو سکتا اور قریش جب تک دین قائم رکھیں گے ان کا مخالف ذلیل و رسوا ہو گا۔

ان کے صاحبزادہ مولانا مصطفیٰ رضا خاں نے بڑے ترک و اعتشام سے اس کتاب کی تہنیک اور انگریزی حتمی مصلحت میں اس کتاب کی وسیع نشر و اشاعت کی گئی۔ وہ ترک جن کی شمشیر آبدار چار سو سال تک اسلام اور مسلمانوں کا دھارچہ کرتی رہی تھی۔ انگریز کی شاطرانہ سیاست سے اس وقت اپنے مجاہدوں سے ہی پٹنے لگے۔ خلافت ٹوٹنے پر مولانا مصطفیٰ رضا خاں نے بڑے طنز و اداسے لکھا۔

اخبار بھی آج کل وہ خبریں شائع کر رہے ہیں جن سے ان کی خود سامانہ خلافت کی رہی سہی جان پر بن گئی، نیم جان کے گلے پر چھری چل گئی ہے۔ مسلمانوں نے اپنے ملاحظہ فرمایا کہ اس عبارت کا فقرہ فقرہ خلافت کے دل پر تیر تیر اور لفظ لفظ لگائے خلافت پر خنجر کا کام کر رہا ہے۔ مولانا مصطفیٰ رضا خاں خوش تھے کہ ان کے والد کی پیش گوئی کہ ترک ذلیل و غوار ہوں گے ان کی محنت سے پوری ہو گئی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

قادیانی فک و عمل | مرزا بشیر الدین محمود نے اعلان کیا۔

پبلک کو مطلع کیا جاتا ہے کہ قادیانی تعلق رکھنے والے کسی احمدی کا یہ عقیدہ نہیں کہ سلطان ترکی خلیفۃ المسیحین ہے۔ ہمارے نزدیک اگر ترکوں کے بادشاہ غلیظ تھے بھی تو جس وقت مسیح موعود کو خدا تعالیٰ نے امور کیا، اس وقت سے ان کی خوفناک باطل ہو گئی۔ جب کوئی انسان بامورد ہو کر گئے تو پھر وہی خلیفہ ہوتا ہے۔

۱۔ مقام ایشیہ میں ۲۔ تہجد و دھام ایشیہ میں مطبوعہ حسنی پریس بریلی ہے الفضل قادیانی فروری ۱۹۱۲ء
جلد ۱۱ ص ۱۱۱ الفضل ۲۴ دسمبر ۱۹۱۲ء

یہی وجہ ہے کہ تحریک خلافت کی ناکامی پر قادیانیوں نے اپنے مکانات پر چراغ بھی روشن کیے۔ الفضل قادیان کی رپورٹ ملاحظہ ہو۔

حضرت عیسیٰ مسیح ثانی اور خاندان مسیح موعود کے مکانات پر بھی چراغ روشن کیے گئے۔ اس کے علاوہ تمام احمدی اصحاب نے اپنے اپنے مکانات پر غیب روشنی کی ہے۔

۵۔ خوش ہو دیکھ کر آوارہ پروازوں کی لاشوں کو

کبھی اے شمع تیری لاش بھی محفل سے نکلے گی

قادیانی اور رضا خانی دونوں ملتے خلافت عثمانی کی ناکامی پر خوش اور شاداں ہوئے۔

انگریز حکومت مطمئن تھی کہ ان کے ایجنٹ حق نمک ادا کر رہے ہیں۔ ۵

کاسہ لیسان فرنگی کے نمک خوار قدیم جن بادی اسیاسم ملنے والے

باندھ کر پٹکا نصاریٰ کی رضا جوئی کا گولیاں ترک جو اٹھ پر چلنے والے

ان دونوں کی یہ مخالفت صرف تحریک خلافت سے اختلاف و تھا۔ یہ ترکی سلطنت

کو بھی کوئی وزن دینے کے لیے تیار نہ تھے۔

⑨ ترکی سلطنت سے بغض و نفرت

مولانا احمد رضا خاں صاحب جب حامیان خلافت کے ذیل در سرا ہونے کی امیدیں

لگائے ہوئے تھے۔ تو قادیان بھی انہی امیدوں کے سہارے جی رہا تھا۔ الفضل نے لکھا تھا۔

ہماری خواہش ہے کہ اگر بہادر عثمانی دستبردار ہونے پر مجبور ہوں تو پھر یہ منصب

برطانیہ کے حریت پسند صداقت شعار فرزندوں کے ہاتھ لگے ہے۔

قادیانیوں نے ترکوں کی بے بسی جن انطا میں نوک کی ان کا حق صرف ترکی سلطنت

سے بغض و نفرت کی غمازی کر رہا ہے۔ یہ قادیانیوں کی طرف سے فرزندان برطانیہ کو قبضے کی

۱۵ الفضل ۳ دسمبر ۱۹۱۸ء ۱۶ الفضل ۱۷ مارچ ۱۹۱۹ء

کملی و محنت تھی، الفضل پھر یہ بھی کہتا ہے۔

ان حالات کو دیکھ کر کہہ سکتا ہے کہ آل عثمان کی سلطنت زندہ یا زندہ رہنے کے قابل ہے۔

آستانہ بریلی بھی حالات کا یہی نقشہ کھینچ رہا تھا اور فرزندمانِ برطانیہ کو اپنی جگہ سے کاٹ کر ہٹا دیا تھا۔ مولانا احمد رضا خاں کے صاحبزادے مصطفیٰ رضا خاں نے لکھا۔
 ترکی کا بادشاہ شہنشاہ کا بادشاہ رہ گیا تھا، کسے معلوم نہیں کہ درہ و انبال پر انگریزی قبضہ تھا۔ کسے معلوم نہیں کہ خود قسطنطنیہ میں نصاریٰ نے متعلقہ تھے۔
 ... مجاز میں قحط کی یہ حالت تھی کہ لمبیتہ (مردار گشت) بھی باقی نہ رہا تھا۔
 اور لوگوں کو تلاش پر وہ بھی دستیاب نہ ہو سکتا تھا۔ نصاریٰ ہندوستان سے اناج بھر کھاتے جاتے اور یہاں چار سیر کا بکٹا تھا وہاں دس سیر کا فروخت کرتے
 بلکہ مفت بانٹتے تھے۔

آستانہ بریلی ترکوں کی حالت زار بیان کر کے یہ تجویز سامنے لارہا ہے کہ ان حالات میں انگریزوں کا وہاں تصرف کرنا مسلمانوں کے لیے واقعی سایہ رحمت ہے۔ ترک مجاز کو سمجھانے کے لائق نہیں رہے۔ اور اب یہ منصبِ برطانیہ کے صداقت شعار فرزندوں کے ہاتھ آنا چاہیے۔ قادیانیوں کی تجویز بھی یہی تھی۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ قادیانیوں اور رنّا خانیوں دونوں کا چشمہ فکر ایک تھا اور دونوں انگریزوں کو اپنا قبلاً حاجات سمجھتے تھے اور اسکی سیاسی ایجنٹ تھے۔

⑩ انگریزی حکومت سے اُمیدیں

سلطنتِ غالبِ قوموں کے کھیل کا نام ہے۔ محکوم قومیں ذرا بیدار ہونے لگیں تو حکومت کی ڈپلومیسی عمل میں اور مشینری حرکت میں آجاتی ہے۔ عزم و جزم کے لوگ قید و بند کا استقبال

لے افضل ۲۳ مارچ ۱۹۱۵ء لکھنؤ الہ آباد ص ۹۰ مطبوعہ بریلی۔

کرتے ہیں اور کاسہ لیان حکومت داد و دہش اور آئندہ امیدوں میں کھو جاتے ہیں۔
قرآن کریم کہتا ہے۔

ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها وجعلوا اعزة اهلها اذلة
وكذلك يفعلون۔ (۱۹ اٹلی آیت ۳۲)

ترجمہ۔ حکمران جب کسی بستی میں داخل ہوتے ہیں اسے بگاڑ دیتے ہیں۔ اس کے
عزیز لوگوں کو عاجز کر دیتے ہیں اور یہی ان کی روش چلی آتی ہے۔
اقبال مرحوم نے بجا کہا تھا۔

۱۔ اہتاجوں تجھ کو رمز آیت ان الملوك
سلطنت اقوام غالب کی ہے اک جادوگری
خواب سے بیدار ہوتا ہے ذرا محکوم اگر
پھر سُلا دیتی ہے اس کو حکمران کی ساحوی
برطانوی استعمار میں اہل ہند پر کیا گزری و ماسوائے چند علماء حق کے سب نے خاموشی
اختیار کر لی یا انگریز حکومت سے سمجھوتہ کر لیا۔ جناب مسعود احمد صاحب اقرار کرتے ہیں۔
ماسوائے چند علماء کے مصلحت وقت کے تحت سب ہی نے انگریزوں کی
حمایت میں مافیت لگھی ہے۔

ہم مسعود صاحب کی اس رائے سے اتفاق نہیں کرتے کہ اکثر علماء انگریزوں کے ساتھ ہو
گئے تھے۔ صحیح یہ ہے کہ اکثر نے خاموشی اختیار کر لی تھی۔ چند ضمیر فروش تھے جو انگریزوں کی
حمایت میں مافیت سمجھتے تھے۔ مسعود صاحب اس آئینے میں سب کو آئنا رہے ہیں۔ ان کا یہ
غلط نقطہ نظر مولانا احمد رضا خاں کے لیے دفاع مہیا کرنا ہے۔

وہ علماء کون تھے جو عزم و استقلال کا نہاٹے رہے اور اپنے گرد ایسا حلقہ جمع کرنے
کی کوشش کرتے رہے۔ جن کی قربانیوں اور کشاکش سے کاروان آزادی کچھ آگے بڑھا۔ اس
پر مسعود صاحب سے ہی سینے۔

لے فاضل بریلوی اور ترک موالات ص ۲۵

انگریز عربوں سے مل کر مجاز پر ترکی اقتدار کا خاتمہ کرنے کی بھرپور کوشش کر رہے تھے۔ ترکوں پر علماء مجاز اور علماء ہند کی طرف سے کفر کے فتوے لگائے جا رہے تھے مولانا محمد حسن نے مجاز میں ترکی دوزیروں سے بات چیت کی۔ مگر اسی اثنا میں شریف مکہ نے ترکوں کے خلاف جنگ چھیڑ دی۔ شریف مکہ نے ترکوں کے خلاف ایک محضر نامہ پر مولانا محمد حسن کے دستخط کرانا چاہے مگر وہ رد و پوش ہو گئے جب باہر آئے تو گرفتار کر کے انگریزوں کے حوالے کیے گئے۔ ۱۹۱۲ء میں قاہرہ کے قریب ایک جیل میں نظر بند تھے۔ ۱۷

مولانا احمد رضا خاں ان دنوں دوام العیش نگہ رہے تھے۔ ان کا موقف یہ تھا کہ ترک خلافت کے حقدار نہیں۔ ترکوں نے عربوں کو یونہی غلام بنا رکھا ہے۔ عرب آزاد می حاصل کر کے رہیں گے اور ان کا فتوے یہ تھا کہ مسلمانان ہند پر حکم جہاد و قتال نہیں ہے۔ ان کے صاحبزادے مولانا مصطفیٰ رضا خاں نے شریف مکہ کی مدح و ثنا اور خوشامد و دعائیں بہت شرمناک انداز اختیار کر رکھا تھا۔ ۲۰ ستائہ بریلی اس طریق سے انگریزوں کی حمایت کی خدمت بجالا رہا تھا۔ یہ بات سب کو معلوم ہے کہ ان دنوں شریف کی حمایت انگریزوں کی سیاسی خدمت تھی۔ امیدوں کی دنیا بھی عجیب ہے۔ اللہ تعالیٰ لمبی اُمیدوں سے اپنی حفاظت میں رکھے۔

مولانا احمد رضا خاں ان دنوں کن اُمیدوں سے تھے اے انہی رضا خانی فکر و عمل کے الفاظ میں سینے شاعر تھے بات اُگل دی۔

۵ کافی سلطان نعت گویاں ہے رضا انشاء اللہ میں وزیر اعظم
دسلیس، اے رضا ہم نعت خراؤں (بریلویوں) کو حکومت کی سرپرستی کافی ہے۔ انشاء اللہ
کسی نہ کسی وقت مژدور وزیر اعظم بنوں گا۔

ہم نے تاویل کرنے کی کوشش کی۔ ہر کتاب ہے شاعری کی وزارت ظنی مراد ہو۔ مگر معلوم

۱۷ فاضل بریلی اور ترک مراثیات ص ۳۷ دوام العیش ص ۷۷ حوالی بخشش جہ سوم ص ۷۷

ہوا کہ شاعری میں تو آپ اپنے آپ کو دیر نہیں بادشاہ سمجھتے تھے جو شخص اپنے آپ کو بالفضل
بادشاہ سمجھا ہو وہ وزارت کی متاکیے کرے گا و پس انشاء اللہ کے ساتھ جس وزارت کی امید تھی
وہ شریف کی حمایت اور انگریزوں کی خدمات کے صلہ میں ملکی وزارت تھی اور آپ اس امید
میں اتنے گہرے چلے گئے تھے کہ بات خود ہی کھول دی۔
۷۔ کتنی درد انگیز ہے جوش جنوں کی داستان

آجے خود پھوٹ کر کہتے ہیں دیوانے کا حال
مرانا احمد رضا خاں شعر کے ہر صنف میں اپنے آپ کو بادشاہ سمجھتے تھے خود لکھتے ہیں:-
۸۔ ملک سن کی شاہی تم کو رضا مسلم جس سمت چل دینے ہو سکے بٹھا دینے میں
دسلیں، اے رضا شعروں کی دنیا میں تہاری بادشاہی مستند ہے جس سمت سنن میں بھی تم
چلے تہاری شاہی سکے بند رہی۔

مرزا غلام احمد قادیانی بھی انگریزوں کی خدمات کے صلہ میں مریم
قادیانی فک و عمل | خسروانہ کے اُمیدوار سمجھے تھے مسلمانوں کی ایک تحریر ملاحظہ ہو:-

میں انگریزی حکومت کے ماتحت مبرٹ کیا گیا اور یہ سلطنت رومی سلطنت کے
مشابہ ہے اور مجھے اُمید ہے کہ اس سلطنت کے میرے ساتھ شاہانہ اخلاق رومی
سلطنت سے بہتر ظاہر ہوں گے۔

مرزا ابوالدین محمود نے ان الفاظ میں سکھاری مہدوں کی طلب کی تھی:-
گورنمنٹ خیال نہیں رکھتی کہ وہ خادماں جماعتوں کو اعلیٰ عہدوں پر پہنچائے۔ اگر اعلیٰ عہدوں
پر اس کی وہ خادماں جماعت کے ارکان ہوں تو اس کے ماز یعنی رہیں اور کبھی وہ
حالت نہ ہو جو آجکل ہے۔

۱۔ حدائق بخشش مر ۱۰۰ اشتہار واجب والا لکھنؤ علی تریاق القلوب ص ۳۳۸ طبع سوم
۲۔ الفضل ۱۲، دسمبر ۱۳۳۷ھ

قرآن میں تحریف لفظی کر کے آیتیں غلط لکھنا

مولانا احمد رضا خاں

۱۔ قرآن کریم میں ہے..... یا ایہا الذین آمنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم! مولانا احمد رضا خاں نے اسے یوں لکھا ہے:-

قل اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم! اور قل اپنی طرف سے ڈال دیا

۲۔ قرآن کریم میں ہے..... وماکان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضی اللہ ورسوله امرأ

ان یکون لهم الخیرة من امرهم۔

مولانا احمد رضا خاں نے اس کے لفظ من امرهم کو من انفسهم سے بدل دیا اور لکھا۔

ان یکون لهم الخیرة من انفسهم! اور ترجمہ بھی یہ کیا ہے انہیں کچھ اختیار ہے۔ اپنی

جانوں کا۔ (سو یہ کاتب کی غلطی بھی نہیں لفظ عمداً بدلے ہیں)

۳۔ قرآن کریم میں ہے..... لقد کان لکم فیہم اسوة حسنة..... ومن یتول فان

اللہ هو الغنی الحمید۔

مولانا احمد رضا خاں نے اس آیت کے آخری حصے کو یوں کر دیا ہے:-

ومن یتول عن امرنا فان اللہ هو الغنی الحمید۔

اور آخر میں فرمادیا کہ جو ہمارے حکم سے پھرے تو اللہ بے نیاز بے پرواہ ہے۔

یہ عن امرنا کا ترجمہ ہے۔ اسے کاتب کی غلطی نہیں کہا جاسکتا۔

۴۔ قرآن کریم میں ہے..... قد كانت لکم اسوة حسنة فی ابرہیم والذین معہ اذ قالوا القوم ہم

۱۔ پ ۴ سورۃ النساء آیت ۵۹ ۲۔ لمحۃ الضحیٰ فی اعفاء الحجی ص ۱۵ مطبوعہ ۱۳۱۵ھ ۳۔ پ ۲۲ سورۃ

احزاب آیت ۳۶ ۴۔ احکام شریعت ص ۲۸ ۵۔ پ ۲۸ المستخانة آیت ۶ ۶۔ لمحۃ الضحیٰ فی اعفاء

الحجی ص ۲۰ ۷۔ ایضاً ص ۲۰ ۸۔ پ ۲۸ المستخانة آیت ۷

اینا کہتے فولاد جو حکم شطرنج ہے۔ جیٹ ما کر ایٹا سے بل دیا ہے۔ (استغفر اللہ)

② قرآن کریم میں ہے — وان حکمت فاحکوم بینہم بالقطۃ۔ اس میں بھی تحریف کی ہے۔ اسے یوں کر دیا ہے۔ وان حکمت بینہم فاحکوم بالقطۃ۔ فاحکوم اور بینہم کو آگے پیچھے کر دیا ہے۔ بہر دجی اتنی علی تحریف نہ کرتے تھے۔

هو لكفر اقرب منه ويؤمئذ لايمان^٤ — کس دیر ری سے یومئذ کو آگے کر دیا ہے

ختم اللہ لا غلبن اناور سلیٰ۔۔۔ لفظ کتب کو ختم سے بدل دیا ہے۔ (استغفر اللہ)

أمنت أنا لا اله الا الذي امنت به بنو اسرائيل وانا من المسلمين.

۱۵) قرآن کریم میں ہے۔۔۔ واذا تأذن ربکم لئن شکرتن لانیدنکم

{Telegram} <https://t.me/pasbanehaq1>

مولانا احمد رضا خاں نے اس پر بھی داؤ زیادہ کر دی۔ واذا نادى ربكم ولن شكتم لازيدا بكم
اس کے ترجمہ میں بھی داؤ کا ترجمہ کیا ہے۔ «اور بے شک اگر تم شکر کر گے میں تمہیں زیادہ دوں گا»

مرزا غلام احمد قادیانی

اب دیکھئے مرزا غلام احمد قادیانی نے کس بے دردی سے قرآن کریم میں تحریف کی ہے۔

① قرآن کریم میں ہے عسی ربکم ان یرحمکم وان عدتو عدنا وجعلنا جہنم للکفرین
حصیرا۔ (پ ۵، ابنی اسرائیل ع ۱)، مرزا غلام احمد نے اس آیت کو اس طرح بدلایا ہے۔

عسی ربکم ان یرحم علیکم وان عدتو عدنا۔ خط کشیدہ الفاظ علیکم قرآن پاک میں
نہیں ہیں مرزا صاحب کا اپنا اضافہ ہیں۔ انہوں نے یہاں عربی کو اردو محاورے میں دھالنے کی
کوشش کی ہے۔ اردو میں کہتے ہیں وہ تم پر رحم کرے پر کو یہاں علیکم سے واضح کیلئے۔

② قرآن کریم سورہ حج میں ہے — وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا
تمنى القی الشیطان فی امتنته (پ ۱ ع ۵، آیت ۵۳) مگر مرزا غلام احمد نے اس میں سے
من قبلك اور الا کے الفاظ اڑا دیئے ہیں۔

③ پھر ای سورہ حج میں ہے — یردالی اذ ذل العذر لکیلا یعلم من بعد علو
شیئا۔ (ع ۱، آیت ۶) مگر غلام احمد نے اس میں سے لفظ من اڑا دیا ہے۔

④ سورہ توبہ میں ہے — انه من یماد الله ورسوله فان له نار جہنم
خالدا فیہا (ع ۸، آیت ۶۳) مگر غلام احمد لکھتا ہے — انه من یماد الله ورسوله
یدخله نارا خالدا فیہا۔ یہاں خط کشیدہ الفاظ فان له نار جہنم کو بدل کر یدخله نارا
کر دیا ہے۔

لے ذیل الملاحن الوفا ص ۳ مطبوعہ بریلی ۱۹۵۵ء براہین احمدیہ حصہ ۴ ص ۵۵۵ دیکھئے ازالہ اوہام تقطیع خرد ص ۱۶۹
تقطیع کلاں ص ۱۵۴ ازالہ اوہام خرد ص ۲۰۸ کلاں ص ۲۵۵ حقیقۃ الوحی ص ۳

⑤ پھر اسی سورہ توبہ کی آیت دجاہدوا فی سبیل اللہ (ع ۳ آیت ۲) کو بدل کر جیسا حدود فی سبیل اللہ کر دیا ہے۔ کیا اسے کاتب کی غلطی کہا جاسکتا ہے؟

⑥ سورہ البقرہ میں ہے۔ هل ينظرون الا ان ياتيه الله في ظلل من الغمام (ع ۲ آیت ۱۱) مگر غلام احمد نے اس طرح بدل دیا ہے۔ یوم یأتی ربک فی ظلل من الغمام اس میں اس نے ان یاتيه الله کے الفاظ یوم یأتی ربک سے بدلے ہیں۔

⑦ قرآن کریم سورہ حجر میں ہے۔ ولقد اتیناک سبعاً من المثانی (ع ۶ آیت ۸۸) مگر غلام احمد نے اسے اس طرح کر دیا ہے۔ انا اتیناک سبعاً من المثانی۔

⑧ قرآن کریم سورہ سجدہ میں ہے۔ انه لکتاب عزیزہ لا یاتیه الباطل من بین یدیه (ع ۵ آیت ۴۲) مگر غلام احمد لکھتا ہے۔ والقرآن الحکیم لایاتیه الباطل من بین یدیه ① قرآن کریم سورہ تحریم میں ہے۔ قد اقل الله الیکم ذکراً رسولاً مگر غلام احمد اسے لکھتا ہے انزل ذکراً رسولاً ② اللہ الیکم کے الفاظ نکال دیئے۔

⑩ قرآن مجید سورہ الرحمن میں ہے۔ کل من علیہا فان وبقی وجہ ربک ذوالجلال ذالاکوار برگ مرزا غلام احمد نے اسے یوں کر دیا بکل شیء فان من علیہا کونفو شیء سے بدل دیا۔

⑪ قرآن مجید سورہ انفال میں ہے۔ ان تقوا الله یجعل لکم فرقاً و یکفر عنکم سیئاتکم مگر غلام احمد نے اسے یوں لکھا۔ یجعل لکم فرقاً و یجعل لکم فرقاً و یفتنون بہ کر دیا اور کہا کہ یہ ایک آیت ہے۔

ایک احتمال کا جواب

ممکن ہے کوئی تخفیف القتل کہے کہ مولانا احمد رضا خان اور مرزا غلام احمد نے قرآن پاک کی آیات کو جہاں جہاں بدلے ہیں وہاں مضمون تبدیل نہیں کیا صرف لفظ بدلے ہیں۔ ہم عرض کریں گے قرآن

لے دیکھئے جگہ مقدس ۱۹۳۷ء حقیقت الہی ص ۱۵۴ سے براہین احمدیہ ص ۴۸ طبع چہدہم کے براہین احمدیہ ص ۸۶
۴۱۱ ازالہ اہرام طبع اہل غرور ص ۳۳۷ سے ایضاً ص ۱۳۷ سے آئینہ کمالات اسلام ص ۱۹

کے ایک نسخہ کا انکار بھی کفر ہے۔ قاضی عیاضؒ (۵۴۴ھ) لکھتے ہیں:-

وقد اجمع المسلمون ان القرآن المتلوی جمیع اقطار الارض المکتوب
فی المصحف بأیدی المسلمین معاً جمع الدفائن من اول الحمد لله
بب العلمین، الی اخر، قل اعوذ برب الناس، انه کلام الله ووحی المنزل
علی نبیه محمد صلی الله علیه وسلم وان جمیع ما فیہ حق وان من نقص
منه حرفاً قاصداً لذلك او بدله بحرف اخر مکانه اذناذ فیہ حرفاً مما
لیرثمل علیه المصحف الذی وقع الاجماع علیه وارجع علی انه لیس
من القرآن عامداً کل هذا انه کافراً

ترجمہ: تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ قرآن کریم جو تمام دنیا میں پڑھا جا رہا
ہے اور مسلمانوں کے ہاتھوں میں الحمد شریف کے اول سے قل اعوذ برب
الناس کے آخر تک لکھا ہوا دو دقتیں میں موجود ہے وہی کلام اللہ ہے اور یہ
خدا کی وحی ہے جو اس کے نبی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اتری اور یہ
کہ جو کچھ اس میں ہے وہ حق ہے اور اس پر بھی سب مسلمانوں کا اجماع ہے
کہ جو اس میں سے قصداً ایک حرف کم کئے یا اسے کسی دوسرے حرف
سے بدلے یا اس میں کوئی ایسا حرف بڑھائے جو اس قرآن کا جس پر سب کا
اتفاق ہے نہیں ہے اور اس پر اجماع ہے کہ وہ قرآن کا نہیں اور وہ یہ
سب کچھ قصداً کر رہا ہو تو وہ بے شک کافر ہے۔
حضرت عبداللہ بن مسعودؓ بھی فرماتے ہیں:-

من کفر بأیه من القرآن فقد کفر به کلاً ومن کفر به فقد
کفر بالله

۱۰ اشعار مجید جلد دوم ۱۰ اشعار ص

ترجمہ جس نے ایک آیت کا بھی انکار کیا اس نے سارے قرآن کا انکار کیا۔ اور جس نے قرآن کا انکار کیا اس نے اللہ تعالیٰ کا انکار کیا۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں :-
من بعد آية من كتاب الله من المسلمين فقد حل ضرب عنقه۔

ترجمہ، مسلمانوں میں سے جس نے قرآن کریم کی ایک آیت کا بھی انکار کیا۔ وہ گردن زدنی ہے۔

رضا خانیوں اور قادیانوں کا عذر لنگ

مولانا احمد رضا خاں اور مرزا غلام احمد کے حامی یہ کہتے ہیں کہ خان صاحب اور مرزا صاحب نے قرآن کریم میں یہ تبدیلیاں جان کر نہیں کہیں۔ انہیں بھول پر کیوں نہ محمول کیا جائے۔ چرا بامرض سے کہ مولانا احمد رضا خاں کے پیرویہ عذر پیش نہیں کر سکتے۔ ان کا اعتقاد ہے کہ مولانا کی قوت حافظہ کبھی غلطی نہیں کرتی تھی۔ احکام شریعت کے دیباچہ نگار لکھتے ہیں :-

جزئیات فقہ کی تلاش میں جو لوگ تمکک جاتے تو عرض کرتے ... اسی وقت فرما دیتے کہ رد المحتار جلد فلاں کے صفحہ فلاں کی سطر فلاں میں ان لفظوں کے ساتھ جزئیہ موجود ہے ... اب جو کتابوں میں جا کر دیکھتے ہیں تو صفحہ و سطر و عبارت وہی پاتے ہیں جو زبان اعلیٰ حضرت نے فرمایا تھا۔ اس کو آپ زیادہ سے زیادہ یہی کہہ سکتے ہیں کہ نداد اور قوت حافظہ ساری چودہ سو برس کی کتابیں حفظ تھیں۔

اب آپ ہی نور فرمائیں جسے سب کتابیں اس طرح حفظ اور یاد ہوں۔ کیا وہ قرآن کریم کی آیات میں اس قسم کی کملی غلطیاں کر سکتا ہے۔ مولانا احمد رضا خاں کے متفقہ خاص گل محمد فیضی

لے اشعار۔۔۔۔۔ احکام شریعت مہ مطبوعہ کراچی

کہتے ہیں :-

آپ کو چودہ سو برس کی ساری متداولہ اور غیر متداولہ کتب یا دھتیں بلکہ ان کے صفحہ و سطر کی تلاش میں بھی کبھی غلط نہ ہوئی ہے۔

جناب سید محمد کچھر پھوی کی شہادت سے بھی پتہ چلتا ہے کہ قرآن کریم کی ان تیسرہ جہوں کو ان کی قوتِ حافظہ کی کمزوری پر محمول نہیں کیا جاسکتا۔ موصوف لکھتے ہیں :-

اب جو کتابوں کو کھولا تو صفحہ سطر اور بتائی ہوئی عبارت میں ایک نقطہ کا فرق نہیں ہے۔

جب قرآن کریم کے علاوہ دوسری کتابوں میں ایک نقطہ کا فرق نہیں پڑتا تھا تو قرآن کریم کی آیات میں یہ تبدیلیاں بھول سے کیے ہو سکتی تھیں معلوم ہوا آپ یہ سب کچھ خدا کرتے تھے۔ اب آپ ہی سوچیں کیا یہ سب کچھ انگریز کے اشارے پر نہیں ہو رہا تھا جو بائبل میں تبدیلیوں کا جواب قرآن کی تبدیلیوں سے دینا چاہتے تھے۔

قادیانیوں کا بھی یہ عذر لائقِ پذیرائی نہیں کہ مرزا غلام احمد سے یہ غلطیاں محض بھول کر ہوئیں قصداً نہ تھیں۔ اولاً یہ کہ نبی خدا کے بغیر بھلائے بھولتا نہیں۔ اسے نسخ بھی کہتے ہیں ثانیاً قادیانیوں نے ان غلط لکھی آیات کو اب تک اسی حالت میں رکھا ہوا ہے۔ انہیں نئی آدیشوں میں درست نہیں کیا۔ تاکہ کوئی یہ نہ کہے دیکھو امتیوں نے اپنے پیغمبر کی اصلاح کر ڈالی۔

جہاں تک حدیث میں اپنی باتیں ملانے کا تعلق ہے یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر موضوع و بیان کے بیان کی جرأت ہے اس میں بھی مرزا غلام احمد قادیانی اور مولانا احمد رضا خان کچھ نہیں رہے۔ انکی تفصیل آپ کو ہمارے رسالہ ”علم حدیث محمدؐ جدید کی زندگی میں“ میں ملے گی۔ اس کے علاوہ جو چیز ان دو شخصوں میں مشترک ہے وہ غش گوئی اور بازاری زبان ہے۔ جس کی ایک جھلک آپ رسالہ ”پڑھنا جا مشر تاجا“ میں دیکھ چکے ہیں۔

لے آزادی کی ان کہی کہانی ص ۱۲ مطبوعہ سرگودھا لے حیاتِ اعلیٰ حضرت جلد ۱۱ مطبوعہ کراچی

پر چند جہات سے قادیانی اور رضا خانی سیاسی فکر و عمل کا جائزہ لیا گیا ہے۔ دونوں اس اشتراک میں یہاں تک بڑھے کہ قرآن کریم کی کھلم کھلا تحریف کر کے میں بھی انہیں کوئی حجاب مانع نہ رہا اس کی ابھی ایک مختصر جھلک آپ ملاحظہ کر کے اب قدر مشترک پر ایک نظر کیجئے :

قادیانی اور رضا خانی اصل الاصول

مذکورہ بالا جملہ وجہ اشتراک کی اصل چار باتیں ہیں ① انگریزوں کی سیاسی پالیسی کی غیر متزلزل حمایت ② مسلمانوں میں تفرقہ کی مدد کو زیادہ سے زیادہ وسیع کرنا ③ تحریک آزادی کی مختلف پہلوؤں سے مخالفت ④ قرآن پاک کے الفاظ و معانی میں تحریف۔ جہاں تک پہلی بات کا تعلق ہے۔ بریلوی حضرات خود بھی کسی حد تک اس کا اعتراف کرتے ہیں۔ دوسری بات کی عملی تصدیق سے ان کا لٹریچر بھرا ہوا ہے باقی رہی تیسری بات۔ سوریہ ان کی پوری تاریخ ہے اور چوتھی بات ان کا دن رات کا مشغلہ ہے۔

انگریزوں کی سیاسی پالیسی کی حمایت

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ پہلی بات کے سلسلہ میں مولانا احمد رضا خاں کے استدلال پر غور کیا جائے اور اس نکتہ پر بحث کی جائے جو مسعود احمد صاحب نے مولانا احمد رضا خاں کے دفاع میں اٹھایا ہے۔ مسعود صاحب کا موقف یہ ہے کہ مولانا احمد رضا خاں نے تحریک خلافت اور تحریک حرکاتِ موالات کی اس لئے مخالفت کی تھی کہ ملک کہیں فوراً آزاد نہ ہو جائے۔ کیونکہ اس صورت میں مسلمان ہندو اکثریت کی زد سے محفوظ نہ رہ سکتے تھے۔ ان حالات میں ضروری تھا کہ انگریزوں کے پاؤں ہندوستان میں اور مضبوط کیئے جائیں تاکہ ہندو اکثریت مسلمانوں کو دبانے لے۔ مسعود صاحب کو مولانا کے انگریز نواز ہونے سے انکار نہیں۔ اب صرف اسکی حکمت تلاش ہو رہی ہے

کے۔ پس ان تحریکوں کی مخالفت ضروری تھی۔ جو انگریزوں کے خلاف ہوں اور ان کے اقتدار کو کمزور کرتی ہوں۔ جناب سہو احمد صاحب مولانا احمد رضا خاں کے دفاع میں لکھتے ہیں:-

ترک موالات کے نتیجے میں فوراً ہی بعد اور حصول آزادی کے بعد زندگی کے ہر شعبے میں جو عدم توازن متوقع تھا۔ بحث اس سے تھی اور اسی بنا پر اس کی شدید مخالفت کی گئی۔ جن متدین علماء نے مخالفت کی ان میں سر فہرست اعلیٰ حضرت بریلوی کا نام نامی نظر آتا ہے۔

اس شدید مخالفت نے واضح کر دیا کہ آزادی ہند کی ان تحریکات میں مولانا احمد رضا خاں انگریزوں کے سب سے بڑے حامی تھے اور ان تحریکوں کی مخالفت اس لیے کرتے تھے کہ کہیں انگریز بہادر ہندوستان سے چلے نہ جائیں۔

۵۔ اپنے متقاروں سے ملحقہ کس رہے ہیں جال کا
طاروں پر سحر ہے میاد کے اقبال کا

بریلویوں کے اس موقف سے ثابت ہے کہ مولانا احمد رضا خاں برطانوی اقتدار کو طویل کرنا چاہتے تھے اور اسے مسلمانوں کے لیے سایہ رحمت خیال کرتے تھے۔ ترکی خلافت پر شرعی بحثیں کہ ترک شرفا خلافت کے اہل نہیں اور چار سو سال سے جو ان کی خلافت چلی آرہی تھی سب ناجائز تھی۔ یہ باقی سب اسی سیاسی مصطوت کے لیے تھیں۔ بذات خود یہ ایسے مسائل نہ تھے کہ ان پر اس قدر زور دیا جاتا۔ اسی طرح مولانا احمد رضا خاں کا انگریزوں سے مالی امداد لینے کی سعی کرنا یہ بھی اسی سیاسی پالیسی کے لیے تھا کہ انگریزوں کے پاؤں ہندوستان میں زیادہ سے زیادہ مضبوط کیے جاسکیں۔ انگریزوں سے امداد لینے کے جواز پر کفار سے دیے قبل کرنے کی احادیث پیش کرنا یہ سب حرکات اسی سیاسی مصطوت کے لیے تھیں۔

۶۔ فاضل بریلوی اور ترک موالات ص ۲۵

عدم توازن کی بحث

تحریک خلافت میں صرف ہندوستان کے مسلمان ہی نہ تھے، آزاد قبائل اور افغانستان سب اس کے ساتھ تھے۔ یہ تحریک عالمی سطح کی تھی، جس کا مرکز ترکی تھی، مسلمان ترکی کو اس قوت پر لانا چاہتے تھے، کہ وہ ہندوستان میں مداخلت کر کے انگریزوں کو وہاں سے پسپا کر سکے، اگر ترکی اس قوت میں آجاتا تو آزاد ہندوستان میں مسلم اقلیت کو کوئی خطرہ نہ تھا، ہندو اکثریت پر ہر وقت ترکی خلافت کی تلوار نکلتی رہتی، جو ترک ہندوستان سے برطانیہ کو نکالنے کے لیے پہنچ سکتے تھے وہ اپنے مسلمان بھائیوں کی امداد کے لیے کیوں نہ آ سکتے تھے

یہ سب امور خلافت عثمانیہ کی قوت و شوکت پر موقوف تھے، انگریز ترکی کی اسی قوت کو ختم کرنا چاہتا تھا، جو مسلمانوں کے لیے سہارا بن سکتی تھی، خود ترکی پر حکومت کو نہ اس کے پیش نظر نہ تھا، شیخ الہند حضرت مولانا محمد کسمن ترکوں کی حمایت میں پیش پیش تھے اور مولانا احمد رضا خاں شریف کہہ اور انگریزوں کی حمایت میں کام کر رہے تھے۔

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ تحریک خلافت میں مجموعی طور پر مسلمان اکثریت میں تھے، ہندوستان کے ہندو اس مجموعی تحریک میں اقلیت میں تھے، تحریک مسلمانوں کے ہاتھ میں تھی اور ہندو انگریز دشمنی کے سہارے اس کے ہمنوا بن گئے تھے، یہ محض ان کی ایک تائید تھی، جس کی مسلمانوں کے دلوں میں قدر تھی، خلافت خالصہ ایک اسلامی موضوع تھا اور اس کے ہندوؤں کی تائید محض ایک امداد کے درجہ میں تھی، جو ایک ہمسایہ قوم سے دوسری ہمسایہ قوم کو مل رہی تھی۔

مولانا احمد رضا خاں اگر ترکی خلافت کے خلاف نہ اُٹھتے اور مسلمانان ہند ترکوں کے لیے ایک غلیظ قوت بن جاتے، تو تاریخ اسلام سقوط سمرنا کا داغ کبھی نہ دیکھتی، جب تحریک ناکام ہوئی ترک کمزور پڑ گئے اور انگریز پھر سے چھا گئے تو مولانا احمد رضا خاں کے حامی مولانا کے

سیاسی کردار پر پردہ ڈالنے کے لئے عدم توازن کی بحث لے بیٹھے۔

۵۔ پیپے جلا کے بعد میں دل مسرا کر لیا کیا یوں بھی چھوکتا ہے کئی اپنا گھر کہیں

اس میں شک نہیں کہ تحریک خلافت میں عمومی طور پر مسلمان اکثریت میں تھے اور ہندوستان میں بھی تحریک مسلمانوں کے ہاتھ میں تھی بیشیخ الہند حضرت مولانا محمد احمسن نے مسند کے خطبہ صدارت میں کہا تھا۔

کچھ شے نہیں کہ حق تعالیٰ شانہ نے آپ کے وطن اور ہندوستان کی سب سے زیادہ
کثیر تعداد قوم (ہندو) کو کسی رنگی طریق سے آپ کے لیے پاک مقصد کے حصول کے
لئے تحریہ بنا دی ہے اور میں ان دونوں قوموں کے اتفاق و اتحاد کو بہت
مغید اور متوجع (تجوخیز) سمجھتا ہوں اور حالات کی نزاکت کو محسوس کر کے جو خوش
اس کے لیے فریقین کے عائد نے کی ہے اور کر رہے ہیں اس کے لیے میرے
دل میں بہت قدر ہے۔

حضرت شیخ الہند کا دو قومی نظریہ

حضرت شیخ الہند نے یہاں ہندوؤں اور مسلمانوں کو دو قومیں قرار دیا ہے۔ اس سے
پتہ چلتا ہے کہ وہ قومی نظریہ تحریک خلافت کے وقت میں بھی موجود تھا اور حضرت شیخ الہند
اسی کے داعی تھے۔ یہ نظریہ کوئی بعد کی پیداوار نہیں۔ مشترکہ مقاصد کے لیے دو قوموں کا اتحاد
بڑی بات نہیں۔ اس کے باوجود دو قوموں کا قومی وجود اور ملی نظریات اپنی جگہ قائم رہ
سکتے ہیں۔ ملکی امور میں اتحاد کا یہ مطلب نہیں کہ دونوں قومیں اپنے اپنے ملی احساسات اور
اور تقاضوں سے دستبردار ہو گئی ہیں۔

اقلیت اور اکثریت میں عدم توازن

بعض حالات میں ایک ملکی اقلیت اپنی بین الاقوامی اکثریت سے اپنی مخالفت کے سامان پیدا کر لیتا ہے۔ حضرت شیخ الہندؒ نے تحریک خلافت میں مسلمانوں کی عالمی اکثریت کے ساتھ ہندوستان کی غیر مسلم اقوام کی تائید و امداد بھی حاصل کر لی تھی۔ آپ نے ان کی اس تائید کو بڑی قدر کی نگاہوں سے دیکھا اور اپنے اس خطبہ میں اس کا ذکر فرمایا۔ ہر وطن ہونے کی حیثیت سے دونوں قومیں صلح و آشتی سے رہیں اور ایک دوسرے کا ساتھ بھی دیں۔ تو اس میں کوئی وجہ تفرج نہ تھی۔ مسلمانوں کی عالمی اکثریت کے سامنے میں ہندوستان کی غیر مسلم اکثریت اس کی مسلم اکثریت سے دب کر رہتی اور اگر اسلام کی تبلیغ کا کام بھی ساتھ ساتھ چلا رہتا۔ تو کوئی وجہ نہ تھی کہ اقلیت و اکثریت کے یہ فاصلے بہت حد تک اور سمٹ چکے ہوتے۔ اقلیت اور اکثریت کے اس بین الاقوامی توازن کا ایک جگہ جناب محمد احمد صاحب نے بھی اقرار کیا ہے۔

اقلیت کا ہم مذہب کوئی ملک اگر کا مقصد ہے تو کسی کی مجال نہیں کہ اس کو ٹیڑھی نظر سے دیکھ سکے۔ اس حقیقت کو تو ہم خود مشاہدہ کر رہے ہیں کہ اگر پاکستان قومی ہوتا ہے تو اس کی قوت کا اثر ہندوستان کے مسلمانوں پر از خود ہوتا ہے۔

اس حقیقت کی روشنی میں تحریک خلافت اور تحریک ترک موالات میں ہندوستان کی غیر مسلم اکثریت اور مسلم اقلیت کے عدم توازن کی بات راہ نہیں پاتی۔ اگر تحریک خلافت کا نیا ہو جاتی۔ تو آزادی ہند کا نقشہ کچھ اور ہوتا۔

یہی بات علمائے حق کے پیش نظر تھی اور اسی لیے وہ غیر مسلم اقوام کے اتفاق و اتحاد کو قدر کی نگاہوں سے دیکھ رہے تھے۔ ہندوستان میں اس وقت ہندو مسلم سوال پیدا کرنا دراصل انگیزہوں کی حمایت کے لئے تھا۔ ابتداء میں غیر مسلم اقوام اتنی بیدار نہ تھیں کہ مسلمان کو ٹیڑھی

لے مغل بریڈی اور ترک موالات ملے

تقریباً تمام تحریکوں میں قیادت مسلمانوں کے ہاتھ میں تھی۔ ہندو مت کے
کا کہنے انگریز حکومت نے اٹھایا تھا۔ تاکہ مسلمان کسی طرح بطانوی اقتدار کو بچنے کے لیے سایہ رحمت
سمجھ لیں۔ مسعود احمد صاحب لکھتے ہیں۔

تاریخ شاہد ہے جب اہل وطن آپس میں دست بگریبان ہوئے۔ زمین اختیار
کے قبضے میں چلی گئی۔ انگریز بہت ہتیار تھا اس نے تیغ سیاست سے کام
لیا جو کسی کو نظر نہ آئی۔ اس لیے ان کے اقتدار کو سایہ رحمت سمجھا گیا۔
مسعود صاحب کا یہ کہنا درست نہیں کہ وہ تیغ سیاست کسی کو نظر نہ آئی۔ وہ خود ایک جگہ
علماء حق کے آپس میں عدم کا اقرار کر چکے ہیں۔

اس لئے چند علماء کے مصیبت وقت کے تحت سب ہی نے انگریزوں کی
حمایت میں مانت سمجھی ہے

ہمیں افسوس ہے کہ مسعود صاحب خود بھی اس تیغ سیاست سے گمراہ ہو گئے۔ غرضت
کو برباد کرے۔ آپ نے حضرت شیخ الہندؒ کے مذکورہ خطبہ کو نقل کرنے کے بعد اتفاق و اتحاد
کے الفاظ کو دعوتِ مورات کے الفاظ سے بدل ڈالا۔ مورات ایک شرعی اصطلاح تھی مسلمان
کا رشتہ صرف مسلمانوں سے ہی ہو سکتا ہے۔ ملکی امور میں اتفاق و اتحاد کی راہیں سب کے ساتھ
کھلی ہیں۔ مسعود صاحب نے حضرت شیخ الہندؒ کی حمایت کو جذبات کے آپہننے میں اتار کر انگریزوں کی
کی تیغ سیاست سے پڑی طرح گمراہ ہوئے اور بات یوں بدلی۔
حیرت ہے کہ ایک ممتاز عالم ہندوؤں اور سکھوں کو دعوتِ مورات دے رہے ہیں۔

بریلوی تحریف کا ایک نمونہ

حضرت شیخ الہندؒ کا خطبہ ایک دفعہ پھر پڑھیں۔ آپ دیکھیں گے کہ اس میں مخالف مسلمان

۱۔ فاضل بریلوی اور ترک سوانح ۳۳ ۲۔ رمضان ۱۳۵۷ ۳۔ رمضان ۱۳۵۸

میں۔ مسعود صاحب نے اپنی اس عبارت میں انہیں ہندو اور سکھ بتا دیا۔ خطبہ میں غیر مسلم اقوام کے اتفاق و اتحاد کے الفاظ تھے۔ انہیں انقلابی مسئلہ بنانے کے لئے موالات سے بل ڈالا۔ حضرت شیخ الہندؒ نے اس اتفاق و اتحاد کا ذکر کیا تھا۔ موصوف نے اس کو دعوت و بلانے کی تحریک، بنا دیا۔ یہ سب محض اس لئے کیا کہ علماء دیوبند جو انگریزوں کے خلاف سیاسی کام کر رہے تھے۔ ان کے خلاف ایک جذباتی فضا پیدا کی جائے اور مولانا احمد رضا خاں جو غیر مسلم اکثریت اور مسلم اقلیت کی بحث میں عدم توازن کا نکتہ اٹھا رہے تھے۔ ان کے لئے انگریزوں کی حمایت کا جوا د پیدا کیا جائے۔ مسعود صاحب اس جو ش مصیبت میں مولانا احمد رضا خاں کی برطانوی حمایت کو صراطِ مستقیم تک کہہ گئے۔

انگریز دشمنی نے علماء دیوبند کو جدا افتاد سے متجاوز کر دیا تھا۔ فاضل بریلوی

نے صراطِ مستقیم دکھایا۔

کیا یہی صراطِ مستقیم ہے جس کی بریلوی حضرات پنجگانہ نمازوں میں خدا سے استغما کرتے ہیں؟ صراطِ مستقیم تو وہ راہ ہے جس پر پہلے انعام یافتہ لوگ چلتے رہے۔ کج سلاط میں سے کوئی انگریزوں کی حمایت میں نہیں چلا۔ انگریزوں کی حمایت کو صراطِ مستقیم بتلانا اپنے ان پٹھ عوام کو ادھر گہرے کنز میں گرائے۔ کیا یہی مولانا احمد رضا خاں کا سیاسی کردار ہے؟

مولانا احمد رضا خاں کا صراطِ مستقیم

ممکن ہے کسی کو خیال گزرے، شاید مولانا احمد رضا خاں نے استغما وطن کے لئے کوئی اور پروگرام پیش کیا ہو اور وہ صراطِ مستقیم ہو ایسا ہرگز نہیں۔ مولانا کے پاس اس سلسلے میں کوئی پروگرام نہیں تھا۔ آستانہ بریلی سے جتنے پروگرام نکلے سب منفی ہی منہی تھے۔ انگریزوں کی سلامتی سب میں قدر مشترک تھی اور یہی ان کے ہاں صراطِ مستقیم تھا۔ ان کے اس پروگرام

لے فاضل بریلوی اور ترک سوالات ص ۴۷

کے بڑے بڑے عزائم یہ تھے اور انہی کی گہرا الہام نہیں بڑا، دوڑ دھوپ سے یاد رکھائی جاتی تھی۔

① مسلمانان ہند پر حکم جہاد و قتال نہیں۔ ② ترک خلافت کے لائق نہیں۔ ③ انگریزوں سے اپنے دینی کاموں کے لیے امداد لینا ناجائز نہیں۔ ④ شریف کی ترکوں کے خلاف بغاوت ناجائز نہیں۔ ⑤ ترکوں کی مجاز پر حکومت جائز نہیں۔ ⑥ غیر مسلم اکثریت سے بچنے کے لیے انگریزی اقتدار کو طویل کرنے کے اقدامات ناجائز نہیں۔ ⑦ اپنے سوا دوسرے فرقوں کے لوگوں سے ملنا جھٹنا اور ان کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا ناجائز نہیں۔ کسی پہلو سے اہل وطن کا اتحاد ناجائز نہیں۔ ⑧ آستانہ بریلی میں شریف مکہ (جس نے جنگ یورپ میں انگریزوں کا شرمناک ساتھ دیا اور ترکوں کے خلاف بغاوت کی تھی) کے لیے دعائیں کی جاتی تھیں اور اسے ترکی خلافت سے نجات دلانے والا قرار دیا جاتا تھا۔ انگریزوں کی مسلم مہمروں کی دل کھول کر تعریف کی جاتی تھی اور انگریز دشمن علماء کو حد اعتدال چھوڑنے والے قرار دیا جاتا تھا۔ ان کے خلاف دینی لائن سے بڑے سبب اور مرقع فتوے تیار کیے جاتے اور اہل اسلام کے دل کر بیٹھنے کی جھل رہیں ایک ایک کے مدد کی جاتیں۔ یہ وہ صراط مستقیم ہے جو مولانا احمد رضا خاں نے اپنے پیروں کو دکھایا تھا۔

سیاسی امور میں شرف نسب کی بحثیں

ہندوستان میں جب ذات پات کے اقتیاد پر ہندو مسلم بحثیں ہو رہی تھیں اور ہندو جوان امتیازات سے تنگ آئے ہوئے تھے کثیر تعداد میں مسلمان ہورہے تھے۔ عین اس وقت مولانا احمد رضا خاں نے فتوے دیا کہ دنیوی معاملات میں خاندانی امتیازات کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ اس دو دھاری تلوار سے ترک بھی گھائل ہوتے تھے کہ وہ قریش میں سے نہیں اور یہ پراپیگنڈہ بھی ہوتا تھا کہ ترک خلافت کے اہل نہیں۔ ملاحظہ کیجئے۔

”مصلح سلطنت و دین میں نسب کا کچھ اعتبار نہیں۔“ اہل سنت نے اس کا

رد کیا ہے کہ مزور شرف و نسب میں کو اس میں اثر ہے یا
 شرف نسب کی یہ بحث صرف شریف مکہ کی حمایت اور ترکوں کی مخالفت کے لیے چھڑی
 گئی۔ شریف ہاشمی النسب تھا۔ مولانا اس کے شرفِ نسب کو سامنے لا رہے تھے اور اس کے
 انگریزوں کے ساتھ ساز باز کرنے کو درست سمجھتے تھے۔ ڈاکٹر اقبال نے بجا کہا تھا۔

۵۔ بیچتا ہے ہاشمی اموس دینِ مصطفیٰ خاکِ دخول میں مل رہا ہے ترکمانِ بختِ کوش
 مولانا احمد رضا خاں نے مایانِ خلافت کی ناکامی اور رسوائی کی پیش گوئی کی۔ خلافت کی
 کوششوں اور اس کے لیے قید و بند کی صعوبتوں کو ذلت و رسوائی سے تعبیر کیا۔ ایسا کرنا ان کے
 لیے کسی طرح درست نہیں تھا۔ بہر حال مولانا احمد رضا خاں نے لکھا ۔

شرعی خلافت قریش میں منحصر ہے۔ دوسرا شخص غلیقہ نہیں ہو سکتا تھا اور قریش جب
 تک دین قائم رکھیں گے ان کا مخالفت (خلافت عثمانی کا داعی) ذلیل و رسوا ہو گا۔
 بزعباس جب دین کو اس کی سیاسی عظمت سے قائم رکھنے میں کمزور پڑے تھے تبھی انہوں
 نے خلافت ترکوں کے سپرد کی تھی۔ یہ عربوں سے خلافت چھیننا نہ تھا۔ خود ان کی خدمت نہ تھا۔
 اگر قریش دین کو عصری تقاضوں کے مطابق اس کی شکوہ سے قائم نہ رکھ سکیں تو کیا یہ ناجائز ہے
 کہ یہ ذمہ داری کسی دیگر مسلم قوم پر ڈال دیں؟ ترک اس وقت مسلم ممالک میں بڑی قوت تھے۔
 بزعباس نے اگر یہ ذمہ داری ترکوں پر ڈال دی تھی تو یہ کوئی ناجائز کام نہ تھا۔ خلافت عثمانی
 قریش سے بنیاد نہیں۔ انہی کے پروگرام کی تکمیل و تذیل تھی۔ یہی وجہ ہے کہ انگریزوں کی
 نظروں میں ترکوں کی ناکامی پورے عالمِ اسلامی کی ناکامی تھی۔

یہی نازک وقت میں یہ بحث اٹھانا کہ ترک شرعاً خلافت کے اہل نہیں۔ انگریزوں
 کی دور رس نگاہ کا پتہ دیتا ہے۔

اقبال مرحوم ترکوں کی ناکامی کو مولانا احمد رضا خاں کی طرح ذلت و رسوائی نہیں سمجھ

رہے تھے۔ وہ اسے مسلمانوں کی نشاۃ ثانیہ کا قاعدہ سمجھتے تھے۔ وہ جانتے تھے کہ لاکھوں
 تارے ناپید ہوتے ہیں۔ تب کہیں صبح کا روشن چہرہ نکلتا ہے۔ ۷
 اگر عثمانیوں پر کوہ غم ٹوٹا تو کیا غم ہے کہ خون صد ہزار انجم سے ہوتی ہے سحر پیدا

آہنی عزم کے انسان

مسعود احمد صاحب نے لکھا۔ چند علماء کے سوا مصلحت وقت کے تحت سب ہی نے
 انگریزوں کی حمایت میں عافیت سمجھی۔ وہ لوگ کون تھے جو اپنے موقف پر عزم آہنی سے ٹٹے
 رہے۔ جناب مسعود احمد صاحب کے یہ الفاظ پھر سنئے۔

۱۹۱۶ء میں مولانا محمود حسن نے ریشمی خطوط کے ذریعہ آزاد مملکت کا خاکہ پیش کیا۔
 اس خاکہ کے لیے مولانا محمود حسن حجاز گئے۔ یہ وہ زمانہ تھا جب انگریز عربوں شریف
 مکہ سے مل کر حجاز پر ترکی اقتدار کے خاتمہ کرنے کی بھرپور کوشش کر رہے تھے۔
 ترکوں پر علماء حجاز، مولانا احمد زینی دحلان، اور علماء ہند بریلوی علماء کی طرف سے
 کفر کے فتوے لگائے جا رہے تھے۔ مولانا محمود حسن نے حجاز میں ترکی دُریوں سے
 بات چیت کی۔ مگر اسی اثناء میں شریف مکہ نے ترکوں کے خلاف جنگ چھیڑ دی۔
 شریف مکہ نے ترکوں کے خلاف ایک محضر نامہ پر مولانا محمود حسن کے دستخط کرانا
 چاہے مگر وہ رد و پوش ہو گئے۔ جب باہر آئے تو گرفتار کر کے انگریزوں کے حوالے
 کیے گئے۔ ۱۹۱۷ء میں قاہرہ کے قریب ایک جیل میں نظر بند تھے۔ ۱۸

حضرت شیخ الہند کا فتوے ترک موالات

مولانا احمد رضا خاں نے بہت کوشش کی کہ ہندو مسلم سوال پیدا کر کے برطانوی اقتدار کو اور

۱۸ ہی اور ترک موالات ۱۹

طویل کیا جائے۔ لیکن علماء حق بھی خاموش نہ تھے۔ مولانا احمد رضا خاں کا مانتعت جہاد کا فتویٰ زیادہ کامیاب نہ ہو سکا۔ کیا ہندو ادا کیا مسلمان سب انگریزوں کے خلاف صف آرا رہے۔ ایک طرف حضرت شیخ الہند کا فتوے تھا اور دوسری طرف مولانا احمد رضا خاں انگریزوں کے حق میں فتوے دے رہے تھے۔ مسلمانوں کی تو بے فیعد اکثریت نے حضرت شیخ الہند کا ساتھ دیا۔ مسعود احمد صاحب اقرار کرتے ہیں:-

”مسلمانوں میں کانگریس کے قوم پرست ہندو مسلمان اور تحریک خلافت کے داعی اپنے مشترکہ دشمن انگریز کے خلاف متحد ہو گئے۔ ہر شخص ترک موالات پر تڑپا ہوا نظر آتا تھا۔ مخالفت کی کسی میں جرأت نہ تھی۔“

تحریک خلافت کے بعد حضرت شیخ الہند نے تحریک ترک موالات شروع کر دی تھی۔ مولانا احمد رضا خاں اس تحریک میں بھی تاج برطانیہ کے حامی تھے۔ آپ نے پھر فتوے دیا کہ دینی تعلیم کے لیے انگریزوں سے مالی امداد حاصل کرنا بالکل جائز ہے۔ اسلام ان سے قطع تعلقات کی تعلیم نہیں دیتا۔

مولانا احمد رضا خاں کا فتوے

تعلیم دین کے لیے گورنمنٹ سے امداد قبول کرنا جو نہ مخالف شرع سے مشروط اور نہ اس کی طرف منہر ہو یہ تو نفع بے غلط ہے۔ جس کی تحریم پر شرع مسلح ہے اصل کوئی دلیل نہیں۔ دین پر قائم رہو۔ مگر دین میں زیادت نہ کرو۔ کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم نے سلاطین کفار کے ہدایا قبول نہ فرمائے۔

لے فاضل بریلوی اور ترک موالات ص ۴۸ لے الحجۃ المومنین فی آیات الممتحنۃ ص ۱۸ مولانا احمد رضا خاں کے فقہی ذوق کی داد دیجئے۔ دوسرے حکموں کے سلاطین کو اپنے ملک کے سلاطین قرار دیتے ہیں۔ تاکہ انگریزوں کے ہدیے اور نذرانے اپنے لیے جائز کر سکیں۔

اب ہم یہاں حضرت شیخ الہندؒ کا فتوے ترکِ موالات بدیر قارئین کہتے ہیں جس کی بنیاد پر ہر شخص ترکِ موالات پر نظر آتا تھا۔

حضرت شیخ الہندؒ کا فتوے

”آج جب کہ شرق و غرب کے مسلمانوں پر قیامت خیز مصائب کا پہاڑ ٹوٹ پڑا ہے۔ جب کہ اندیشہ ہے کہ خلافتِ اسلامیہ کا جہاز اُٹتے طوفانوں کی موجوں سے ٹکھڑا کر پاش پاش ہو جائے۔ جب کہ ہر فردِ مسلم کی روح موت کی دھمکیاں دیتے والے حوادث سے لرز رہی ہے۔ بلکہ اگر عاقبتِ مبنی سے کام لیا جائے تو ہر ایک ایشیائی اور خصوصاً ہر ایک ہندوستانی اپنی اخلاقی جرات اور آزادانہ مستقبل کو سخت خطرہ کی نگاہ سے دیکھ رہا ہے۔ علماء ہند کی تعداد کثیر اور ہندو ماہرینِ سیاست کا ایک بڑا طبقہ اس جدوجہد میں ہے کہ اپنے جائز حقوق اور دراجی مطالبات کو پامال ہونے سے بچائیں۔ کامیابی ہر وقت خدا تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے۔ لیکن جو فرضِ شرعی قومی اور وطنی حیثیت سے کس شخص پر عائد ہو سکتا ہے تو اس کے ادا کرنے میں ذرہ بھر تاخیر کرنا ایک خطرناک جرم ہے“

”میں اصلِ فطرت سے کوئی سیاسی آدمی نہیں ہوں اور میری طویل زندگی شاہد ہے۔ میرا مسلح نظر ہمیشہ مذہب رہا ہے اور یہی وہ مسلح نظریہ جس نے مجھے ہندوستان سے مانا اور پھر مالٹا سے ہندوستان پہنچایا۔ پس میں ایک لمحہ کے لیے کسی ایسی تحریک سے اپنے کو ملجود نہیں پاتا جس کا تعلق تمام جماعتِ اسلام کی فلاح و فوہ سے ہو یا دشمنانِ اسلام کے حربوں کے جواب میں خود اختیاری کے طور پر استعمال کی گئی ہو۔ ماننا سے واپس آ کر مجھے علم ہوا کہ ہندوستان کے اربابِ بست و کشاد نے آخری طریقہ کار اپنے فرض کی ادائیگی اور اپنے جذبات و حقوق

کے تحت کا قرا لیا ہے۔ ————— وہ قرآن کریم کی صحیح اور ایک صریح تعلیم اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک روشن اسوۂ حسنہ کو مضبوط مقام لیں اور نفع و ضرر قومی کا موازنہ اور عواقب ملیہ کی پوری جانچ کر کے اس کو بے خوف و خطر انجام تک پہنچائیں اور وہ اس کے سوا کچھ نہیں ہے۔ کہ اعداء اسلام کے ساتھ تعاون و موالات کو اعتقاداً و عملاً ترک کر دیں۔ اس مسئلہ کی شرعی حیثیت ناقابل انکار ہے اور ایک صادق مسلمان کی غیرت کا ایسے حالات میں یہی اقتضا ہونا چاہیئے۔“

محمد حسن معنی عنہ ۳ ذیقعد ۱۳۳۸ھ

مولانا احمد رضا خاں کی شخصیت حضرت شیخ الہندؒ کے مقابلے میں کچھ نہ تھی۔ مسلمانوں کی اکثریت حضرت شیخ الہندؒ کے ساتھ تھی۔ مولانا احمد رضا خاں نے جب غموس کیا کہ مسلمانوں ترکوں کی مخالفت کسی طرح گوارا نہیں کرتے۔ تو آپ نے تحریک ترک موالات کی مخالفت اور انگریزوں کی حمایت کی ایک اور راہ نکالی۔ مسعود صاحب لکھتے ہیں :-

ترکوں کے خلاف چند انگریزوں نے حصہ لیا ہے۔ پس ان انگریزوں سے کیوں ترک موالات اور ترک معاملات کی جائے جنہوں نے اس جنگ میں حصہ نہیں لیا۔ مسعود احمد صاحب اسے نقل کر کے لکھتے ہیں :- بات پتے کی فرامی ”وجہ تین یہ ہے کہ انگریزوں کی خیر خواہی کی ایک اور وجہ نکال لی۔

انگریز بطور قوم کے ترکوں کے خلاف تھے۔ یہ کہنا کہ ہندوستان کے انگریز حکمرانوں نے مشرق وسطیٰ یا ترکی جاکر جنگ نہیں کی۔ اس لئے ان سے ترک موالات نہ کی جائے نہایت کمزور دلیل ہے اور حق یہ ہے کہ انگریزوں کی حمایت میں مولانا احمد رضا خاں کے پاس کوئی مضبوط دلیل نہ تھی۔ صرف انگریزوں کے مراحم خسروانہ ان سے ایسی باتیں کہلوا رہے تھے۔

۵۰ فاضل بریلوی اور ترک موالات ص ۲۶

۱۰

بریلوں کی طرف سے مختلف تحریکوں کی مخالفت

مولانا احمد رضا خاں کے خلیفہ مولانا نعیم الدین مراد آبادی نے مراد آباد سے ماہنامہ السراد الاعظم نکالا اور ۱۹۱۹ء میں خلافت کمیٹی کی فتنہ سامانیاں کے عنوان سے تحریک آزادی کے خلاف پرزور مضمون لکھے۔ مولانا احمد رضا خاں کی پوری جماعت آزادی پسند مسلمانوں سے لکھنؤ ترقی رہی۔ ڈاکٹر اقبال نے ترکوں کی حمایت کی اور قوم کو آزادی کا پیغام دیا۔ تو مولانا احمد رضا خاں کے خلیفہ مولانا دیدار علی نے انکی بھی کفر کا قتلے دیا۔ تاہم اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ ہر میدان میں آزادی پسند مسلمانوں کا غلبہ رہا اور مولانا احمد رضا خاں کا قتلے ممانعت جہاد کا میاب نہ ہو سکا۔ انگریزوں کے پاس اب اس کے سوا چارہ نہ تھا کہ ملک میں ہندو مسلم سوال پیدا کر دیا جائے۔ ترکوں کی ناکامی کے بعد انگریزوں نے ہندوستان میں ایسے حالات پیدا کر دیئے کہ ہندو عالمی سیاست کی بجائے ملکی سیاست میں کھو گئے۔ اس کے نتیجے میں مسلم اتحاد کمزور پڑ گیا اور ہندو مسلم اتحاد پر مسلم اکثریت کا دباؤ نہ رہا۔ یہ وہ وقت تھا جب قائد اعظم مسلم لیگ کو لے کر میدان میں آئے۔ ان لوگوں نے قائد اعظم کو بھی کافر کہا۔ حزب الاحناف ہند لاہور کے مولانا ابراہیم برکات سید احمد نے مسلم لیگ کو کسی قسم کا چندہ دینا حرام ٹھہرایا۔ الغرض جو جماعت بھی ان مسلمانوں کے سامنے آزادی وطن اور انگریزوں کی مخالفت کا پروگرام لے کر آئی مولانا احمد رضا خاں اور ان کی جماعت نے اس کے ارکان پر تکفیر اور تردید کے گولے بے دریغ برسائے۔

۵ ناوک نے تیسرے صید نہ چھوڑا زمانے میں
تڑپے ہے مَرُخ قبلہ نما آسپانے میں :

رضا خانی تحریک اس میدان میں کوئی نئی تحریک نہ تھی۔ اس سے پہلے مرزا غلام احمد اس میدان میں بہت آگے نکل چکے تھے۔ قادیانی اور رضا خانی تحریکیں ساتھ ساتھ چلتی رہیں اور ملک و ملت کے خیر خواہ ان دونوں اور ان کے آقاؤں (انگریزوں) کا تختہ مشق بنے رہے۔

تحریکِ خلافت، مسلم ایجوکیشنل کانفرنس، تحریک ترک موالات، جلی گڑھ، دیوبند، ڈاکٹر اقبال، مسلم لیگ، قائد اعظم اور امیرِ حرمین مکہ، مدینہ کے بارے میں قادیانی اور رضا خانی نظریات و افکار تقریباً یکساں رہے اور عملی طور پر ان دونوں جماعتوں نے مسلمانوں میں انتشار پھیلانے میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا۔

مولانا احمد رضا خاں اور ان کی جماعت نے تحریکِ خلافت اور تحریک ترک موالات کے خلاف جو کام کیا اس کی کچھ جھلک آپ دیکھ چکے۔ اب قومی اور ملی مہمات میں بھی ان کا کردار ملاحظہ فرمائیے۔

قومی مہمات میں مولانا احمد رضا خاں کا کردار

① مسلم ایجوکیشنل کانفرنس

کسی قوم کی بقا اس کی آئندہ نسلوں کی تعلیم اور تربیت پر منحصر ہوتی ہے۔ مسلمان تاجِ ہند سے محروم ہوئے تو انگریز حکومت نے اپنے نئے نظامِ تعلیم سے ان کی نئی نسلوں کو ان کے تابناک ماہی سے بے دخل کرنے کی کوششیں تیز کر دیں۔ دوسری طرف ہندو اکثریت اپنے مخصوص تمدن میں مسلمانوں کو گمراہ ناجائز مہمات پر مبنی۔ مسلمان آزادی وطن کی جدوجہد میں دوسرے اہل وطن سے کٹنا بھی نہیں چاہتے تھے۔ لیکن ان کے تمدن میں گمراہی دے چاہتے تھے۔ ساتھ ساتھ یہ بھی مندری تھا کہ اپنے دینی اور تاریخی رشتوں کو قائم رکھتے ہوئے وہ عصری اور عمرانی علوم میں بھی آگے بڑھیں۔ تاکہ جب ملک آزاد ہو وہ حکومت کی ذمہ داریاں سنبھال سکیں۔ ان حالات میں مسلمانوں کے لیے ایک اپنا تعلیمی لائحہ عمل طے کرنے کے سوا چارہ نہ تھا۔

بہی خواہانِ ملت نے باہمی مشورے سے ایک بڑے چیلنے پر مسلم ایجوکیشنل کانفرنس کی بنیاد رکھی۔ اس کا پہلا جلسہ ۲۰ دسمبر ۱۹۲۷ء کو بمقام ڈھاکہ رکھا گیا۔ انگریز مسلمانوں کی سبھی

فکر سے بہت پریشان تھے۔ اپنے مخصوص نظام تعلیم کے بغیر ان کا اس ملک میں تادیب ٹھہراؤ بہت مشکل تھا۔ اکثر برطانویوں کو کامیاب و اڑ مسلم ایجوکیشنل کانفرنس کی تعمیلی مجلس کا پہلا جلسہ برطانویوں میں ہوا جس کے صدر ڈاکٹر ضیاء الدین احمد پروفیسر علی گڑھ تھے۔ اس کانفرنس میں ہر گھر گویا رعایت فرقہ ممبر بن سکتا تھا۔

مولانا احمد رضا خاں نے کامیاب و اڑ مسلم ایجوکیشنل کانفرنس میں شرکت کو حرام قرار دیا اور اس کے لئے ایک مستقل رسالہ الدلائل القابریہ علی الکفرۃ النیاحہ تصنیف فرمایا۔ ہر دوق کا عکس سامنے ملاحظہ کیجئے۔ مولانا کا فتوے ملاحظہ ہو۔

ایسی مجلس مقرر کرنا گمراہی ہے اور اس میں شرکت کرنا حرام اور بد مذہبوں سے میل جول آگ ہے اور اس بڑی آگ دجہنم کی طرف لے جانے والا ہے۔

مسلم ایجوکیشنل کانفرنس میں ایسے لوگ کام نہ کر رہے تھے جو براہ راست کسی تحریک آزادی میں پیش پیش ہوں۔ پھر بھی انگریزی حکومت کے خیر خواہوں نے مسلم ایجوکیشنل کانفرنس کی تحفہ کی اور نہ چاہا کہ مسلم نوجوان ایک زندہ قوم کی حیثیت میں کہیں ابھریں۔ ان لوگوں نے اس کانفرنس کے خلاف بیانات دیئے اور پوسٹر نکالے۔ جن مذہبی رہنماؤں نے اس کانفرنس کی شرکت حرام بتلائی ان میں سرفہرست مولانا احمد رضا خاں کا نام ہے۔ فتوے کے آخر میں ان خیر خواہان برطانیہ کے دستخط اور مہر ہیں جو ابن الوقت علماء کہلاتے تھے۔

۵ دل کے پھمپھولے میں اٹھنے بیٹھنے کے داعی سے
اس گمراہ کو آگ لگ گئی گمراہ کے چسپاں سے :

② تحریک علی گڑھ

برطانوی ہند میں جس قدر اسلامیہ سکول یا اسلامیہ کالج قائم ہوئے یا ان تعلیمی اداروں کو
۱۰ الدلائل القابریہ ص ۳۰ شائع کردہ مصطفیٰ خاں قادری۔

چوٹے والی انجینیں بنیں۔ وہ سب کے سب بالواسطہ یا بلاواسطہ اسی مسلم یونیورسٹی کا علمی فیضان
تھا۔ علی گڑھ نے مسلمانوں کے تہذیبی ورثے اور تاریخی رشتے کی اپنی باطنک بڑی حفاظت کی
یہ صحیح ہے کہ عمارت کو بعض اہم مسائل میں سرسید سے بہت اختلاف تھا لیکن وہ یہ نہ چاہتے
تھے کہ علی گڑھ کالج اور یونیورسٹی کی بطور ایک تعلیمی ادارے کے مخالفت کریں۔ شیخ الہند مولانا
محمد حسن علی گڑھ کی دعوت پر وہاں تشریف لے گئے اور آپ کے ساتھ علماء دیوبند کی جماعت
عقبتی۔ آپ کو پوری فکر تھی کہ کسی طرح جدید اور قدیم علوم کے مرکز علی گڑھ اور دیوبند ایک دوسرے
کے قریب آسکیں۔

مولانا احمد رضا خاں نے اس وقت کیا فتوے دیا؟ ملاحظہ کیجئے۔

عرض البعض علی گڑھی کو سید صاحب کہتے ہیں؟

ارشاد: وہ تو ایک غبیث نمرتہ تھا۔

پھر منظر مولانا احمد رضا مولانا حمیت علی کا معہ قد فوٹے ملاحظہ ہو۔

جس طرح بے دین بادشاہ اکبر نے نورتن بنائے تھے۔ جو اس کے وزیران حکومت
اور شیران سلطنت تھے اسی طرح پیر نیچر نے بھی اپنے نورتن بنا رکھے تھے۔ جو پیر
نیچر کے وزیران نیچریت اور وزیران دہریت اور متبعین زندگی تھے جن کے
نام یہ ہیں۔ نواب محسن الملک۔ نواب اعظم یار جنگ۔ مولوی چراغ علی خاں۔ نواب
انتقاد جنگ۔ مولوی مشتاق حسین۔ مولوی الطاف حسین۔ مالک شمس العلماء مولوی
دکاء اللہ۔ مولوی مہدی حسن۔ سید محمود خاں شبلی نعمانی اعظم گڑھی۔ ڈپٹی ذریعہ
سید اور اس کے رفقاء کے متعلق بریلویوں کا یہ فتوے آپ پہلے دیکھ آئے ہیں
جو شخص پیر نیچر کے کفریات قطعیہ یقینیہ میں کسی ایک ہی کفر پر مطلع ہونے کے بعد
اس کے کافر مرتد ہونے میں شک رکھے یا اس کو کافر مرتد ہونے میں توقف کرے

لے ملفوظات مولانا احمد رضا خاں حصہ سوم صلا ۱۷۱ متجانب اہل السنۃ ص ۱۷۱

وہ بھی بگم شریعت مطہرہ قطعاً یقیناً کا فروسرتہ اور بے توبہ مرا تو مستحق عذاب ابدی ہے۔

③ تحریک مسلم لیگ اور قائد اعظم

قائد اعظم نے جب تحریک پاکستان شروع کی تو مولانا احمد رضا خاں فوت ہو چکے تھے چونکہ علی گڑھ کے نوجوان اس تحریک میں پیش پیش تھے۔ اس لیے لازمی امر تھا کہ مولانا احمد رضا کے حلقہ کے لوگ مسلم لیگ اور قائد اعظم کی مخالفت کریں۔ چنانچہ اس مخالفت میں مولانا احمد رضا خاں کا آستانہ بیعت مارہرہ شریف ضلع ایڑہ اور مولانا احمد رضا کے خلیفہ مثل مولانا حشمت علی خاں قادری مولانا ابوالبرکات سید احمد ناظم دارالعلوم حزب الاحناف لاہور سب برابر کے شریک تھے۔ جناب مصطفیٰ خاں قادری نے اس سلسلہ میں مارہرہ کے سجادہ نشین جناب اولاد رسول محمد میاں قادری جناب سید آل مصطفیٰ قادری مارہروی اور مولانا حشمت علی خاں کے فتوے کیجا شائع کیے۔ ان کے آخر میں مرکزی انجمن حزب الاحناف ہند لاہور کا فتوے بھی درج ہے۔ اس پر مولانا ابوالبرکات سید احمد اور مولانا ابوالظاہر محطیب دانا پوری کے دستخط ہیں۔ فتووں کے اس مجموعے کا نام —
الجوابات السنیہ علی دماء السوالات الیگمر ہے

فتویٰ سجادہ نشین مارہرہ شریف

یہ سب اغراض و مقاصد صریح محرکات شرعیہ پر مشتمل اور حرام قطعی اور منجربا شدہ وبال و نکال و کفر و ضلال ہیں اور ان کے ہوتے ہوئے لیگ کی شرکت و رکینیت سخت حرام و منوع ہے۔

فتویٰ سید آل مصطفیٰ قادری

لے تجانب اہل السنۃ ملہ لے الجوابات السنیہ ص ۲ مطبع سلطانہ بیہی۔

لیگ کا مقصد اول ہی چند و چند قبائح دنیہ و محرمات شرعیہ پر مشتمل ہے۔ لہذا جو جماعت ایسے خلاف اسلام و قرآن مقصد کی حامی و مداح ہو اس کی شرکت یقیناً حرام و سبب غضب رب انام ہے۔

فتوے مولانا حشمت علی خاں

”جب لیگ کے نزدیک تمام کلمہ گو اور مدعی اسلام منکرین ضروریات دین کہتا رہے مرتدین (دہائی و دیوبندی) بھی مسلمان ہیں تو ان کے ساتھ مذاہبات و برادریہ بھائی چارہ قائم اور مضبوط کرنا لیگ کا مقصد چہاں ہے اور کفار و مشرکین و مرتدین و طغیان کو بھائی بنانا بحکم قرآن عظیم منافقت ہے۔ . . . جو جمعیت ائمہ و علماء و مصنفین رسول پر مشتمل تھا کہ کو بُروئے کار لانے کے لیے قائم کی گئی ہو اس کا ممبر بننا اس میں شریک ہونا حرام ہے۔“

فتوے مولانا ابوالبرکات قادری

لیگ کی حمایت کرنا اور اس میں چندے دینا، اس کا ممبر بننا، اس کی اشاعت و تبلیغ کرنا منافقین و مرتدین کی جماعت کو فروغ دینا اور دین اسلام کے ساتھ دشمنی کرنا ہے مولانا احمد رضا خاں کے پیر خانہ نے مسلم لیگ کے خلاف مارہرہ سے ایک اور کتاب شائع کی جس کا نام مسلم لیگ کی ذریعہ بغیہ درمی ہے۔ اس کے آخر میں بریلویوں کے بڑے بڑے علماء کی تصدیق بھی ہے۔ مولانا ابوالبرکات یحیٰ احمد نے انجمن حزب الاغاف ہند کے فتوے مبارک میں بھی اس کتاب کی تائید کی ہے۔ پہلی جمعیت سے جناب عمر خاں رضوی نے اپنے علماء سے چند سوالات کیے جن میں سے پہلے دو سوال یہ تھے۔

۱۔ ایضاً ۲۔ ایضاً ۳۔ ایضاً ۴۔

- ① مشر علی جناح جو میں تو کس مذہب اور کن عقائد کے ہیں؟
 ② ان کو قائد اعظم دیندنا وغیرہ وغیرہ القاب سے خطاب کرنا؟

اب بریلویوں کا جواب ملاحظہ ہو۔

کیا کوئی چٹا یا انداز مسلمان کسی کتے اور وہ بھی دوزخوں کے کتے کو اپنا قائد اعظم سب سے بڑا پیٹرا اور سردار بنانا پسند کرے گا۔ حاشا و کلاہرگز نہیں۔ ایسوں کی قیادت و سیادت درہنائی کا نتیجہ اس کے سرا اور کیا ہو گا کہ۔

اذا کان الغراب دلیل قور سبھد ہمہ طریق الہا لکین

ترجمہ۔ جب کو کسی قوم کا رخا ہو تو وہ انہیں ہلاکت کی راہ پر ہی لے جائے گا۔
 مسلم لیگ کی طرف سے جب کہا گیا کہ قائد اعظم ایک پیر سر کی حیثیت سے مسلمانوں کا کس لڑے ہیں تو مولانا احمد رضا خاں کے خلیفہ مولانا حسنت علی نے لکھا۔

کیا کسی بڑے سے بڑے کافر پیر سر کے ایسے دھوم دھڑکے سے خلیت و شان ظاہر کرنے والے مجلس بھی لگی لیڈر ان نے کسی بھالے جیسے گھنٹہ دہلی کراچی پٹنہ وغیرہ مقامات میں اپنے قائد اعظم صاحب کے ٹکڑے کیا کبھی کسی کافر پیر سر کو بھی ایسے تعظیم و اعزاز و اکرام کے مظہر پائے پیش کیے گئے تھے۔

درہم شریعت مشر جنینا اپنے ان عقائد کفریہ قطعیہ غیبیہ کی بنا پر قطعاً مرتد اور خارج از اسلام ہے۔ جو شخص ان کے کفروں پر مطلع ہونے کے بعد اس کو مسلمان جلنے یا اس کے کافر و مرتد ہونے میں شک رکھے یا اس کو کافر کہنے میں توقف کرے وہ بھی کافر و مرتد اور شر اللہ نام اور بے توبہ مرآت مستحق لعنت عزیز ملام۔

بریلوی تحریرات کا یہ مختصر نمونہ آپ کے سامنے ہے۔ اسے ملاحظہ کیجئے اور مسلم لیگ

لے مسلم لیگ کی ذریں بخیرہ درمی حدیث شائع کردہ خانقاہ برکاتیہ دارہہ منہ صلی ایٹ

لے احکام زوریہ شریعہ بر مسلم لیگ معنفہ مولانا حسنت علی خاں حدیث لے بجانب اہل اسنہ حدیث

پہلے کی ستم کشی کی داد دیجئے۔ مسلم لیگ کے علاوہ جیو سیاسی جماعتیں موجود تھیں۔ ان پر فتنے کفریہ
حضرات پچھلے ہی دے چکے تھے۔

جمعیت العلماء و مجلس احوار وغیرہم انشاء اللہ لیکن مسلم لیگ جاذبیت کا
جامہ سپن کر کہ اسلام خطرے میں ہے۔ کافر لگاتی ہوئی مسلمانوں کو غلط راستے پر
ڈال رہی ہے۔ کیونکہ اس کے اغراض و مقاصد ہی اسلام کے لئے خطرناک ہیں۔
وہ غاکسار تران کے بارے میں ان حضرات نے ”قبر العاقدہ“ کے سرمدی پر یہ مباحث
لکھ دی تھی۔

یہ مباحث رسالہ مرتبہ اعظم مشرفیت انشاء غاکسار کے گندے گندائے کفریہ
عقائد کے پردے کھولنے والا ہے۔

مولانا احمد رضا خاں کے حلقہ عقیدت نے ہر اس جماعت کو مسترد کیا۔ جس نے کبھی انگریزوں
کے خلاف مسلمانوں کی سیاسی تنظیم چاہی اور ہر اس فرد پر فتنے لگایا جو کبھی مسلمانوں کے حقوق
کے لئے اٹھا۔ تردید کے انداز پر ہر ایک کے بارے میں مختلف رہے۔ لیکن یہ بات ال کے ہر عمل
میں ملحوظ رہی کہ کہیں انگریز اس ملک سے نہ نکل جائیں اور یہ سایہ رحمت اُن سے نہ اٹھ
جائے۔ صرف دیوبند ہی ان کے پیروں سے زخمی نہ تھا۔ انگریز دشمن ہر فرد اور ہر جماعت پر
ان کا یہی فتنے تھا۔

گھٹائی تیری نظر کا بنو دگر ہر ایک زخمی کچھ ایک بسندہ درگاہ ہی نہیں
بریلویوں نے اگر کہیں زخمی کی تو صرف کانگریس کے بارے میں ————— آل انڈیا
کانگریس کے مشہور رہنما جناب رفیق احمد قدوائی جو علی گڑھ کے تعلیم یافتہ تھے اور سرسید
سکول سے تعلق رکھتے تھے۔ ان کی وفات پر مولانا احمد رضا خاں کے مدرسہ منظر الاسلام بریلی
میں تعزیتی جلسہ کیا گیا۔ جس میں ان کے لئے دعائے مغفرت کی گئی۔ مدرسہ کے تمام اساتذہ اور

۱۷ احکام ذریعہ شریعہ بر مسلم لیگ ص ۷۷

طلبہ شامل ہوئے اور سب نے جناب قدوائی صاحب کی وفات کو ملک و قوم کے لیے ایک
مدمرہ جانگاہ قرار دیا۔ اس جلسے کی رپورٹ لکھنے کے اخبار ”قومی آواز“ نے ۳۱ اکتوبر ۱۹۷۷ء کی
اشاعت میں مجلس سرفی سے شائع کی تھی۔

یا انہوں نے زنی برتی تر سنجے گاندھی کے بارے میں کہ اس کے ایصالِ ثواب کے لیے چودھری مفتی خاں
کے مکان پر ۶ جولائی ۱۹۷۷ء کو مجلس قائم کی جس میں پیر ضامن غلامی صاحب نے بھی شرکت کی۔
قرآن خوانی ایک گھنٹہ تک جاری رہی۔ اس قرآن غانی میں کا مینی دذراء اور سلم مہلک
کے سفر ارمی موجود تھے۔

اسمہل بریلویوں کی عام روش یہی رہی کہ ہر قومی اور ملی پروگرام کی مخالفت کریں اور جب
کبھی سیاسی قائدین کوئی تحریک چلائیں۔ وہ قوم میں اس سے بانی کاٹ کسے کی روح فہم نہیں۔
ان کی بڑی تبلیغ یہی رہی ہے کہ اپنے سوا ہر ایک کو کافر سمجھ اور کسی کو دوث ندور۔ ابوالغاہر
دانا پوری لکھتے ہیں:-

تم سے دوث حاصل کر کے تمہارے منہ سے بن کر اسمبلیوں اور کونسلوں میں
جاتے ہیں اور دہاں پہنچ کر شارد ابل، خلع بل، وقت بل، شریعت بل، ذکوۃ
بل، بیت المال ایکٹ جیسے منافی شریعت و اسلام سوز قوانین بنا کر پیش کرتے ہیں۔
یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے جب کسی کو دوث دینا جائز نہیں تو انگریزوں کی حمایت
کا اعلان کیوں ضروری ہو گیا۔ کیا یہ ان کے حق میں دوث دینا نہیں؟ مسئلہ میں جب انگریز
خلافت عثمانیہ ٹھٹھنے پر فتح کے جشن منارہے تھے۔ تو پنجاب کے تقریباً سب بریلوی پیروں
اور ان کے مولویوں نے مسٹر ڈائز کو ایک سپانامہ پیش کیا تھا۔ یہ وہی انگریز تھا جس نے
جلیانوالہ باغ امرتسر میں گولی چلانے کا آرڈر دیا تھا اور لاقعدا دو جوانان وطن خاک و خون
میں لوٹے تھے۔

لے دیکھئے کتاب ہذا۔ لے قبر اعداء۔ لے روزنامہ حریت کوچی۔ ۱۰ جولائی ۱۹۷۷ء

(نقل مطابق اصل ہے)

سپاسنامہ

بمختور نواب ہنر آئز سر مائیکل فرانسس جی ڈائر
سی آئی آر کے سی آئی ایس گورنر پنجاب۔

حضور والا! ہم خادم الفقراء بنجادہ نشینان و علماء مع متعلقین شرکار حاضر الوقت
مغربی حصہ پنجاب نہایت ادب و عجز و انکسار سے یہ ایڈریس لے کر خدمتِ عالیہ میں حاضر
ہوئے ہیں اور ہمیں یقین کامل ہے کہ حضور انور جن کی ذات عالی معات میں قدبت نے
دلجوئی، ذرہ نوازی اور انصاف پسندی کوٹ کوٹ کر بھر دی ہے۔ ہم خاکسارانِ باوقار
کے اظہارِ دل کو توجہ سے سماعت فرما کر ہمارے گلاؤں فخر کو چار چاند لگا دیں گے۔
پہلے ہم ایک بار پھر حضور والا کو مبارک باد کہتے ہیں کہ جس عالمگیر اور خوفناک جنگ کا
آغاز حضور والا کے عہدِ حکومت میں ہوا، اس نے حضور ہی کے زمانے میں بحیرہِ خوبی انجم
پایا اور یہ بابرکت و باحشمت سلطنت جس پر پہلے بھی کبھی سورج غروب نہیں ہوا تھا
اب آگے سے زیادہ روشن اور اعلیٰ عظمت کے ساتھ جنگ سے فارغ ہوئی۔ جیسا کہ
شبہ نشو و مستم نے اپنی زبانِ مبارک سے فرمایا ہے۔ واقعی برطانوی تلوار اس وقت نیام
میں داخل ہوئی جب دنیا کی آزادی، امن و امان اور چھٹی قوموں کی سہیودی مکمل طور
پر حاصل ہو کر بالآخر سچائی کا بول بالا ہو گیا۔ حضور کا زمانہ ایک نہایت نازک زمانہ تھا اور
پنجاب کی خوش قسمتی تھی کہ اس کی عنانِ حکومت اس زمانہ میں حضور جیسے صاحب
استقلال، بیدار مغز عالی و فاعِ حاکم کے ہاتھوں رہی۔ جس نے نہ صرف اندرونی امن ہی

کو قائم رکھا۔ بلکہ حضور کی دانشمندانہ رہنمائی میں پنجاب نے اپنا ایثار و فاداری اور جان نثاری کا وہ ثبوت دیا۔ جس سے شمشیر سلطنت کا قابلِ فخر و عزت لقب پایا۔ بھرتی افواج، صلیبِ احمر کی اعجازِ دست گیری، قیام امن کی تدبیرِ تعلیم کی ترقی سب حضور کی بدولت ہمیں حاصل ہوئیں۔ حضور ہی میں جنہوں نے ہر موقع پر ہر وقت پنجاب کی خدمت و حقوق پر زور دیا۔ صرف حضور والا ہی کو ہماری بہبودی مطلوب نہ تھی۔ بلکہ صلیبِ احمر نمرائ کے نیک کام میں حضور کی مہم و ہمارا جنابہ لیڈی ڈائری صاحبہ نے جن کو ہم مرثیت کی زندہ تصویر سمجھتے ہیں، ہمارا ہاتھ بنایا اور ہندوستانی مستورات پر احسان کر کے ثواب دارین حاصل کیا۔ ہماری ادب سے التجا ہے کہ ہمارا دلی شکریہ قبول فرمائیں۔

حضورِ انور! جس وقت ہم اپنی آزادیوں کو خیال کرتے ہیں۔ جو ہمیں سلطنتِ برطانیہ کے طفیل حاصل ہوئی ہیں۔ جب ان فُحانی جہازوں کو سطحِ ارض پر اٹھکیڈیاں کرتے دیکھتے ہیں۔ جن کی طفیل ہمیں اس مہیبِ جگ میں امن و امان حاصل رہا۔ جب ہم تارِ برقی کے کرشموں پر، علی گڑھ و اسلامپور کالج لاہور، پشاور جیسے اسلامی کالجوں اور دیگر قومی درس گاہوں پر نظر ڈالتے ہیں اور پھر جب ہم بے نظیرِ برطانوی انصاف کو دیکھتے ہیں۔ جس حکومت میں شیر و بکری ایک گھاٹ پر پانی پی رہے ہیں۔ تو پھر ہر طرف احسان ہی احسان دکھائی دے رہا ہے۔

بہشت آں جا کہ آزار سے نہ باشد کے رابا کے کار سے نہ باشد
 باوجود فوجی قانون کے جو خود قتلہ پر داذوں کی شرارت کا نتیجہ تھا۔ مسلمانوں کے مذہبی احساس کا خیال رکھا گیا۔ شبِ برأت کے موقع پر انہیں خاص رعایتیں دیں۔ رمضان کے واسطے حالانکہ اہل اسلام کی درخواست یہ تھی کہ فوجی قانون ساڑھے گیارہ بجے شب سے دو بجے تک محدود کیا جائے۔ لیکن سرکاری حکام نے یہ وقت بارہ بجے سے دو بجے کر دیا۔ مسجد شاہی جو فی الامل قلعہ سے متعلق تھی۔ جو ابتدائی عملداری سرکار ہی میں داخلہ

ہوئی تھی۔ اہالیانِ لاہور نے اس مقدس جگہ کو ناجائز سیاسی امور کے واسطے استعمال کیا۔ جس پر
 متوطنانِ مسجد نے جو خود معندہ پر دازوں کو روک نہیں سکتے تھے۔ سرکار سے امداد چاہی یہی
 وجہ تھی کہ سرکار نے ایسا ناجائز استعمال بند کر دیا۔ ہم شہرِ دل سے مشکور ہیں کہ حضورِ والد نے
 پھر اس کو واکدار کر دیا ہے۔ سرکار نے حج کے متعلق جو مہربانی کی ہے اس سے ہم نا آشنا
 نہیں اور مشکور ہیں۔ ہم سچ عرض کر رہے ہیں کہ جو برکات ہیں اس سلطنت کی بدولت
 حاصل ہوئیں۔ اگر ہمیں عمرِ خضر بھی نصیب ہو تو ہم ان احسانات کا شکریہ ادا نہیں کر سکتے۔
 ہندوستان کے لئے سلطنتِ برطانیہ ابرِ رحمت کی طرح نازل ہوئی اور ہمیں ایک بزرگ
 نے جس نے پہلے زمانہ کی خانہ جنگیاں اور بدعنوانیاں اپنی آنکھوں سے دیکھی تھیں اس
 سلطنت کا نقشہ ان الفاظ میں کھینچا ہے۔

ہوئیں بد نظمیاں سب دُور انگریزی حمل آیا
 بجا آیا، بہ استحقاق آیا۔ اور بر محل آیا

ہم وہ احسان کبھی نہیں بھول سکتے۔ جب ترکوں نے ہمارے مشورے کیخلاف
 کوتاہ اندیشی سے دشمنوں کی رفاقت اختیار کی۔ تو ہمارے شہنشاہ نے اذراہِ کرم ہم کو
 یقین دلایا کہ ہمارے مقدس مقامات کی حرمت میں سرمو فرق نہیں آئے گا۔ اس
 الطافِ خسر دانہ نے ہماری دفاع میں نئی روح پھونک دی۔

مَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانُ إِلَّا الْإِحْسَانُ (احسان کا بدلہ احسان کے سوا نہیں ہے)
 ہم ان احسانوں کو کبھی نہیں بھول سکتے۔ اب اس جنگ کے خاتمے پر صلح کا فرس سلطنت
 ترکیہ کی نسبت جلد فیصلہ ہونے والا ہے۔ ممکن ہے یہ فیصلہ مسلمانوں کی امیدوں کے
 برخلاف ہو۔ لیکن ہم بخوبی جانتے ہیں کہ اس فیصلہ میں سرکارِ برطانیہ اکیلی مختار کار نہیں۔
 بلکہ بہت سی طاقتوں کا بھی اس میں ہاتھ ہے۔ شہنشاہِ معظم کے دُور آج کو کشمیش
 ترکی کے حق میں کرتے رہے ہیں۔ ہم اس کے واسطے سے بہر حال مشکور ہیں۔ یہ امر سزا

ہے کہ یہ جنگ مذہبی اغراض پر مبنی نہ تھی اور اپنے اپنے عمل کا اور نتائج کا ہر ایک ذمہ دار ہے۔

رموز مملکت خویش خسروان دانند
گدائے گوشه نشینی، تو حافظا مخروش

مگر ہمیں پوری توقع ہے کہ ہماری گورنمنٹ اس بات کا خیال رکھے گی کہ مقامات مقدسہ کا انڈرونی نظم و نسق مسلمانوں ہی کے ہاتھوں میں رہے اور ہم حضور سے درخواست کرتے ہیں کہ جب حضور وطن تشریف لے جائیں تو اس نامور تاجدار ہندوستان کو یقین دلائیں کہ چاہے کیا ہی انقلاب کیوں نہ ہو، ہماری وفاداری میں سرسبز فرق نہ آیا اور نہ آسکتا ہے اور ہمیں یقین ہے کہ ہم اور ہمارے پیروان و سرمدان فوجی وغیرہ جن پر سرکار برطانیہ کے بے شمار احسانات ہیں، ہمیشہ سرکار کے حلقہ یگوش اور جاں نثار رہیں گے۔ ہمیں نہایت رنج و افسوس ہے کہ نا تجربہ کار نوجوان امیر امان اللہ خاں دہلی کا بل لے کسی غلط مشورے سے عہد ناموں کے اور اپنے باپ دادا کے طرز عمل کی خلاف ورزی کر کے خدا تعالیٰ کے صریح حکم و اوفا بالعہد ان العہد کان عند مسئلہ (یعنی وعدے کا انکار و ضرور وعدے کے متعلق پوچھا جائے گا) کی نافرمانی کی۔ ہم جناب والا کو یقین دلاتے ہیں کہ ہم امیر امان اللہ خاں کے اس طرز عمل کو نفرت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ ہم اہالیان پنجاب احمد شاہ کے حملوں اور تادیر شاہی قتل و غارت گری کو مجبور نہیں سمجھتے۔ ہم اس اعلان کی جس میں اس نے سراسر خلاف واقعہ لکھا ہے کہ اس سلطنت کی مذہبی آزادی میں خدا نخواستہ رکاوٹ واقع ہوئی تردید کرتے ہیں۔ امیر امان اللہ خاں سرکار انگلینڈ کی بدولت بنا اور اس کی احسان فراموشی کفرانِ نعمت سے کم نہیں۔ ہم کو ان کوتاہ اندیش دشمنان ملک پر بھی سخت افسوس ہے کہ جن کی سازش سے تمام ملک میں بدمعنی پھیلی ہے اور جنہوں نے اپنی حرکات ناشائستہ سے پنجاب

کے نیک نام پر دھبہ لگایا ہے۔ مقابلہ آخر مقابلہ ہی ہے اور کبھی غموش نہیں رہ سکتا۔ یہ حضور والا ہی کا زبردست ہاتھ تھا جس نے بے چینی و بدامنی کا اپنے حُسنِ تدبیر سے فی الفور قلع قمع کر دیا۔ ان بدبختوں سے اذراہ بدبختی فاش فطیلاں ہوتیں لیکن حضور ابرہہ رحمت ہیں اور ابرہہ رحمت درخیز اور شور زمین دونوں پر یکساں برستلے ہیں۔

ہم حضور کو یقین دلاتے ہیں کہ ہم ان گمراہ لوگوں کی مجذبانہ اور جاہلانہ حرکات کو نفرت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں کیوں کہ ہمارے قرآن میں یہی یقین ہے۔

لَا تَفْسَدُوا فِي الْأَرْضِ - إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ۝

یعنی دنیا میں فساد اور بدامنی مت پیدا کرو اور یعنی بے شک خدا فساد کرنے والوں سے محبت نہیں کرتا۔

حضورِ اقدس اگرچہ آپ کی مفارقت کا ہمیں کمال رنج ہے۔

غم سے کچھ کیوں نہ سردار ہمارا۔ لوہم سے پھٹا جاتا ہے سردار ہمارا
لیکن ساتھ ہی ہماری خوش نصیبی ہے کہ حضور کے جانشین سرایہ درویشیگیں باقاعدہ ہم جن کے نام نامی سے پنجاب کا سچے سچے واقف ہے۔ جن کا حُسنِ اخلاق رعایا نوازی میں شہرہ آفاق ہے۔ جو ہمارے لئے حضور کے پورے نعم البدل ہیں۔ ہم اُن کا دلی خیر مقدم کرتے ہیں۔ کہ ہم حسب سابق اپنی عقیدت و وفاداری کا ثبوت دیتے رہیں گے حضور اب وطن کو تشریف لے جانے والے ہیں۔ ہم دعا گو یاں جناب باری میں دعا کرتے ہیں کہ حضور معالیٰ می صاحبہ و جمیع متعلقین مع انخیر اپنے پیارے وطنِ پیہمیں تادیر سلامت رہیں۔ اور وہاں جا کر ہم کو دل سے نہ اتار دیں۔

سے ایں دُعا از ما و از جملہ جہاں آیین بار استدعیان

کن کن بزرگوں نے اس تاریخی و ستاویز پر دستخط کئے سب اس دنیا سے جا چکے ہیں۔ ہم نے اُن کے احترام کے پیش نظر ان کے نام یہاں نہیں دیئے۔ اللہ تعالیٰ سب کو معاف فرمائے۔

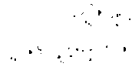
خیانات

اختلافات پیدا کرنے کا بریلوی زینہ

مولانا احمد رضا خان کی دیانت کی دلسوز داستان

اثر خاصہ

ڈاکٹر علامہ خالد محمد ایم ایف بی ایچ ٹی
ڈاکٹر اسلامک سائنس، انجمن



منت پوچھ کہ میں کتنی بلندی سے گرا ہوں
 دے مجھ کو دلاسا کہ اب میں ٹوٹ چکا ہوں
 الفاظ کا مفہوم بدل جائے جہاں پر
 اس صورتحال سے میں دوچار ہوا ہوں

زما برضونی و ملا سلا مے
 کہ پیغام خدا دادند مارا
 دلے تاویل شاں درحیرت اندخت
 خدا و حبیبیل و مصطفیٰ را

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ اما بعد

مولانا احمد رضا خاں بریلوی نام بگاڑنے اور بات کا رخ بدلنے میں بہت مہارت رکھتے تھے۔ اس مہارت سے جب دوسروں کی بات کے رخ بدلے جائیں تو غلطی دُنیا سے خیانت سے تعبیر کرتی ہے۔ مولانا احمد رضا خاں بریلوی اپنے اس ذوق کی وجہ سے معاصر علماء کی عزت اور بات سے بر ملا کھیلے تھے اور یہ ان کا دن رات کا مشغلہ تھا۔ جس بات کو بدلنا چاہیں اسے کھینچ کھینچ کر اس مفہوم پر لے آنا کہ اسے کفر کہنے سے چارہ نہ رہے ان کے بایں ہاتھ کا کھیل تھا۔ اس میں وہ ایک عجیب حظ محسوس کرتے۔ اپنی اس محنت اور کھینچا تانی سے آپ تکفیر کی لکھاٹی پر اس طرح آنکلتے کہ محسوس ہونے لگتا کہ واقعی آپ کفرستان سے بول رہے ہیں جہاں چاروں طرف کفر ہی کفر کے کانٹے لگے ہوں۔ جو نبی کوئی چیز ان سے لگی اس میں کفر کی کوئی نہ کوئی آلائش ضرور آکے ہے گی۔

کُفْرٌ وَدُونِ کُفْرِ کے بالمقابل کفر فوق کفر کی کوشش | حضرت امام بخاریؒ نے تو ان احادیث پر جن میں بعض اعمال

کفر کا بیان تھا باب کُفْرٌ دُونِ کُفْرِ باندھ کر کفر کے وزن کو کم کرنے کی گوشش کی تھی اور بتایا تھا کہ بعض ایسے اعمال کفر بھی ہیں کہ ان کا کرنے والا کافر نہیں ہوتا نہ وہ ملت سے خارج ہوتا ہے ان پر بھی شریعت میں صریح طور پر کفر کا لفظ وارد ہوا ہے سو ضروری نہیں کہ اسے حقیقی کفر کے معنی میں ہی لیا جائے۔ باب کُفْرٌ دُونِ کُفْرِ اس کی ایک بہت اچھی تعبیر تھی مگر چودھویں صدی میں مولانا احمد رضا خاں نے بسلا تاریخ الٹ دی۔ امام بخاریؒ کے باب کُفْرٌ دُونِ کُفْرِ کے بالمقابل کُفْرٌ فوق کُفْرِ کا باب باندھا اور اس رسی کو اتنا طول دیا کہ اس کا ایک کنا را علمائے

حرمین کے ہاتھ میں دے کر ہندوستان چلے آئے اور حسام الحرمین کے نام سے ایسی تلوار چلائی کہ شاید ہی کوئی ہو جو اس تیغ تکثیر سے گھائل نہ ہوا ہو۔ مولانا احمد رضا خاں اپنے ذوق تکفیر میں محو کر یوں تسکین پاتے ہیں :

مُكْفِرٌ مُّثَوِّقٌ مُّكْفِرٌ مُّثَوِّقٌ كُفْرٌ كَانِ الْكُفْرُ مِنْ كَثْرٍ وَ دَفَرٍ
كَمَاءِ اسْنٍ فِي سَنَنِ وَ مَرَرٍ تَتَابَعُ قِطْعَةٌ مِنْ ثَقْبِ كُفْرٍ

اس ذوق تسکین کے لیے آپ نے جہان خدا اور اس کے رسولِ برحق پر بہتان باندھے۔ اہل سنت والجماعت کی شہرہ آفاق دینی درسگاہ دارالعلوم دیوبند اور اس کے اکابر پر بھی بُہت نشانے بٹھائے۔ آپ کی دیانت و امانت کی یہ تفصیل آپ کی بعض اہی چیر و پتیروں کی نشان دہی ہے۔ تاریخ بتاتی ہے کہ علماء اسلام نے تکفیر میں بُہت

باب کے اچھے معنی مراد لینے کا حکم [احتیاط فرمائی جہاں بھی کوئی ایسی بات سامنے آئی

جس کے کئی معنی یا محل ہو سکتے تھے انہوں نے اسے بہترین معنی پر محمول کیا اور کھینچا تانی سے کبھی اسے بُرے معنی نہ پہنائے۔ قرآن کریم اس نیک طبقے کے حق میں شہادت دیتا ہے۔

فَبَشِّرْ عِبَادَ الَّذِينَ يَسْتَمْعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ۚ

ترجمہ :- سو آپ میرے بندوں میں ان لوگوں کو جو سنتے ہیں بات پھر چلتے ہیں اس (پہلو) پر جو

سب سے اچھا دکھائی دے۔ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی ارشادِ گرامی ہے کہ بات

کا دہی معنی لوجہ ہدایت کے پہلو سے مطابقت رکھے۔

۱۔ گھائل تیری نطفہ کا بنزع دگر ہر ایک زخمی کچھ ایک بسندہ درگاہ ہی نہیں

لے آپ نے اس مذہبِ کشت میں علمائے حرمین کو اس لیے استعمال کیا کہ وہ اردو زبان سے ناواقف تھے۔ مترجمین کے ذریعہ انہیں غلط دیا جاسکتا تھا چنانچہ آپ نے اس طرح علمائے دیوبند کی بعض اردو عبارت پر حکم کفر و اہل کیا بعد میں حضرت مولانا فاضل احمد صاحبِ محدث سہارنپوری نے علمائے حرمین کو صورتحال سے آگاہ کیا تو ان حضرات نے حسام الحرمین کے الزامات کی

سخت تردید فرمائی اور علمائے دیوبند کے حق میں فخرے اور دستخط فرماتے حضرت سہارنپوریؒ کی اس تحریر کا نام المہند مل المہند ہے جو بار بار چھپ چکی ہے۔ ۱۔ ملانی بخشِ چہرہ رسم ص ۵۹ ۲۔ پ ۲۲ سورہ الزمر ۱۲

نظنوبہ الذی ہوا ہیاء والذی ہوا ہدی والذی ہوا تقی لہ

ترجمہ :- سوگن کر جو زیادہ مناسب ہو۔ زیادہ ہدایت کے قریب ہو۔ اور زیادہ خوف

خدا پر مبنی ہو۔

کوئی شخص اپنی بات کی کوئی اچھی توجیہ اختیار کرے اور بُرے احتمال کی واشگاف الفاظ میں تردید کرے تو اس کے عذر کو قبول نہ کرنا اور خواہ مخواہ اس پر کفر کے معنی چسپاں کرنا اچھے اور شریف لوگوں کا کام نہیں۔

جو شخص کوئی بات کرے تو اس سے مراد وہی لی جانی چاہیے جو وہ خود مراد متکلم کا اعتبار بیان کرے وہی بتا سکتا ہے کہ وہ کیا کہہ رہا ہے۔ اختلافِ معنی کی

صورت میں استسبار مراد متکلم کا ہی ہو گا وہی بتائے گا کہ اس کلام سے اس کی مراد کیا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک انصاری صحابی کا مکان مدینہ شریف کی آخری سرحد پر تھا انہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھنے کا اس قدر شوق تھا کہ ان کی کوئی نماز جماعت سے نہ رہتی تھی اس التزام سے مسجد میں حاضری ایک بڑی مشقت تھی۔ انہیں مشورہ دیا گیا کہ وہ کوئی سواری خرید لیں جو انہیں اس پیش میں چلنے سے بچائے یا مسجد نبوی کے قریب گھر لے لیں۔ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں۔ انہوں نے یہ کہا :-

اے اللہ! ما احب ان بیعتی مطنب ببیت محمد صلی اللہ علیہ وسلم

ترجمہ :- بخدا میں پسند نہیں کرتا کہ میرا گھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر کے قریب ہو یا اس

سے جُڑا ہو۔

ان لفظوں کی ثقالت کسی سے مخفی نہیں۔ کون سا مسلمان ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قرب نہ چاہیے اور کون ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرح دُوری کا خواہاں ہو مگر صحابہ کی پاکیزہ سیرت پر نگاہ کیجئے۔ حضرت ابی بن کعب نے ان پر کوئی فتوے نہیں لگایا نہ ثقل افلاک کا کوئی

محکومہ کی بجائے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں چلے آئے اور جو کچھ سنا تھا حضور کی خدمت میں عرض کر دیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس انصاری کو بلایا۔ اس نے پھر وہی بات کہی اور کہا کہ وہ اس طرح چل کر آنے میں نماز باجماعت کے زیادہ اجر کی امید کے ہوئے تھے یعنی اس کی غرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دُوری نہیں دُور سے چل کر آنے میں نماز باجماعت کا زیادہ اجر پانا مقصود تھا۔ الفاظ کو ثقیل تھے مگر مراد مشکلم کچھ اور تھی۔ حضور نے بھی اس کے لفظوں پر فیصلہ نہیں فرمایا بلکہ اس کی نیت پر بھی اور فیصلہ دیا کہ مراد مشکلم کا اعتبار کیا جانا چاہیے۔ حضرت ابی بن کعب کہتے ہیں — فحملتُ به حملاً حتى اتيت نبي الله صلى الله عليه

وسلم فاختبرته قال فندعاه فقال له مثل ذك و ذكر له انه يرجو في ان لا اجر فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ان لك ما احببت^۱ ترجمہ :- اس (انصاری کی) بات سے مجھے بوجھ محسوس ہوا یہاں تک کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ کو اس صورت واقعہ کی خبر دی۔ آپ نے اسے بلایا اس نے پھر وہی بات کہی اور کہا کہ وہ دُور سے چل کر آنے میں نماز باجماعت کے زیادہ اجر کی امید باندھے تھا اس پر حضور نے اسے کہا کہ تجھے اس پر واقعی وہ اجر ملے گا جو تو نے گمان کیا ہے۔ دیکھئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ تیرے الفاظ سے تو کچھ اور معنی بھی نکلتے ہیں۔ یہ بھی نہیں کہا کہ ابی بن کعب نے ان الفاظ کا اچھا اثر نہیں لیا تھا بلکہ علی دُنیا کے اس مسلم قاعدے کی داشتگاری لفظوں میں تائید فرمائی کہ ہر بات میں مراد مشکلم کا ہی اعتبار ہونا چاہیے۔ تصنیف راصنف نیکیوں کنند بیان کا قاعدہ اسی حدیث سے ماخوذ ہے۔ یہ اسوۂ رسالت ہے اور اس پر صحابہ کا اجماع ہے خلاف مراد مشکلم دوسروں کی بات میں اپنے معنی داخل کرنے اور اس راہ سے ان پر کفر کے فتوے لگانا علماء حق کا کام نہیں علماء سوا کا مشغلہ ہے۔

۱۔ صحیح مسلم جلد ۲۳ ص ۱۷۵ امام نووی ان لفظوں کی سختی کے بارے میں لکھتے ہیں ”عظم علی وثقل واستعظمت بشاعة لفظه وحمق ذك“ یعنی ان لفظوں نے مجھے ایک بڑی فکر میں ڈال دیا۔

علمائے حق اُمت کو جڑتے ہیں توڑتے نہیں اختلاف کے موقع پر تطبیق کی راہیں تلاش کرتے ہیں سو پہلو کفر کے نکلتے ہوں اور ایک معنی اسلام کا بیان کیا جائے تو اسلام ہمیں ہی سکھاتا ہے کہ تم ایک مسلمان کے بارے میں نیک گمان کرو اور اسلامی معنی پر چلو اور سمجھو کہ کچھ دوسرے کی مراد یہی معنی ہیں جو اسلام کے مطابق ہیں۔ محقق ابن نجیمؒ (۷۹۶ھ) لکھتے ہیں :

وفي الخلاصة وغيرها اذا كان في المسئلة وجوه قسوجب
الكفيرة ووجه واحد يمنع التكفير فعلى المقق ان يميل الى الوجه الذى
يمنع الكفير تحيينا لظن بالمسلم.... ولا يفق بكفير مسلم امكن حمل
كلامه على محمل حسن او كان في كفره اختلاف ولو بوداية ضعيفة له

ترجمہ :- خلاصہ اور دوسری کتابوں میں ہے جب کسی مسئلہ میں کئی پہلو (احتمال) ایسے ہوں جن سے کفر لازم آتا ہو اور ایک ایسا پہلو نکلتا ہو جو تکفیر کو روکتا ہو تو مفتی کے لیے ضروری ہے کہ وہ ایک مسلمان کے بارے میں اچھا گمان رکھتے ہوئے اس پہلو کی طرف آئے جو حکم تکفیر روکتا ہو اور جب تک اس کے کلام کو کسی اچھے معنی پر لانا ممکن ہو یا اس بات کے کفر ہونے میں اختلاف ہو (گو کمزور روایت سے) تو مسلمان کی تکفیر گزندہ نہ کی جائے۔ تیندانا طاعلی قاری لکھتے ہیں

ان المسئلة المتعلقة بالكفر اذا كان لها تاع وتسمون احتمالا لكفر

واحتمال واحد في فيه فلا ولي للمقق والقاضي ان يعمل بالاحتمال الثاني

ترجمہ :- جو مسئلہ کفر سے متعلق ہو رہا ہو، اگر اس میں خانوے احتمال کفری سمن کے ہوں اور ایک احتمال اس کی نفی کر رہا ہو تو مفتی اور قاضی کے لئے بہتر یہ ہے کہ وہ اس احتمال کا اعتبار کریں جو کفر کی نفی کرتا ہو۔

علماء حق نے انی اصولوں کی روشنی میں تکفیر مسلم میں بہت احتیاط فرمائی ہے۔ مولوی احمد رضا خاں صاحب نے جب علماء دیوبند کو کافر کہا تو علماء دیوبند نے خان صاحب کو جواباً کافر نہ کہا

جب ان سے کہا گیا کہ آپ انہیں کافر کیوں نہیں کہتے تو انہوں نے کہا کہ مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی نے الزامات میں ہم پر جھوٹ باندھا ہے۔ جھوٹ اور بہتان باندھنا گناہ اور فسق تو ہے لیکن کفر نہیں لہذا ہم اس مفتری کو کافر نہیں کہتے۔

علماء سور کا کردار | علماء سو لوگوں کے سامنے اسلام کے نام پر نہیں فرقے کے نام پر آتے ہیں۔ قرآن کریم نے تعلیم دی تھی کہ فرقے فرقے نہ ہو جانا، لیکن علماء سور کا فتنہ شروع ہی فرقے کے نام سے ہوتا ہے اور فرقہ بندی پر ہی ان کے دین کی ساری دوزختم ہو جاتی ہے وہ دوسروں کی جب کوئی بات سنتے ہیں تو اس کے بُرے سے بُرے معنی کی تلاش کرتے ہیں وہ معنی اس پر لازم بتائیں گے پھر کفر کا فتوہ بڑی دلیری سے لگائیں گے اور پھر یہ بات چلے گی کہ ان کے پیچھے نماز جائز نہیں کیوں کے ان کے عقائد ہم سے مختلف ہیں۔

علماء سو کی خود حضور اکرمؐ نے خبر دی ہے

ان شرالشر مشرارا العلماء وان حنیئ الخیئ خیار العلماء ۱
 بدترین لوگ علماء ہیں اور بہترین لوگ بھی علماء ہیں۔ بہترین لوگ علماء حق ہیں اور
 بدترین لوگ علماء سور ہیں آپؐ نے یہ بھی فرمایا
 علماء هم شر من قعت اذ یح السماء من عندہم تخرج الفتنة
 دینہم تصود ۲
 آسمان کے نیچے ان علماء سور سے بدتر کوئی مخلوق نہیں انہی سے فتنے اُٹھیں گے
 اور انہی کی طرف لوٹیں گے۔

زیاد بن بدیر کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت عمرؓ نے پوچھا تم جانتے ہو کونسی چیز اسلام کو گراتی ہے؟
 میں نے کہا نہیں۔ اس پر آپؐ نے فرمایا — عالم کی لغزش — منافق لوگوں کا کتاب

۱ رواہ الدارقانی ۲ رواہ ابیہتی

لیے جھگڑا کرتے پھرنا — اور جاہل چودھریوں کے فیصلے

حق اپنے پاؤں پر چلتا ہے اور باطل کو چلنے کے لیے پاؤں لگانے پڑتے

حقیقت کی پہچان

ہیں۔ اسلام اور کفر اپنی اپنی جگہ دو حقیقتیں ہیں اور ان کے کنارے کبھی اور کیس نہیں ملتے۔ عقائد میں غلطی اور اندازے کی باتوں کا اعتبار نہیں ہوتا۔ کوئی بات جب تک اپنے معنی اور مفہوم میں اتنی قطعی اور واضح نہ ہو کہ اس میں کوئی دوسری رائے نہ ہو سکے اسے کسی کا عقیدہ نہیں کہا جاسکتا اور اگر اس میں کوئی دوسری رائے بھی مراد لی جاسکے تو وہ عبارت یا بات اپنے ایک معنی میں قطعی نہ رہے گی۔ کفر و اسلام کی حد بندی میں بڑی احتیاط کی ضرورت ہے۔ فقہارِ اسلام لکھتے ہیں کہ اگر ایک بات میں سو معنی نکلتے ہوں۔ ننانوے معنی کفر کی دلائل ہیں اور ایک ایسا معنی ہو جو کفر سے بچا سکے تو مفتی پر لازم ہو جاتا ہے کہ ایک مسلمان کے بارے میں اچھا نیک گمان کرے اور سمجھے کہ اس کی مراد اسلامی معنی ہی ہوں گے کسی کو اسلام سے نکالنے کے لیے ایسے قطعی دلائل کی ضرورت ہے جس میں کسی اور تشریح کا احتمال نہ ہو اور جس طرز پر حکم لگایا جا رہا ہے وہ یہ نہ کہے کہ میری مراد یہ نہ تھی۔

کفر اور اسلام کے فاصلے قطعی ہیں ان کے الفاظ کی دلائل اپنے معنی پر ایسی قطعی ہونی چاہئیں کہ اس میں کسی اور معنی اور مطلب کی گنجائش نہ رہے۔ ان کے لیے صرف الزام کافی نہیں التزام کی بھی ضرورت ہے کہ ملزم ان معنی کا اقرار کر رہا ہو جو اس کے ذمے لگائے جا رہے ہیں اور ان سے اس کا عقیدہ ثابت کیا جا رہا ہے۔ عقائد کے لیے صرف رائے اور خیال کافی نہیں یقین کی ضرورت ہوتی ہے۔ مختلف معنی کے پیچیدہ الفاظ سے کسی پر غلط عقائد کا الزام کفر و اسلام کے فاصلے ثابت کرنے کے لیے ہرگز کافی نہیں۔ عقائد یقینیات کے بغیر ثابت نہیں ہوتے۔ البتہ جہالت کے لیے کوئی ضابطہ نہیں۔ علامہ سعد الدین تفتازانی (۷۹۱ھ) شرح عقائد نفی میں لکھتے ہیں :-

مولانا احمد رضا خاں کا ذوق تحریف | آپ کے بات بگاڑنے کے عجیب ذوق کا پتہ آپ کی ان حرکتوں سے ملتا ہے جہاں وہ الفاظ کو

کے نہیں ایک معنی سے دوسرے معنی کی طرف لے جاتے تھے۔ ایک بات کو دوسرے جملے میں لاتے تھے اور پھر اس پر مواخذہ کرتے تھے۔ یہ ان کا دن رات کا مشغلہ تھا۔

مولانا خرم علی بھوری مرحوم نے نصیحت المسلمین کے نام سے کتاب لکھی۔ آپ نے اس کے فن کا نقطہ صادر پر لگا کر اسے ضاد بنا دیا اور لام کو فار سے بدل دیا۔ اب کتاب کا نام فضیحت المسلمین (مسلمانوں کی رسوائی) رہ گیا۔

مولانا خرم علی مرحوم کی میم علی پر چڑھا دی تاکہ مولانا مرحوم کو خدا گدھا کہنے میں انہیں وقت نہ ہو اور اگلا لفظ معلّٰی بنا دیا۔ میم جب علی پر آگئی اور اسے خدا گدھا کی صفت قرار دے دیا تو اس سے مراد وہ گدھا لیا جس پر کوئی دوسرا چڑھے اور سواری کرے۔ علّا سے اس انداز میں استعزا کرنا مولانا احمد رضا خاں کا عجیب ذوق تھا۔ آپ کے معقدہ شاہ مانا یہاں لکھتے ہیں۔

آپ نے کتاب کے نام کو نصیحت المسلمین کی بجائے فضیحت المسلمین بنا دیا اور مصنف کا نام اس طرح بنا دیا کہ پڑھنے والے ہنسی سے لوٹ گئے۔ مولوی خرم علی بھوری علیہ السلام مولانا احمد رضا خاں کے معقدہ بجائے اس کے کہ مولانا کو ان بچوں جیسی حرکتوں سے روکیں۔ ان پر ہنسی نہ اور لوٹتے تھے۔ یہ سب چھوٹے حضرت بنتے اور مولانا بڑے حضرت۔ ایک عجیب فن تھا جو بریلوی مقلدوں میں پرورش پا رہا تھا۔ حضرت مولانا اسماعیل شہیدؒ کی کتاب تقویۃ الایمان کو لیکر نقطہ کم کر کے تقویۃ الایمان بنا دیا۔ اور جس کی کتاب کو ایمان فوت کرنے والا بنایا۔ اس کے حق میں آپ نے یہ فتوے دیا

علّا نے مخاطبین انہیں کافر نہ کہیں یہی صواب ہے۔ وہو الجواب وبہ یفتی اللہ
ایمان فوت ہو جانے کے بعد بھی اگر کفر نہ آئے تو یہ کونسا مرتبہ ہو گا؟ اہل سنت کے ہاں

مرتبہ دہوی میں انسان مومن ہو گیا یا کافر تیسرا کوئی رتبہ نہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں :-

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فِيْ سَنَةٍ مُّكَامًا ۚ وَ مِنْكُمْ مُّسَوِّمٌ ۝۱۷

ایمان اور کفر کے مابین واسطہ | اہل السنۃ والجماعۃ کے خلاف معتزلہ کفر اور ایمان میں ایک واسطہ کے قائل تھے۔ ان

کا عقیدہ تھا کہ ایک مرتبہ ایسا بھی ہے کہ ایمان توفیق ہو جائے لیکن کفر بھی نہ آئے۔ اُن کے ہاں انسان اس مرتبہ میں اس طرح سمجھا جاتا تھا کہ ایمان تو جاتا رہا لیکن علماء اسے کافر پھر بھی نہ کہیں۔ مولانا احمد رضا خاں تقویۃ الایمان کا نام بگاڑ بکرا اور مولانا شہید مرحوم پر عدم تکفیر کا فتوے دے کر خود معتزلہ کی صف میں جا کھڑے ہوئے۔ اگر وہ بچوں کی طرح نام بگاڑنے کا ذوق نہ رکھتے تو بہت ممکن ہے انہیں یہ دن دیکھنا نصیب نہ ہوتا کہ خود اہل السنۃ کے دائرہ حق سے ہی نکل جائیں حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ نے ایک رسالہ حفظ الایمان لکھا تھا۔ اس کے بارے میں مانیایاں لکھتے ہیں :-

اپنے کتاب کا نام کچھ اس طرح بگاڑ دیا کہ خط الایمان معلوم ہوتا تھا ۱۔
مولانا احمد رضا خاں کا یہ ذوق تحریف اگر کتابوں کے ناموں یا علماء کے ناموں تک محدود رہتا تو ممکن ہے انہیں لطیفے شمار کر کے نظر انداز کر دیا جاتا لیکن یہ بات نہایت لائق افسوس ہے کہ مولانا نے علمائے اُمت کی ایک پوری جماعت کی کتابوں میں اپنے اس ذوق تحریف کی مشق کی اور اس میں آپ اتنے آگے بڑھتے گئے کہ پوری اُمت کو دو حصوں میں بانٹ کر رکھ دیا۔ آپ کے ایک معتقد مولانا قاری احمد علی بیٹی لکھتے ہیں :-

۲۹۹ھ میں مولانا شاہ احمد رضا خاں صاحب (متوفی ۱۳۴۰ھ) نے قلم اٹھایا۔

کثرت سے کتابیں لکھیں فتوے صادر کئے۔ حرمین شریفین کے سفر میں مشاہیر علمائے

حرمین سے علماء دیوبند کی تحریروں کے خلاف تصلیقات حاصل کیں جن کو حسام الحرمین

۲۔ سوانح اعلیٰ حضرت ص ۶ ۱۔ شیلہ اتعابین

کے نام سے کتابی صورت میں شائع کیا گیا۔ مولانا احمد رضا خاں صاحب پچاس سال مسلسل اسی جدوجہد میں منہمک رہے یہاں تک کہ مستقل دو مکتبہ فکر قائم ہو گئے۔ بریلوی اور دیوبندی دونوں جماعتوں کے علماء اور عوام کے درمیان تحالف و تعاون کا یہ سلسلہ آج بھی بند نہیں ہوا ہے۔

امانت و دیانت کی بحث | خیانات مولانا احمد رضا خاں کے اسی ذوق تحریف

کی ایک دلسوز داستان ہے اس میں جہاں یہ بتایا گیا ہے کہ مولانا نے ہندوستان میں کس فطی میر پھیر سے ملت ملے کر ڈالا دیا یہ بات بھی روز روشن کی طرح سامنے آتی ہے کہ مولانا احمد رضا خاں کا دامن دیانت و امانت سے یکسر خالی تھا۔ ایسے علماء کا وجود یقیناً علامات قیامت میں سے ہے۔ فلیبک علی الاسلام من کان باکیاً وما نقول الابسا وصف به الصابرون انا لله وانا الیہ راجعون اس کتاب میں بتایا گیا ہے کہ مولانا احمد رضا خاں بریلوی نے پانچ علماء حق حضرت مولانا اسماعیل شہید ۲۔ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی ۳۔ حضرت مولانا رشید احمد گلگوبی ۴۔ حضرت مولانا خلیل احمد محدث سہارنپوری ۵۔ حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ سے کس طرح دو دو ہاتھ کئے اور ان کی علمی عبارات کو اپنے الفاظ اور معنی میں اتار کر کس کس طرح اپنے ذوق تحریف کی آبیاری کی۔ مولانا احمد رضا خاں کی ان تحریفات میں کوئی وزن نہ تھا کہ ان کی تردید کی جاتی لیکن محض اس لیے کہ مولانا کے ان پٹھ پیر اور جاہل مقتدی مولانا کے اس فتوے کفر پر دن رات مشق کر کے مولانا کی روح کو برابر ایصالِ ثواب ہے میں کوشش کی کہ اس فتنہ کو اور آگے بڑھنے سے روکا جائے۔

حضرت مولانا اسماعیل شہیدؒ پر یہ لوگ زیادہ مشق کرتے ہیں اس لیے ان کے بارے میں ان لوگوں کی خیانت پر چار شہادتیں پیش کی گئی ہیں اور باقی حضرات علماء کرام کے بارے میں مولانا احمد رضا خاں اور ان کے پیروؤں کی خیانت پر صرف دو دو شہادتیں لی گئی ہیں۔ امید قوی ہے اسے علماء عرب سے فتوے لینے میں یہ حکمت تھی کہ وہ اردو نہ جانتے تھے اور انہیں اردو عبارات پر آسانی سے مغالطہ دیا جاسکتا تھا۔

کہ ہمارے قارئین اس نصاب شہادت پر قناعت محسوس فرمائیں گے۔

بریلوی عوام اگر ان خیانات کو سمجھ لیں اور علماء حق کی عبارات میں تحریف سے باز آجائیں تو بہت امید کی جاسکتی ہے کہ آخرت میں مولانا احمد رضا خاں پر ان خیانات کا بوجھ کم ہو جائے لیکن ہم اس حقیقت کا اظہار کئے بغیر نہیں رہ سکتے کہ جب تک لوگ مولانا کی اس غلط لکیر کو پیٹتے رہیں گے اور ان کی پیروی میں یہ تحریف اور اس کے بل بوتے اُمت کی تکفیر کا یہ سلسلہ جاری رہے گا۔ مولانا احمد رضا خاں کے گناہوں میں برابر اضافہ ہوتا رہے گا اور مولانا آخرت کے اس بوجھ سے شاید ہی کبھی رُخل سکیں۔ مولانا کے تمام خیر خواہوں کی خدمت میں مخلصانہ گزارش ہے کہ اس سلسلہ تحریف اور فتوے تحفیر کو کیسے سنبھال کر کے مولانا کے لیے آخرت میں سامانِ راحت بنیں۔

تہمت بر حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہیدؒ | مرشدانِ بکمالِ اسلامی ارشادات اور ذکر و توجہ سے مریدین کا باطنی تزکیہ کرتے ہیں جو مرید تزکیہ باطنی کی دولت پالیں وہ اپنے روحانی سفر کی منزل کو پہنچ جاتے ہیں۔ تزکیہ کی اس محنت میں شیخ اپنے مریدین کے باطنی امراض کا علاج کبھی ازالہ سے کرتے ہیں اور کبھی مرض کا پہلے ازالہ کر کے اسے بڑے نقصان سے چھوٹے نقصان میں لے آتے ہیں اور پھر مزید توجہ اور محنت سے مرید کو اس چھوٹے نقصان سے بھی پار کر دیا جاتا ہے۔
لامالہ کی دو مثالیں پیش خدمت ہیں۔

مثال اول :- ایک شخص سفر میں ہے۔ شیطان نے اس کے دل میں کسی غیر محرم یا کسی فاحشہ عورت کا وسوسہ ڈالا اور وہ اس کے تصورِ صحبت میں ڈوب کر نفسانی لذت حاصل کرنے لگا۔ اس مرض کا مریض کسی روحانی حلقے سے وابستہ اور اصلاح کا طالب تھا۔
مرشد نے پہلے اس کے مرض کا ازالہ غیر عورت کے تصورِ صحبت سے بیوی کے تصورِ صحبت کی طرف کر دیا اور پھر ذکر و ارشاد سے اسے اس سے بھی صحیح سلامت پارے گیا۔ اس مقام پر اس کا پہلا سبق یہ تھا کہ غیر عورت کے تصورِ صحبت سے اپنی بیوی کے تصورِ صحبت کا خیال بہتر ہے۔ پہلی صورت حرام ہے اور دوسری عیب۔ مرشدانِ باصفا اور مشائخ طریقت اپنے مریدوں کی تدریجاً اصلاح کرتے ہیں۔ انہیں پہلے بڑے خطرے سے نکال کر چھوٹے خطرے میں لے آتے ہیں اور پھر اس چھوٹے خطرے کے ازالہ کی تدبیر فرماتے ہیں۔ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ کے خلیفہ ارشد حضرت سید احمد بریلویؒ فرماتے ہیں۔ ”زمانہ کے دوسرے سے اپنی بیوی کی مجامعت کا خیال بہتر ہے۔ اس تدبیر اور علاج میں ظاہر ہے کہ کوئی بُرائی نہیں۔“
مثال ثانی :- شرک اور فسق و فجور دونوں گناہ ہیں مگر شرک بڑا گناہ ہے۔ شرک سے ایمان

۱۔ مراد تقسیم ص ۹۰ اردو۔ پیش نظر ہے کہ اس باب میں نفا پر مجامعت کو ترجیح دی گئی ہے۔ حضور کا خیال آنا یہاں قطعاً مذکور نہیں۔

چلا جاتا ہے اور جنت حرام ہو جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ومن یشرك بالله فقد حرم الله علیه الجنة ومأواه النار۔ فسق سے ایمان کی برکت اٹھ جاتی ہے زندگی میں ظلمت آجاتی ہے اور دینی امور میں بے توجہی اور بے پروائی واقع ہو جاتی ہے۔ یہ شرک سے کم درجے کی آفت ہے۔ بڑے مرض سے نکال کر چھوٹے میں لانا اس کا امانہ ہے اور پھر ذکر و توجہ سے اس چھوٹے مرض کو چھڑانا اس کا ازالہ ہے اور ان دونوں میں تدبیر ہے جس کے کچھ مرتلے ہیں شیخ کامل کو اندازہ ہوتا ہے کہ مرید کے لئے کونسی تدبیر اور کونسا عمل بہتر رہے گا۔

نمازیں دینی چیزوں کا خیال کرنا جیسے کوئی دکاندار نمازیں بھی اپنی دکان کا حساب کرتا رہے اس کے سبب وہ عبادت کے نور سے محروم رہتا ہے لیکن یہ شرک نہیں اور اگر خود کسی دینی بات کا خیال نہ کرے، خیالات از خود آجائیں تو یہ اس سے بھی کم درجے کی آفت ہوگی تاہم یہ نماز وہ نہیں جو مومن کی معراج ہے۔

ہاں اگر کوئی شخص نمازیں اللہ تعالیٰ سے ہمت پھیر کر اپنے پیرومرشد کی طرف توجہ باندھ لے تو اس صرف ہمت سے وہ شرک کی دلدل میں جاگرنے لگا کیونکہ نماز خالصۃ اللہ کی عبادت تھی نماز میں خدا سے ہمت پھیر کر کسی اور کی طرف ہمت لے جانا عبادت کو اس دوسرے سے متعلق کرنا ہے اور ظاہر ہے کہ اسلام میں عبادت اللہ کے سوا کسی کی نہیں۔ پس نماز میں پیرومرشد یا کسی دلی کی طرف ہمت کو پھیرنا شرک ہے۔ وہ مرید اگر نماز کے باہر اپنے پیرومرشد کی طرف ہمت پھیرتا ہے اور توجہ کرتا ہے تو ممکن ہے اسے شاذلی طریق پر کچھ رعایت مل جائے لیکن نماز میں اللہ سے اپنی توجہ ہٹا کر اسے اپنے پیرومرشد یا کسی دلی وغیرہ پر لگا دینا عبادت کے مقام توحید کی سب سے بڑی آفت ہے۔ مومن کی نماز اس طرح ہونی چاہیے کہ پوری نمازیں اس کی توجہ صرف خدا کی طرف رہے۔ پیغمبر کی طرف بھی دھیان ہو تو اللہ کے دربار میں ہو۔ اللہ سے صرف ہمت کر کے نہ ہو خدا سے کسی صورت میں دھیان نہ پھیرا جائے اور کسی اور کی نیت باندھی جائے۔

یعنی دل کا دھیان کسی دوسری طرف جمالینا کتنی بڑی ہلاکت ہوگی۔ حضرت ابوذر غفاریؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :-

لا يزال الله عز وجل مقبلا على العبد وهو في صلوة مالم يلتفت فإذ التفت انصرف عنه له

(ترجمہ) اللہ تعالیٰ بندے پر جب وہ نماز میں ہو برابر متوجہ رہتے ہیں جب تک وہ کسی اور طرف التفات نہ کرے۔ جو نبی اس نے کسی اور طرف نظر کی اللہ تعالیٰ بھی اس سے توجہ ہٹا لیتے ہیں۔

حضرت انس بن مالکؓ بھی کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

يَا بَنِي آيَاكُ وَالْأَتَقَاتُ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ الْأَتَقَاتُ فِي الصَّلَاةِ
هَلْكَةٌ الْحَدِيثُ ع

(ترجمہ) پیارے بیٹا! نماز میں کسی اور طرف التفات کرنے سے بچنا کیونکہ نماز میں کسی اور طرف دھیان کرنا نماز کی بربادی ہے۔

یہ ظاہری نظر کا پھیرا ہے جسے ہلاکت فرمایا۔ نماز میں اس سے کلبۂ بچنا ضروری ہے جب نماز میں ظاہری نظر پھیرنا ہلاکت ہے تو نماز میں باطنی توجہ کو خدا سے ہٹا کر اپنے پیرو مشد پر لگا دینا صریح شرک کیوں نہ ہو گا ؟ نماز شروع سے لے کر آخر تک عبادت ہے اور صرف خدا کی عبادت ہے اس میں کسی اور کو شامل نہیں کیا جاسکتا نہ خدا سے توجہ ہٹا کر کسی اور طرف توجہ باندھی جاسکتی ہے۔

نماز میں کشف والہام | کسی اور چیز کی طرف توجہ باندھنے کے بغیر از خود الہامات ہونے لگیں۔ نمازیں فرشتوں اور ارواح کا کشف ہونے

لگے تو یہ اک خدائی انعام ہے۔ نمازی نے خود اپنی توجہ ان کی طرف نہیں کی۔ خیال کا آنا اور بات ہے اور خیال کا لانا اور توجہ باندھنا اور بات ہے۔ پہلی بات خدائی انعام ہے لیکن دوسری مریض شرک بھی ہو سکتی ہے جبکی اسلام نے قطعاً اجازت نہیں دی۔

خیال آنے اور خیال لانے میں فرق | مندرجہ بالا تفصیل سے یہ مسئلہ واضح ہو جاتا ہے کہ نمازیں دینوی چیزوں کا خیال آنا زیادہ سے زیادہ

عبادت کے نور سے محروم کر دیتا ہے لیکن اپنے ارادے اور توجہ سے کسی پروردگار کی طرف توجہ باندھنا یہاں تک کہ اور کسی طرف دھیان نہ رہے اور اس بزرگ کی طرف کامل صرف ہمت ہو جائے اور وہ بھی نمازیں تو یہ عمل ایمان سے محروم بھی کر سکتا ہے پس نماز میں قابلِ تعظیم ہستیوں کا تصور لانا اور ان پر توجہ جانا ایمان کے لیے اک بُست بڑی آفت ہوگی خیال آنے اور خیال جملنے میں بہت فرق ہے۔ اس سے یہ نتیجہ نکالنا کہ یہاں قابلِ تعظیم ہستیوں کے خیال آنے کو شرک کہا جا رہا ہے ہرگز صحیح نہیں۔ مولانا اسماعیل شہیدؒ کی اسی صراطِ مستقیم میں ہے

یہ بھی نہ سمجھنا چاہیے کہ غریب مسائل کا سمجھ میں آ جانا اور ارواح اور فرشتوں کا کشف نماز میں بُرا ہے بلکہ اس کام کا ارادہ کرنا اور اپنی ہمت کو اس کی طرف متوجہ کر دینا اور نیت میں اس مدعا کا ملا دینا مخلص لوگوں کے خلوص کے خلاف ہے اور خود بخود مسائل کا دل میں آ جانا اور ارواح اور فرشتوں کا کشف فخرِ خلعتوں میں سے ہے اور ان کی نماز ایسی عبادت ہے کہ اس کا اثر آنکھوں کے سامنے آ گیا ہے۔

دیکھئے حضرت مولانا اسماعیل شہید نور اللہ مرقدہؒ کسی صراحت سے نماز میں خیال آنے کو جبکہ مے رہے ہیں بلکہ آپ کے نزدیک نماز میں ارواح مقدسہ اور فرشتوں کا نظر آ جانا انعاماتِ الہی میں سے ہے مقام نماز کے خلاف نہیں۔

مرشدِ بالکمال اپنے مرید کو اگر یہ مسئلہ یوں سمجھائے کہ نماز میں ہر طرف سے توجہ ہٹا کر

۱۔ صراطِ مستقیم ص ۹۷ اردو

اے اپنے پیرو مرشد یا کسی دلی و پیغمبر پر جہادینا مظنہ شرک ہونے کی وجہ سے اس سے بڑا گناہ ہے کہ نماز میں کسی کو دنیوی چیزوں کا خیال آجائے جس میں ان چیزوں کی کمی تعظیم کا کوئی تصور نہ لپٹا ہو تو اس میں کوئی وجہ اعتراض نہیں کیونکہ تعظیم فی العبادت اللہ کے سوا کسی کی نہیں پہلی صورت میں نماز میں پیرو مرشد کی تعظیم خدا کی تعظیم میں شامل ہو رہی ہے لیکن دوسری صورت میں ان چیزوں کی تعظیم کا کوئی پہلو نہیں ہے۔ صرف نماز بے نور ہو رہی ہے۔ نمازی بے ایمان نہیں ہو رہا ہے کیونکہ اس میں شرک کا کوئی پہلو نہ تھا۔

یہ دونوں مثالیں صراطِ مستقیم میں ہیں جو مولانا شاہ اسماعیل شہیدؒ کی طرف منسوب ہے۔ پہلی مثال یہ تھی۔ دا، کہ زنا کے دوسرے سے اپنی بیوی کی مجامعت کا خیال بہتر ہے اور دوسری مثال کا حاصل یہ تھا کہ نماز میں ہر طرف سے توجہ ہٹا کر اسے اپنے شیخ و مرشد یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر جہادینا اور ان کی طرف اپنی نیت کو پھیر لینا بوجہ اندیشہ شرک تمام دنیوی چیزوں کا خیال آنے سے زیادہ بُرا ہے۔

مولانا احمد رضا کی تحریف | مولانا احمد رضا خاں کو ان مثالوں سے اگر اختلاف تھا تو وہ کسی مثال پر جرح کرتے۔ استدلال کی غلطی

واضح کرتے۔ انہیں اس کا پورا حق تھا۔ اختلاف علمائے دین میں ہوتے چلے آئے ہیں لیکن یہ دو مثالیں جو اپنی اپنی جگہ مستقل اور ایک دوسرے سے الگ اور جُدا تھیں۔ انہیں ایک دوسرے میں ملا دینے اور آپس میں گٹھ مل کر دینے کا انہیں کوئی حق نہ تھا۔ دوسری مثال میں دوسرے زنا کا کوئی ذکر یا دخل نہیں مگر مولانا احمد رضا خاں کی دیانت کی داد دیجئے یا انکی نجات کا نام کیجئے کہ انکو سبکۃ الشہابیہ میں کس طرح دونوں مثالوں کو ملا دیا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم گرامی کے بالمقابل کس بے حیائی سے فاحشہ رنڈی کا لفظ لائے ہیں اور اس بے ادبی اور گستاخی پر ان کا ضمیر انہیں کچھ ملامت نہیں کر رہا۔ مولانا احمد رضا خاں غرک ہو گئے۔

”مسلمان! خدا را ان ناپاک شیطانی کاموں پر غور کرو۔ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نماز میں خیال لے جانا غلٹ بالائے غلٹ ہے کسی فاحشہ رٹمی کے تصور اور اس کے ساتھ زنا کا خیال آنے سے بھی بُرا ہے۔“

حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہیدؒ کے الفاظ صرف بہت کم خیال کے لفظ سے نقل کرنا کوئی کم نیت نہ تھی لیکن اسے ایک پھپھی بحث سے بے تک جوڑ دینا اور اسے ایک شتمِ تعالٰیٰ انگیز اور گستاخانہ پہلیے

۱۔ الکویتہ الشہادتہ ص ۱۷۰ صرف بہت کے معنی بہت کو ایک طرف سے دوسری طرف پھرنے کے ہیں بہت

صرفیہ کرام کی اک اصطلاح ہے شیخ الاسلام ہر دینی نے اس پر ایک باب بانغا ہے (باب الہمة) الہمة ما یملک الابغاث للمقصود صرفاً (منازل السائرین ج ۲ ص ۱۷۰) بہت (بندہ مومن کا) وہ ارادہ ہے جس کے تحت وہ مقصود حق کی طرف پرے اشتیاق سے متوجہ ہو یعنی اس پر دھیان لگائے کہ اس مقصود کے سوا کسی اور طرف اس کی توجہ

نہ رہے) جامع السائکین میں ہے الہمة فعلۃ من الہم و هو مبدا الارادة وکن خصمها

بنہایۃ فالہم مبدا ہا والہمة نہایتھا۔ صوفیاء کرامؒ کے ہمت انتہا ارادہ کو کہا ہے مومن

فماز میں انتہا ارادہ خدا سے متعلق کرتا ہے اور ان کی حضور میں حاضر ہوتا ہے۔ نماز میں اسے خدا سے شاکر کسی اور طرف مبذول

کرنا صرف بہت کہلاتا ہے جس کی صورت میں اجازت نہیں۔ نماز میں حضور قلب درکار ہے اور دل بہت کے تابع ہوتا ہے پس

بہت خدا کی طرف ہی ہونی چاہیے اسے کسی دوسری طرف نہ پھرنے چاہیے۔ امام غزالیؒ (دھ ۵۰۵) فرماتے ہیں۔ ان قلبک

تابع لہمتک فلا یخضر فیما یہمک پھر حضور قلب کی بحث میں لکھتے ہیں۔ فلاحیلة

ولا علاج لاحضار القلب الا بصمت الہمت الی الصلوۃ والصمت لا تنصرف الیہا مالم

یتبیین ان العرض المطلوب منوط بہا و ذاک۔ ہوا لا یمان (امار العلوم ج ۱

ص ۱۶۷) اس سے پتہ چلا کہ بہت اور ارادہ کی انتہائی حالت نماز پر نہیں لگتی جب تک یہ نہ واضح ہو کہ مطلوب ہمک پہنچاؤں

سے وابستہ ہے اور یہ ایمان ہے اب بہت کہ نماز میں مقصود سے پھیر کر اپنے شیخ و مرشد پر لگا دینا کسی طرح مقصود سے

پھیرنا ہے۔ یہ المیہ از خود واضح ہے حضرت مجدد الف ثانیؒ مرزا بدیع الزمان کے نام ایک کتب میں لکھتے ہیں کہ وجیث

طلبت الہمت من کمال الاتفات فبشری تک ترجع سالماً و غانماً وکن

(باقی صفحہ)

میں اس طرح لے آنا ظلم بالائے ظلم ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ایک فاحشہ عورت کے بمقابلہ کیا جائے یہ آخرت سے بے پرواہ ہونے کی نہایت شرمناک اور تاریک مثال ہے۔ شاہ صاحبؒ کے کلام میں دونوں باتیں الگ الگ تھیں۔ صرف ہمت والی بحث میں زنا وغیرہ کا کوئی ذکر نہ تھا۔ یہ مولانا احمد رضا خاں کی خیانت کا اک بڑا واضح نمونہ ہے کہ فاحشہ عورت کے تصور کو حضورؐ کی طرف نماز میں خیال لے جانے سے جوڑ دیا اور ہاتھ کی صفائی دکھا کر شاہ اسماعیل شہیدؒ کے فہم وہ بات لگا دی جو آپ نے ہرگز نہ کہی تھی۔ انتقام کی آگ کے شعلے واقعی بہت گہرے ہوتے ہیں مولانا اسماعیل شہیدؒ کی مخالفت کا جذبہ مولانا احمد رضا خاں میں اس قدر گہرا تھا کہ آپ نے اس میں خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت و عظمت کی بھی پرواہ نہ کی۔ معاذ اللہ ثم معاذ اللہ۔

رنگ جب محشر میں لائے گی تو اڑ جائے گا رنگ

یہ نہ کہئے کہ سُرخِ خون شہیدان کچھ نہیں

حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہیدؒ نے یہ بات کیس نہ لکھی تھی۔ مولانا احمد رضا خاں صریح جھوٹ بول رہے ہیں اور اپنے عمل سے بیشک اذا حدث کذب (جب بات کرے تو جھوٹ بولے) کی تصدیق کر رہے ہیں البتہ یہ بات صحیح ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہ محدثؒ دہلویؒ نے اک مقام پر شرک کو زنا سے بدرگناہ قرار دیا تھا لیکن اس کی تو ذمہ داری حضرت شہیدؒ پر عائد نہیں ہوتی۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ لکھتے ہیں :-

جو شخص اجیر میں حضرت خواجہ چشتی کی قبر پر یا حضرت سالار مسعود غازی کی قبر

بیتھائے از صفہ سابقہ :- لا بد ان تراعى مشرطا واحدة او هو توجیہ قبلہ التوجیہ فان

جعل قبلتہ التوجیہ متعددة القتار السالك نفسہ الى التفرقة والتفتتہن

المکرات (حضرت شاہ ولی اللہ محدثؒ دہلویؒ فرماتے ہیں۔ الصمت عبارة عن اجتماع الحاضرين و

تاکد العزیمۃ بصورة التمنى والطلب بحيث لا یخطر فی القلب سوى هذا

المراد کل طلب العطشان الماء (اقول الجمل ص)

یا ان کی مانند کسی اور قبر پر گیا کہ وہاں کوئی حاجت طلب کرے تو اس نے ایسا گناہ کیا جو قتل اور زنا سے بھی بدتر گناہ ہے۔

اس میں بھی شرک کو قتل اور زنا سے بدتر گناہ کہا ہے فاحشہ رنڈی کے الفاظ یہاں بھی مذکور نہیں۔

خیال آنے کے بجائے میں علما دیوبند کا عقیدہ | مناسب معلوم ہوتا ہے کہ نماز میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خیال آنے کے

بارے میں علمائے دیوبند کا عقیدہ بھی ہدیہ قارئین کا رویہ۔ مفتی اعظم عارف باللہ حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب سے یہ سوال کیا گیا تو آپ نے تحریر فرمایا کہ :-

جب نماز میں خود الحیات میں اور درود شریف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کا ذکر ہے تو خیال آنا تو ضرور ہوا باقی نماز خالص عبادت اللہ کے لئے ہے غیر اللہ

کا خیال علی سبیل التعلیم والعبادۃ آنا چاہیئے اور نماز ہر حال میں صحیح ہے کیونکہ

خیال پر باز پرس نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

سو یہ کہنا کہ علمائے دیوبند کا عقیدہ ہے کہ نماز میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خیال آجائے تو نماز

ٹوٹ جاتی ہے کس قدر غلط بات ہے اور علما دیوبند کے اس صریح فتوے کے خلاف مولانا

شاہ اسماعیل شہیدؒ نے جس چیز کو رد کا تہادہ صرف ہمت (ہمت کا پھیرنا) تھی اور علمائے دیوبند

جسے جائز کہہ رہے ہیں وہ خیال کا (خود بخود) آنا ہے۔ خیال کا (جان بوجھ کر) لانا نہیں اور

ان دو باتوں میں اصولی فرق ہے۔ حضرت مولانا اسماعیل شہیدؒ کے ذمیرہ بات لگانا کہ آپ نماز

میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خیال آنے کو برا کہہ رہے ہیں محض افتراء اور بُہتان ہے۔ آپ

جہاں بھی شرک کی مذمت کرتے ہیں خیال بانٹنے کا ذکر کرتے ہیں خیال آنے کا نہیں۔

شاہ اسماعیل شہیدؒ تہمت کی ایک اور مثال | احادیث مبارکہ سے پتہ چلتا ہے کہ خیر القرون (تین بہترین طبقوں)

لے قیمت ۲۵ روپے | فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۲۴ مطبوعہ کرلی۔ لے تقویۃ الایمان میں بھی آپ ایک جگہ لکھتے ہیں۔ لے یعنی صحابہ کرام، تابعین کرام اور تبع تابعین :-

کے بعد پھر جھوٹ عام ہو جانے لگا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دُنیا کے ختم ہونے سے پہلے پھر شرک پھیلے گا۔ ظہور اسلام (یعنی اسلام کی شان و شوکت) جتنا خدا کو منظور ہوگا رہے گا اور مسیح ساتھ جاہلی رسوم بھی عود کرتی جائیں گی۔ باقی رہا کلی کفر کا ظہور کہ کوئی مسلمان باقی نہ رہے سو یہ اس کے بعد ہوگا کہ شام کی طرف سے ایک ٹھنڈی ہوا پھلے گی اور جن کے دل میں ذرہ بھر بھی ایمان ہوگا وہ وفات پا جائیں گے اور دُنیا میں صرف بُرے لوگ ہی رہ جائیں گے۔

شرک کا شیوع اور شام سے آندھی | ظاہر ہے کہ آج کل چند دنیا پرست علماء اور جاہل باپ دادوں کی پیروی سے شرک و بدعت کی اتنی رسمیں منظر عام پر آچکیں کہ جن کی انتہا نہیں لیکن یہ بھی درست ہے کہ ابھی تک شام سے وہ ہوا نہیں چلی کہ سب اہل حق ختم ہو جائیں اور دُنیا میں صرف کفری کفر کا ظہور ہو۔ حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہیدؒ نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی ایک صحیح حدیث مسلم کے حوالے سے نقل کی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

يُخْرِجُ الدَّجَالَ فَيُبْعَثُ اللَّهُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ فَيُطْلِبُهُ فَيَهْلِكُهُ
(ترجمہ) نکلے گا دجال سو بھیجے گا اللہ عیسیٰ بن مریم کو سو وہ (عیسیٰ بن مریم) ڈھونڈے اس کو
(دجال کو) سوتا بہ کر دے گا اس کو (دجال کو)
مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں کہ :-

تقریرت الایمان میں حدیث کے یہ لفظ بھی خود ہی نقل کئے اور اس کا ترجمہ کیا ”نکلے گا دجال سو بھیجے گا اللہ عیسیٰ بن مریم کو۔ سو وہ ڈھونڈے گا اس کو۔ تباہ کر دیگا اس کو۔ پھر بھیجے گا اللہ اک باؤ ٹھنڈی شام کی طرف سے۔ سو باقی رہے گا زمین پر کوئی کہ اس کے دل میں ذرہ بھر ایمان ہو مگر کہ مار ڈالے گی اس کو“۔ بایں ہمہ حدیث مذکور لکھ کر اسی صفحہ پر صاف لکھ دیا سو یہ غیر خدا کے فرمانے کے مطابق ہوا۔

نہ خروج و جہال کی حاجت رہی نہ نزول مسیح کی ضرورت ۱۔

مولانا احمد رضا خاں کا جھوٹ | یہ جملہ ”سو پیغمبر خدا کے فرمانے کے مطابق ہوا۔ اب نہ

خروج و جہال کی حاجت رہی نہ نزول مسیح کی۔ یہ الفاظ مولانا نے حدیث مذکور کے بعد ہرگز نہ لکھے تھے۔ جس کا دل چاہے کتاب تقویۃ الایمان کھول کر دیکھ لے۔ یہ مولوی احمد رضا کا محض جھوٹ ہے۔ ان خط کشیدہ الفاظ کے بعد یہ تفصیل کہ اب نہ خروج و جہال کی حاجت رہی نہ نزول مسیح کی ضرورت ہی مولانا احمد رضا خاں کی اپنی اختراع کا صریح جھوٹ

ہے۔ یہ جملہ ”سو پیغمبر خدا کے فرمانے کے مطابق ہوا“ اس حدیث سے پہلے ایک دوسری حدیث کی بحث میں تھا جو ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ آخر زمانہ میں قدیم شرک پھر سے رائج ہوگا اسلام بھی رہے گا اور اس وقت تک رہے گا جب تک شام سے ٹھنڈی ہوا نہ چلے، حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہیدؒ نے لکھا تھا :-

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آخر زمانہ میں قدیم شرک بھی رائج ہوگا سو پیغمبر خدا کے فرمانے کے مطابق ہوا۔ ۲۔

یہ جملہ اس زمانے سے متعلق ہے جس میں کئی جگہ قدیم شرک رائج ہوگا لیکن اس وقت شرک ہر جگہ محیط نہ ہوگا کہ اسلام کیس نہ ہو۔ اس عبارت میں لفظ بھی کھلی شہادت دے رہا ہے کہ اس سے کونسا زمانہ مراد ہے۔ ہر جگہ قدیم شرک کا ظہور اس کے بعد ہوگا۔ جب دجال قتل ہو چکا ہوگا اور شام کی طرف سے ٹھنڈی ہوا چلے گی۔ مولانا اسماعیل شہیدؒ کا یہ جملہ کہ سو پیغمبر خدا کے فرمانے کے مطابق ہوا قدیم شرک رائج ہونے کے متعلق تھا نزول عیسیٰ بن مریمؑ کے متعلق نہ تھا۔

مولانا احمد رضا خاں نے یہاں الکوئتہ الشہابیہ میں بڑا جھوٹ تصنیف کیا ہے کہ مولانا اسماعیل شہیدؒ نے نزول عیسیٰ بن مریمؑ کی حدیث لکھ کر اس صفحہ پر صاف لکھ دیا ہے :-

”سو پیغمبر خدا کے فرمانے کے مطابق ہوا“

یقین کیجئے حضرت مولانا اسماعیل شہیدؒ نے یہ الفاظ نزول عیسیٰ بن مریمؑ کی حدیث کے تحت ہرگز نہ لکھے تھے۔ یہ الفاظ تقویۃ الایمان میں حدیث نزول عیسیٰ بن مریمؑ سے پہلے مرقوم ہیں۔ اسے اس حدیث کے بعد کے الفاظ بنالینا یہ مولانا احمد رضا خاں کی نہایت بدترین خیانت ہے۔ یہ کہنا کہ اب نہ خروج دجال کی حاجت^۱ رہی نہ نزول مسیح کی ضرورت۔ اندھیرے پر اندھیرا اور جھوٹ پر جھوٹ اور بُہتان پر بُہتان ہے۔ مولانا احمد رضا خاں کی اس ہاتھ کی صفائی پر علیؑ یہودی حسرت کے ہاتھ طے ہوں گے۔

بریلوی اپنے پیشوا کی اقتدار میں | جن بریلوی علماء نے مولانا احمد رضا خاں کو اپنا امام مانا انہوں نے اپنے امام کی پیروی میں مولانا شہیدؒ پر اقرار باندھنے کی ہم بار بار جاری رکھی۔ اس کے بھی دو نمونے ملاحظہ کیجئے اور مستگردوں کے ستم کی داد دیجئے۔

بڑے بھائی کے برابر درجہ ماننے کی ہمت | حضرت مولانا اسماعیل شہیدؒ کا یہ عقیدہ ہرگز ہرگز نہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مرتبہ (معاذ اللہ) بڑے بھائی کے برابر ہے آپ تو حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو سارے جہاں کا سردار مانتے تھے۔ آپ لکھتے ہیں :-

ہمارے پیغمبر سارے جہاں کے سردار ہیں کہ اللہ کے نزدیک ان کا مرتبہ سب سے بڑا ہے اور اللہ کے احکام پر سب سے زیادہ قائم ہیں اور لوگ اللہ کی راہ

یکھنے میں ان کے محتاج ہیں^۲

آپ یہ بھی لکھ آئے ہیں :-

بشر کے حق میں رسالت سے بڑا کوئی مرتبہ نہیں اور سارے مراتب اس سے نیچے ہیں^۳

۱۔ خروج دجال کے انتظار کو خروج دجال کی حاجت قرار دینا بریلوی احمد رضا خاں کے ذہنی پس منظر کی عجیب تصویر

ہے۔ ۲۔ تقویۃ الایمان ص ۵۵ ۳۔ ایضاً ص ۵۴

اب بھی اگر کوئی شخص یہ کہے کہ آپ کے عقیدہ میں رسالت کا مرتبہ بڑے بھائی کے برابر ہے تو وہ مسلمانوں پر ہستان باندھنے کی سزا کے لئے آخرت میں تیار رہے جہاں جاہل مرید اور ان پرٹھہ مقتدی فرے لگا کر ساتھ نہ دے سکیں گے۔

مرتبہ اور بدنی تعظیم میں فرق | انبیاء کرام کا مرتبہ بیشک مخلوقات میں سب سے اعلیٰ ہے۔ بشر کے حق میں رسالت سے بڑا کوئی مرتبہ نہیں لیکن جہانگیر

انبیاء کرام کی بدنی تعظیم کا تعلق ہے رکوع اور سجدہ ان کے لیے ہرگز جائز نہیں۔ ان کی تعظیم بڑے انسانوں کی سی کیجئے نہ کہ خدا کی سی۔ انبیاء کی بدنی تعظیم صرف اتنی کیجئے جو چھوٹے درجہ کے انسان بڑے انسانوں کی کرتے ہیں۔ صحابہؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے تعظیمی سجدے کی اجازت چاہی تو آپؐ نے منع فرمایا۔ ارشاد فرمایا:۔

اعبدوا ربکم واکرموا احاکم

ترجمہ: عبادت اب رب کی ہی کرو اور اپنے بھائی کی عزت کرو۔

آپؐ نے اس حدیث پاک میں تعظیمی سجدے کو سجدہ عبادت ہی قرار دیا کیونکہ اس شریعت میں تعظیمی سجدے کا کوئی وجود نہیں۔ جہاں تک بڑوں کی تعظیم کا تعلق ہے انہیں بھائی کہہ کر اتحاد نوعی پر متبذع فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ اپنے بھائی کی عزت کرو۔

یہ الفاظ حدیث کے تھے جنہیں بیان کرنے پر بریلویوں نے یہ افتراء باندھ رکھا ہے کہ مولانا شبیدؒ کے عقیدے میں نبی کا درجہ بڑے بھائی کے برابر ہے (معاذ اللہ ثم معاذ اللہ) حالانکہ تیسرے اعتدیم بدنی میں بڑا فرق ہے۔ تعظیم بدنی کو مرتبہ اور درجے کا موضوع قرار دینا حماقت اور منافقت کی انتہا ہے۔

باقی رہا یہ موضوع کہ بھائی کا لفظ کسی پہلو سے بھی پیغمبر اور امتی کے درمیان نہیں آسکتا سو اس کیلئے مولانا احمد رضا خاں کی نقل کردہ ایک حدیث یاد رکھیے۔

۱۔ مشکوٰۃ ص ۲۸۳ من احمد

خود مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دُعا چاہی جب وہ مکہ معظمہ جاتے تھے ارشاد فرمایا لا تنسانا یا اخئی فی دُعائک اے بھائی اپنی دعائیں ہمیں نہ بھول جانا۔ رواہ ابوداؤد رضی اللہ تعالیٰ عنہ احمد و ابن ماجہ کی روایت میں ہے فرمایا امشركنا یا اخئی فی صالح دُعائک ولا تنسانا بھائی اپنی نیک دعائیں ہمیں بھی شریک کر لینا بھول نہ جانا

حیات النبی کے انکار کی تہمت | بریلوی مذہب والے علما نے دیوبند پر اعتراض کرتے ہیں کہ وہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات فی القبر کے قائل نہیں اس بُہتان کے لیے وہ مولانا شہیدؒ کی اس عبارت سے استدلال کرتے ہیں :-

میں بھی ایک دن مرکز مٹی میں ملنے والا ہوں تو کب سجدے کے لائق ہوں سجدہ تو اسی ذات پاک کو ہے کہ نہ مرے کبھی۔

اس عبارت کا مطلب علماء دیوبند کے نزدیک کیا ہے؟ وہ یہاں مٹی میں ملنے کا کیا معنی مراد لیتے ہیں (۱) مٹی ہو جانا یا (۲) مٹی سے لاحق و ملاقی ہونا؟ قطب الاثر حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ کا جواب ملاحظہ کیجئے۔ علماء دیوبند کے ہاں یہی اس کی مراد ہے :-

مٹی ہونے اور مٹی میں ملنے میں فرق | ”مٹی میں ملنے کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ مٹی ہو کر مٹی زمین کے ساتھ خلط ہو جائے جیسا

سب اشیاء زمین میں پڑ کر خاک ہو کر زمین ہی بن جاتی ہیں دوسرے مٹی سے ملاقی و متصل ہو جانا یعنی مٹی سے مل جانا تو یہاں مراد دوسرے معنی ہیں اور جسد انبیاء علیہم السلام کا خاک نہ ہونے کے مولانا مرحوم بھی قائل ہیں چونکہ مُردہ کو چاروں طرف سے مٹی احاطہ کر لیتی ہے اور نیچے مُردہ کے مٹی سے جسد ملنے لاحق (ملاقی) ہوتا ہے یہ مٹی میں ملنا اور مٹی سے ملنا کہلاتا ہے کچھ اعتراض نہیں خط واللہ اعلم بالصواب۔“ مٹی میں ملنے کے جب وہ معنی ہو سکتے ہیں جو انبیاء کرام کے اجزاء کو میر کی حفاظت کو متضمن ہوں تو تقویۃ الایمان کی عبارت آپ کی حیات فی القبر کے خلاف نہ رہی

مٹی میں ملنے کا معنی مٹی میں جانا اور دفن ہونا ہے۔

قراکین کریم پڑ سوتے کرب میں ہے۔

واللہ انبتکم من الارض نباتاۃ شریبہ مکروہا وینحر جکم اخراجا۔

(ترجمہ) اور اللہ نے تمہیں سبز سے کھڑک زمین سے اگایا پھر تمہیں اس میں لے جائے

گیا اور تمہیں دوبارہ نکالے گا۔

یہ آیت تمام بنی آدم کو شامل ہے ہر ایک نے مٹی میں دوبارہ جانا ہے خواہ دفن ہو کر خواہ
ادھاریق سے تمام بنی نوع انسان کا یہی انجام ہے مولانا احمد رضا خاں کے عظیم مفتی احمد یار لکھتے ہیں

تمہارے اجزائے بدن کو مٹی میں ملا دے گا خواہ دفن ہو کر خواہ آگ میں جل کر یا

دریا میں ڈوب کر یا

مٹی میں جانے کو مفتی صاحب نے مٹی میں ملنے سے تعبیر کیا ہے اور اس کا معنی دفن ہونا

بیان کیا ہے۔ مولانا اسماعیل شہید نے مٹی میں ملنے سے دفن ہونا سوا لے لیا تو کیا نجوم کیا ہو یا دوسرے

کہ مولانا اسماعیل شہید نے مٹی میں ملنے کا تصور دے کر اجساد انبیاء کے مٹی ہو جانے کا عقیدہ ہرگز

نہیں لکھا۔ آپ کی طرف اس عقیدے کا اکتساب ایک مزج بہتان ہے۔ آپ حضور کے بدنِ اہم

کے عوف مفتی ہونے کے قائل تھے اور اس پر آپ کا کلام شاہد ہے۔

سو اس میں شبہ نہیں کہ حضرت مولانا اسماعیل شہید مٹی میں ملنے سے مراد مٹی سے متصل ہونا ہے رچے بچے

مٹی ہو جانے کا عقیدہ نہ تھا وہ اعتقاد رکھتے تھے کہ آپ کا جسد اطہر پوری طرح محفوظ ہے صرف

یہ ہے کہ وہ قبر مبارک میں سلام نگاہوں سے پوشیدہ ہے۔ آپ ثنوی سلک نور میں لکھتے ہیں :

ان آنکھوں سے ہر چند وہ جسم پاک بظاہر ہوا عقیق زیر خاک

ملے فور اس کا ہے قائم مقام کہ ہر پاک دل میں ہے اس کا مقام

ہوا جلوہ گر آل و اصحاب میں جو تھے پیٹھا دیں کے ہر باب میں
 ہوا متصل ان کے احباب میں جو ہیں کامل ایمان و آداب میں
 الہی ہزاروں درود و سلام تو بیج اس پہ اور اسکی اُمت پہ عام
 اس نعت کا ایک ایک لفظ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور عقیقت کے پھول لیے ہوئے
 ہے اس میں صراحت ہے کہ حضور پروردہ قبر میں معینی ہیں عام اجساد کی طرح مٹی میں مٹی نہیں برسے مولانا
 اسٹیل شہیدؒ کی تحریر میں کوئی ابہام قافیہ نہیں تو وہ اس تصریح سے پوری طرح اٹھ جاتا ہے۔

حضرت مولانا شہید احمد صاحب گنگوہیؒ اور حضرت مولانا خلیل احمد صاحب محدث سہارنپوری حضرت
 مولانا اسٹیل شہیدؒ کے جائز طور پر برہمائی اور منکلی وارث میں تحفظ اجساد انبیاء کے بارے میں انکا عقیدہ اور
 تصریحات حضرت مولانا اسٹیل شہیدؒ کے عقیدہ کی مندرجہ شہادت ہیں ہم نے اتمام الحجۃ مولانا شہیدؒ کی
 اپنی تصریح میں پیش کر دی ہے سو مٹی میں ملنے والی عبادت جو اصل ایک شہد کی وضاحت تھی کئی طرح تحفظ جبروتی کی بنیاد
 رہی اب اس عبارت کو حیات فی القبر کی نفی پر محمول کرنا خاں صاحب کا کذب و افتراء نہیں تو
 اور کیا ہے؟ کیا یہ حقیقت نہیں کہ علماء دیوبند نے حضورؐ کی حیات برزخی پر آب حیات اور
 معتم حیات جیسی جامع کتابیں لکھیں۔ مولانا شہیدؒ کا عقیدہ حیات فی القبر کی نفی ہوتا تو ان کے
 معتقدین کبھی اس شد و مد سے حیات فی القبر کے قائل نہ ہوتے۔

اصل بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ بریلوی حضرات کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حضورؐ کے جسیدؒ
 کے لئے مٹی کا قضا بہت بوجھل دکھائی دے رہا ہے کیونکہ وہ حضورؐ کو اللہ کے نور کا ٹکڑا سمجھتے ہیں
 سوداں مٹی کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا ہم ان کے اس بوجھ کو کم کرنے کے لیے مولانا احمد رضا
 خاں صاحب کی ہی ایک تحریر پیش کرتے ہیں

جسید نبویؐ کے مٹی سے بننے کی حدیث | مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں کہ حضورؐ
 نے فرمایا: — میں اور ابو بکر

۲ عمر ایک مٹی سے بنے اور اسی میں دفن ہوں گے لے

لے قادیان فریقہ ص ۳۵

اب آپ ہی غور فرمائیں کہ حضرت مولانا اسماعیل شہیدؒ کی عبارت میں کون سا لفظ ہے جس کے سہارے یہ قطعی بنیاد فراہم کی جاتی ہے کہ مولانا مرحوم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات فی القبر یا جسدِ کریم کی ابدی حفاظت کے خلاف تھے۔

حضرت مولانا اسماعیل شہیدؒ پر تہمت تراشی کے چار نمونے آپ کے سامنے آچکے ہیں بولنا احمد رضا خاں صاحب اور ان کے پیروؤں کی علمی خیانات کی یہ ایک نہایت دلسوز تصویر ہے۔ انقلاباتِ زمانہ کی کروڑوں میں محدثینِ دہلی کے وارث دیوبند پیچھے تو وہ ذہن و منکر جو محدثینِ کرام کے اس خاندانِ دہلی کے خلاف برسوں سے درپے آزار تھا اب اسکا رخ دیوبند کی طرف۔ وہ ذہن و فکر کون سا تھا جو برسوں سے محدثینِ دہلی کے خلاف درپے آزار تھا اس سے مراد انگریز حکومت اور اس کی نوابا دیا قی پالیسی ہے۔ یہ ذہن و فکر جب علمائے دیوبند کی طرف متوجہ ہوا تو سب سے پہلے بانی دیوبند حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ اس کی زد میں آئے۔

تہمت بر حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آخری نبی ہیں آپ کے بعد کوئی نبی پیدا نہ ہوگا یہ بات ہر مسلمان کو معلوم ہے جس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو آخری نبی نہیں جانا وہ مسلمان کہلانے کا مستحق نہیں کیونکہ آپ کے خاتم الانبیاء ہونے پر ایمان رکھنا ضروریاتِ دین میں سے ہے علمائے راسخین نہ صرف مسائل جانتے ہیں بلکہ ان کے اصول و علل اور اسباب بھی پہچانتے ہیں حکیم کی کوئی بات حکمت سے خالی نہیں ہوتی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری نبی ہونے کی بنیاد اور حکمت کیا ہے؟ اس سوال کا جواب ہنوز اسلام کے عالموں کے ذمہ تھا عوام صرف اتنا جانتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ تمام انبیاء کے بعد ہے اور آپ سب سے آخری نبی ہیں اور بس۔ اس کی وجہ کہ آپ کو سب سے آخر میں کیوں بھیجا گیا اس میں کیا حکمت تھی۔ یہ بات محتاج تفصیل تھی۔

جن علمائے کرامؒ نے شریعت کے اسرار و حکم کھول کھول کر بیان فرمائے ان میں امام غزالیؒ حضرت امام ربانیؒ مجدد الف ثانی، حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ اور حضرت حجۃ الاسلام مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کا نام سرفہرست ہے۔ حضرت مولانا نانوتویؒ نے آپ کی ختم نبوت کی بنیاد اور حکمت سے بحث کی بجائے درحقی یہ ہے کہ آپ نے اس انتہائی لائق احترام موضوع کا حق ادا کر دیا ہے۔

حضور کے خاتم النبیین ہونے کے اسرار و وجوہ | آئیے پہلے اس پر غور کریں کہ حضور

خاتم النبیین کہنے کی کیا وجہ ہو سکتی تھی آئیے ان اسرار و وجوہ کو معلوم کریں کہ کس وجہ سے آپ کو آخری نبی بنایا گیا اس کی کیا وجہ ہو سکتی ہیں۔

۱۔ چونکہ آپ کی لائی ہوئی کتاب (یعنی قرآن مجید) کی ابدی حفاظت کا وعدہ تھا اس لیے اسلئے کسی نئے نبی کی ضرورت نہ تھی۔ نبوت کا دروازہ اب اس لیے بند کر دیا کہ اب اس کی ضرورت نہ رہی تھی۔

۲۔ اللہ تعالیٰ کو منظور تھا کہ آپ کے بعد کوئی نیا نبی مبعوث نہ ہو آخر یہ سلسلہ کیس ختم بھی تو کرنا تھا اسلئے آپ کو آخری نبی کہا اعلان کی وجہ یہ تھی کہ ان مدعیان نبوت کا دروازہ بند کر دیا جائے جو آپ کے بعد بھوٹے دعوے کر کے خلافت کو گمراہ کر سگے۔

۳۔ آپ کا دین ہر لحاظ سے کامل اور مکمل تھا اس لئے آپ کے بعد کسی اور پیغمبر کی ضرورت نہ ہو سکتی تھی جب ضرورت ہی باقی نہ رہی تو آپ کو آخری نبی بنادیا گیا۔

۴۔ علم الہی میں مقدر تھا کہ آپ کی تیار کردہ جماعت صحابہ کرامؓ اس دین کے آخر تک وفادار رہیں گے اور علمائے امت کا ایک طبقہ آخر دنیا تک حق پر قائم رہے گا اس کے لیے بعد نبوت کا دروازہ بند کر دیا گیا کیونکہ نبوت کا کام ورثہ الانبیاء کے ذریعہ تاقیامت قائم رہ سکتا تھا۔

یہ وجہ بیشک برحق ہیں لیکن علت اصل نہیں بنیادی وجہ ایسی ہونی چاہیے جس میں
 انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی شان کا بیان ہو جب ختم نبوت کا تاج آپ کے سر مبارک پر رکھ
 گیا تو آپ کی شان اور مقام (ختم نبوت میں) لازمی طور پر ملحوظ و مرعی ہونا چاہیے۔ یہ چارہ
 جو ذکر کی گئی ہیں ان میں سے پہلی وجہ میں قرآن کریم کی شان کا بیان ہے دوسری میں اُمت کے
 فتنوں سے حفاظت ہے تیسری میں دین کی شان ملحوظ ہے اور چوتھی میں اصحاب رسولؐ اور علماء
 اُمت کی وفاداری مذکور ہے لیکن ان کمالات کا دائرہ جس مرکز کے گرد کھنچ رہا ہے اس کی اپنی
 شان کہیں ان میں مذکور نہیں حالانکہ اصل بات جو علت اصل وہ ہونی چاہیے وہ جو حضور صلی
 علیہ وسلم کی اپنی شان ہو اور اس پہلو سے حضور کی ختم نبوت کا بیان ہو۔

یہ وجہ اپنی جگہ درست ہیں لیکن یہ آپ کی شان خاتمت کے آثار ہیں ان کے پیچھے
 علت اصل وہ درکار ہے جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی سے متعلق ہو۔

حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحبؒ اور
 علت اصل کی طرف راہ نمائی کرنا چاہتے ہیں

شانِ خاتمت کی علت اصل

علت اصل آپ کے الفاظ میں یہ ہے

بالجملہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصفت نبوت میں موصوف بالذات میں اور

سوا آپ کے اور انبیاء موصوف بالعرض

حضرت مولانا یہ کہنا چاہتے ہیں کہ باقی سب انبیاء کی نبوت آپ کی نبوت کا فیض

اثر ہے جیسے آفتاب سے چاند کو روشنی ملتی ہے اسی طرح پرہیزگار نے اس آفتاب نبوت

(حضور صلی اللہ علیہ وسلم) سے روشنی پائی آپ صرف اس اُمت کے نبی نہیں آفتاب نبوت

حقیقت سے نبی الانبیاء بھی ہیں اور باقی سب انبیاء اپنی امتوں سمیت آپ کی مرکزی

کے ماتحت ہیں جس طرح موصوف بالذات پر موصوف بالعرض کا سلسلہ ختم ہو جاتا ہے آپ

تشریف آوری پر اس سلسلے کا ختم ضرور تھا اس لیے آپ نبیوں کے ختم پر تشریف لائے۔

بنار خاتیت بس یہی ہے اس کے آثار و نتائج میں سے تھا کہ آپ کو سب سے آخر میں رکھتے یہ ختم نبوت زمانی اس بنار خاتیت کو لازم تھی۔

ہاں آپ کی خاتیت کی جو نسبت انبیاء سابقین کے ساتھ تھی وہ خاتیت مرتبی ہے جس میں موصوف بالعرض موصوف بالذات سے مستغنیٰ ہوتا ہے جیسے چاند سورج سے ستیز (روشن) ہوتا ہے اس ختم نبوت مرتبی کے ساتھ زمانے کی قید نہیں آپ انبیاء سابقین کے بھی مرکز ہیں۔ آپ کی شان مرتبی کا یہ پہلو انبیاء سابقین سے ہی قلم نہیں بلکہ اگر بالفرض آپ کے بعد بھی کوئی نبی ہوتا تو بھی آپ کی اس معنی کی خاتیت میں فرق نہ آتا خاتیت مرتبی بہر حال قائم تھی۔

لیکن حکمت خداوندی اس بات کی متقاضی ہوئی کہ آپ کے تشریف لانے کے بعد اس بنا خاتیت کیسے ختم نبوت زمانی بھی لازم کی جائے جس کا حاصل یہ ہے کہ آپ کا زمانہ آخری زمانہ ہو اور آپ کے بعد کوئی نبی پیدا نہ ہو اور یہی عقیدہ اسلام کا ہے کہ دونوں طرح کی ختم نبوت تسلیم کر لی جائے آپ کے بعد بھی کوئی نبی ہو اور آپ کے برابر بھی کوئی نبی نہ ہو اور۔

لزوم ختم نبوت زمانی پر مولانا محمد قاسم نانوتوی کی تقریر

حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی قدس اللہ سرہ العزیز لکھتے ہیں :-

بالحمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصف نبوت میں موصوف بالذات اور رسول آپ کے اور انبیاء موصوف بالعرض اس صورت میں اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اہل یا اوسط میں رکھتے تو انبیاء متاخرین کا دین اگر مخالف دین محمدی ہوتا تو اعلیٰ کا اونٹ سے فرسوخ ہونا لازم آتا اور انبیاء متاخرین کا دین اگر مخالف نہ ہوتا تو یہ بات ضرور ہے کہ انبیاء متاخرین پر وحی آتی اور افاضہ علوم کیا جاتا اور نہ نبوت کے پھر کیا معنی ہو اس صورت میں اگر وہی علوم محمدی ہوتے تو بعد وعدہ معکم انما انہ محافظون ان کی کیا ضرورت تھی ؟ اور اگر علوم انبیاء متاخرین علوم محمدی کے

ملاوہ ہوتے تو اس کتاب کا تبیاناً اسکل شیء ہونا غلط ہو جاتا ایسے ہی ختم نبوت بمعنی معروض کو تاخر زمانی لازم ہے ۱۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کے ہاں بنا رخائیت تو یہ ہے کہ آپ وصف نبوت سے موصوف بالذات ہیں لیکن آپ فرماتے ہیں کہ اس بنا رخائیت کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بالفصل تشریف لے آنے پر تاخر زمانی بھی لازم ہے۔ آپ تحذیر الناس میں ہی اس کی تصریح فرما چکے ہیں اسی میں آپ ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں :-

خائیت بھی بوجہ احسن ثابت ہوتی ہے اور خائیت زمانی بھی ہاتھ سے نہیں جاتی ۲۔
اس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ دونوں طرح کی ختم نبوت کے قائل تھے۔ جہاں حضرت مولانا نے یہ کہا تھا کہ عوام کے خیال میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم ہونا بایں معنی ہے کہ آپ سب سے آخری نبی ہیں اس سے مراد اس عقیدے کی تردید نہ تھی لفظ خاتم کو صرف اس معنی میں محدود کرنا کہ آپ نے عوام کا خیال کہا تھا۔ آپ کے عقیدے میں بنا رخائیت کو تاخر زمانی (کہ آپ کا زمانہ آخری مانا جائے) بہر حال لازم تھی اور اس میں آئندہ آنے والے مدعیان نبوت کا بھی پورا سد باب تھا مولانا مرحوم لکھتے ہیں :-

عوام کے خیال میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم ہونا بایں معنی ہے کہ آپ کا زمانہ انبیاء سابق کے زمانہ کے بعد ہے اور آپ سب میں آخری نبی ہیں اگر اہل فہم روشن ہو گا کہ تقدیم یا تاخر زمانی میں بالذات کچھ فضیلت نہیں پھر مقام مدح میں وکن رسول اللہ و خاتم النبیین فرمانا اس صورت میں کیونکر صحیح ہو سکتا تھا.....
بلکہ بنا رخائیت اور بات ہے جس سے تاخر زمانی اور سد باب مذکور خود بخود لازم

۱۔ تحذیر الناس ص ۱

۲۔ تحذیر الناس ص ۱

۳۔ مولانا لکھتے ہیں : یہ احتمال کہ یہ آخری دین تھا اس لیے سد باب مدعیان نبوت کیا جو کل جھوٹے دعویٰ کرنا خلاف کو گمراہ کریں گے البتہ فی مدد ذاتہ قابل لحاظ ہے“ تحذیر الناس ص ۱

آجاتا ہے اور فضیلت نبوی دوبالا ہو جاتی ہے ۱۔

یہاں اس عبارت کو دیکھیے اور بار بار دیکھیے آپ عوام کے عقیدے کی تردید نہیں کر رہے ہیں اس
صرف ایک معنی میں محدود کرنے کی اصلاح کر رہے ہیں اور آپ جس بات کو بنا بر خاتمت قرار دیتے
ہیں اسے آپ کا سب سے آخری زمانہ میں ہونا خود بخود لازم فرما رہے ہیں۔

ہاں خاتمت مرتبی کا وہ پہلو جس کے تحت انبیاء سابقین کو آپ کا فیض ملا اور انہوں نے
آپ سے اس طرح روشنی پائی جس طرح چاند سورج سے روشنی پاتا ہے۔ انبیاء کے افراد خارجیہ
(جو دنیا میں تشریف لائے) سے ہی خاص نہیں ان کے افراد مقدرہ (جو صرف فرض کئے جائیں،
بھی اس میں شامل نہیں کہ بالفرض آپ کے بعد کوئی نبی مقدر ہوتا تو بھی آپ کی خاتمت مرتبی بیشک
قائم رہتی وہ آپ کے ماتحت ہوتا اس کے بالفعل آنے سے ختم نبوت زمانی قائم نہ رہتی اور یہ خلاف
عقیدہ اسلام ہوتا کیونکہ اسلام میں ختم نبوت زمانی پر ایمان لانا بھی ضروریات دین میں سے ہے البتہ
یہ ضرور ہے کہ ختم نبوت مرتبی کا پہلو بہر صورت قائم رہتا گو عقیدہ ختم نبوت کے لیے صرف اتنی بات
کافی نہ تھی۔

خاتمت مرتبی کا بیان
حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی فرماتے ہیں کہ حضور
کا خاتم ہونا اگر وصف نبوت سے موصوف بالذات ہونے
کے معنی میں لیا جائے تو بالفرض آپ کے زمانہ میں بھی کوئی نبی ہوتا تو اس کے باوجود آپ کی خاتمت
مرتبی قائم رہتی۔ مولانا فرماتے ہیں :-

غرض اختتام اگر بایں معنی تجویز کیا جائے جو میں نے عرض کیا تو آپ کا خاتم ہونا انبیاء
گزشتہ ہی کی نسبت خاص نہ ہوگا بلکہ اگر بالفرض آپ کے زمانہ میں بھی کہیں نبی ہو
جب بھی آپ کا خاتم ہونا بدستور باقی رہتا ہے مگر جیسے اطلاق خاتم انبیین اس
بات کا معقوسی ہے کہ اس لفظ میں کچھ تاویل نہ کیجیے اور علی العموم قاسم انبیاء کا

خاتم کہئے اسی طرح الخ ص

یہ ساری بات اس شرط پر کہی جا رہی ہے ”اگر بایں معنی تجویز کیا جائے“ آگے اس کی جزاء مذکور ہے وہ معنی کیا ہے؟ حضور کا وصف نبوت سے موصوف بالذات ہونا۔ ظاہر ہے کہ اس معنی کے لحاظ سے آپ کے زمانہ میں بھی کہیں نبی، تو آپ کا خاتم ہونا ختم نبوت مرتبی کے لحاظ سے بدستور قائم رہے گا۔

اس عبارت کو اس شرط (اگر بایں معنی تجویز کیا جائے) سے کاٹ کر بیان کرنا اور خاتمت سے ختم نبوت مرتبی مراد نہ لینا ایک بڑا جھوٹ اور ایک بڑا ہمتان ہے اور اس عبارت پر ایک بڑا ظلم ہے گو اسلام کے مجموعی عقیدے کے لیے ختم نبوت مرتبی اور ختم نبوت زمانی دونوں کو ماننا ضروری ہے لیکن یہاں تو صرف ختم نبوت مرتبی کا ذکر ہو رہا تھا۔ اسے ختم نبوت مرتبی سے ہٹا کر ختم نبوت زمانی پر لگا دینا ظلم نہیں تو اور کیا ہے؟

ہاں اگر خاتمت بمعنی اتصاف ذاتی بوصف نبوت یعنی جیسا اس بیچندان نے عرض کیا ہے تو پھر سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کسی کو افراد مقصودہ بالخلق میں سے مماثل نبوی نہیں کہہ سکتے بلکہ اس صورت میں فقط انبیاء کے افراد خارجی (جو مملأ دنیا میں تشریف لائے) ہی پر آپ کی افضلیت ثابت نہ ہوگی۔ افراد مقدرہ (جو صرف فرض کئے جائیں) پر بھی آپ کی افضلیت ثابت ہو جائے گی بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کوئی نبی پیدا تو پھر بھی خاتمت محمدی میں کچھ فرق نہ آئیگا

یہاں بھی بات شرط کے ساتھ کی جا رہی ہے کہ اگر خاتمت بمعنی اتصاف ذاتی کے لی جائے اور موضوع ختم نبوت مرتبی کا بیان ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی کوئی نبی مقدر مانا جائے تو اسے بھی حضور کے آفتاب نبوت سے مستیز روشن ہو کر لانا مانا جائے گا اور اس سے حضور کی خاتمت مرتبی میں واقعی کچھ فرق نہ آئے گا۔

شرط کے بغیر عز و اہل کرنا خیانت ہے | اس بات کو اس شرط سے کاٹ کر بیان کرنا اور
خصوصاً آخری الفاظ ”خاقیت محمدی میں کچھ

فرق نہ آنے گا جسے ختم نبوت مرتبی مراد نہ لینا اور اسے اس طرح بیان کرنا گویا یہ ختم نبوت زمانی کا
بیان ہے اس عبارت پر ظلم اور حضرت مولانا محمد قاسم پر بہت بڑا ہتھکنہ اسلام کے مجموعی
عقیدے میں ختم نبوت مرتبی اور ختم نبوت زمانی دونوں کو ماننا ضروری تھا اور یہاں صرف ختم نبوت
مرتبی کی بحث ہے۔

مولانا احمد رضا خاں کے ہاتھ کی صفائی | مولانا احمد رضا خاں نے (حضرت مولانا
قاسم نانوتویؒ کی کتاب تحذیر الناس کے)

صفحہ ۱ کی عبارت سے شرط کو حذف کر کے جزار کا صرف دوسرا حصہ لے لیا پھر اسی کے ساتھ صفحہ ۲
کی مذکور عبارت میں سے شرط کو حذف کر کے اور جزار کے بھی پہلے اور دوسرے حصے کو چھوڑ کر صرف
تیسرے حصے کو اس سے جوڑ کر دیا ہے اور اس کے بعد اسی کتاب کے صفحہ ۳ سے ایک عبارت
اس کے اضراب کو (جو صفحہ ۱ پر بلکہ سے شروع ہو رہا ہے) چھوڑ کر اسی کے ساتھ جوڑ دی ہے
اسی طرح مولانا احمد رضا خاں نے تحذیر الناس کے صفحہ ۲ اور صفحہ ۳ کی عبارتیں جوڑ کر (ہر ہر
عبارت کی شرطیں اور اضراب حذف کر کے) ایک مسلسل عبارت بنا دی ہے۔

تین جگہوں سے عبارتیں لے کر ایک عبارت بنانا | اس نئی مسلسل عبارت کو پڑھنے سے یہ
بات ذہن میں آتی ہے کہ مولانا محمد قاسمؒ

ختم نبوت زمانی کے منکر تھے اور یہ عبارت ختم نبوت زمانی کے انکار کے لیے ہی اپنے تحریر فرمائی ہے حالانکہ
آپ نے اس کتاب میں جگہ جگہ ختم نبوت زمانی کا اثبات فرمایا ہے۔

تحذیر الناس میں ختم نبوت زمانی کا بیان | حضرت مولانا محمد قاسمؒ اسی کتاب
تحذیر الناس میں لکھتے ہیں:

منجملہ حرکات حرکت سلسلہ نبوت بھی تھی سو بوجہ حصول مقصود اعظم ذات محمدی صلی اللہ

علیہ وسلم وہ حرکت مبطل بہ سکون ہوئی البتہ اور حرکتیں ابھی باقی ہیں اور زمانہ آخر میں
آپ کے غور کی ایک وجہ یہ بھی تھی۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری نبی ہونے کا
عقیدہ آسانا اہم اور ضروری ہے کہ آپ نے اسی

ختم نبوت زمانی کا انکار کفر ہے

تخیران س میں اس کے منکر کو کافر بتایا ہے کیا اب بھی شک جاتا ہے کہ آپ ختم نبوک کا قائل تھے آئیے دیکھیں:

سو اگر اطلاق اور عموم ہے تب تو ثبوت خاتمت زمانی ظاہر ہے ورنہ تسلیم لزوم خاتمت
زمانی بدالات التزامی ضرور ثابت ہے اور تصریحات نبویہ مثل انت منی بمنزلۃ
ہارون من موسیٰ الا انہ لا نبی بعدی اھکا قال علیہ الصلوٰۃ والسلام
بظاہر بطرز مذکور اسی لفظ خاتم النبیین سے ماخوذ ہے اس باب میں کافی کیونکہ یہ مضمون
درجہ تواتر کو پہنچ گیا ہے پھر اس پر اجماع بھی منعقد ہو گیا ہے گو الفاظ مذکور بسند متواتر
منقول نہ ہوں سو یہ عدم تواتر الفاظ باوجود تواتر معنوی یہاں بھی ایسا ہی ہوگا جیسا
تواتر اعداد رکعات فرائض و تروغیرہ باوجود کہ الفاظ حدیث مشرعتھاد رکعات متواتر
نہیں جیسا کہ ان کا منکر کافر ہوگا ایسا ہی اس کا منکر بھی کافر ہوگا اب دیکھئے کہ اس
صورت میں عطف بین الجملتین اور استدراک اور استثناء مذکور بھی بغایت درجہ
چہاں نظر آتا ہے اور خاتمت بھی بوجہ احسن ثابت ہوتی ہے اور خاتمت زمانی
بھی ہاتھ سے نہیں جاتی۔

حضرت مولانا مرحوم یک دوسری کتاب میں بھی اپنا یہی عقیدہ لکھتے ہیں :-

اپنا دین و ایمان ہے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی اور نبی کے ہونیکا احتمال
نہیں جو اس میں تاویل کرے اسے کافر سمجھتا ہوں۔

حضرت مولانا مرحوم نے ایک اور جگہ تحریر فرمایا :-

اور اس لیے یہ ضرور ہے کہ وہ خاتم زمانی بھی ہو کیونکہ اوپر کے حاکم تک نوبت سبھی کے بعد آتی ہے اور اس لیے اس کا حکم اخیر حکم ہے چنانچہ ظاہر ہے کہ پارلیمنٹ تک مراجعت کی نوبت سبھی کے بعد آتی ہے یہی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ کسی اور نبی نے دعویٰ خاتمیت نہیں کیا تو حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا چنانچہ قرآن و حدیث میں یہ مضمون تبصریح موجود ہے سوائے کے اور آپ سے پہلے اگر دعویٰ خاتمیت کرتے تو حضرت یسے کرتے مگر دعویٰ خاتمیت تو درکنار انہوں نے فرمایا کہ

میرے بعد جہاں کا سردار آنے والا ہے ۔

آپ دیکھیں کہ مولانا مرحوم کس طرح جگہ جگہ خاتمیت زمانی کا اقرار کر رہے ہیں اور ساتھ ساتھ یہ بھی دیکھیں کہ مولانا احمد رضا خاں کس ہوشیاری سے اور خوفِ خدا سے بالکل بے پروا ہو کر مولانا مرحوم کی کتاب تحذیر الناس کے ص ۱۲، ص ۲۸ اور ص ۳ سے عباراتوں کے نامکمل ٹکڑے جوڑ رہے ہیں اور انہیں جوڑ کر ایک مسلسل عبارت بنانے میں محنت کر رہے ہیں۔ مولانا احمد رضا خاں یہاں اپنی من گھڑت بات مولانا محمد قاسم کے ذمہ لگانے اور اس پر علانیہ حرمین سے کفر کا فتویٰ حاصل کرنے میں کتنی چابکدستی دکھا رہے ہیں یہ بات از خود واضح ہے۔ مولانا احمد رضا خاں کے پھیلانے ہوئے تفریق کے کانٹوں سے اُمت کے پاؤں اب تک ذبحی ہیں اور مولوی احمد رضا خاں نے ہاتھ کی صفائی سے جو عبارت ترتیب دی وہ مولانا احمد رضا خاں کی شرمناک خیانت کی تاریک ترین مثال ہے مولانا احمد رضا خاں نے حضرت مولانا محمد قاسم کے نام سے جو عبارت گھڑی اسے ہم یہاں حسام المحرمین سے نقل کرتے ہیں اس عبارت کو دیکھیے اور تحذیر الناس کے ان گمرے اور علمی مضامین پر بھی غور کیجئے جنہیں ہم اوپر نقل کر آئے ہیں اصل کتاب تحذیر الناس کا مطالعہ کیجئے اور غالموں اور خائنوں کے ظلم اور خیانت کی پھر جی کھول کر داد دیجئے۔ مولانا احمد رضا خاں نے حسام المحرمین میں عبارت کو

لے مباحثہ جہاں پورہ ملبومہ

اس طرح بنا کر اسے حضرت مولانا محمد قاسمؒ کے نام سے پیش کیا ہے حالانکہ یہ مسلسل عبارت مولانا محمد قاسمؒ کی تصانیف ہیں۔

حسام الحرمین میں درج شد عبارت

گو بالفرض آپ کے زمانہ میں بھی کہیں اور کوئی نبی ہو جب بھی آپ کا خاتم ہونا بدلتا
باقی رہتا ہے بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی بھی کوئی نبی پیدا ہو تو بھی خاتمیت محمدی
میں کچھ فرق نہ آئے گا۔ عوام کے خیال میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم
ہونا بایں سنی ہے کہ آپ سب میں آخری نبی ہیں مگر اہل فہم پر روشن کہ تقدم یا تاخر
زمانہ میں بالذات کچھ فضیلت نہیں ہے۔

آخری فقرہ جو ”عوام کے خیال سے شروع ہوتا ہے وہ تحذیر الناس کے صلے پر تھا۔
شروع کا جملہ ص ۱۱ کا تھا درمیانہ جملہ ص ۲۸ پر تھا مولانا احمد رضا خاں نے انہیں اس حسن و
ترتیب سے جوڑا ہے کہ یہ مسلسل عبارت تحذیر الناس کی ان عبارات سے جن میں خاتمیت زمانی
کا صریح اقرار ہے۔ صریح طور پر کمراتی دکھائی دیتی ہے اسے مولانا احمد رضا خاں کے ہاتھ کی صفائی
کیے یا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی اس خبر کی تصدیق کہ اس امت میں وہ لوگ بھی ہوں گے جو
یہودی و ایسوی پر چلیں گے۔ شبیرا بشیر و ذرا عابد و اباع او کما قال علیہ الصلوٰۃ والسلام
برطانوی محکومہ کو ایک طرف رکھے اس وقت صرف علیٰ حیثیت ذرا صورت حال کا جائزہ لیجئے۔
مولانا احمد رضا خاں کی امانت و دیانت کو جانچنے کا یہ ایک بڑا موقع ہے اس تفصیل میں حضرت
مولانا فاضلؒ کی ذات گرامی زیادہ ملحوظ نظر نہیں زیادہ توجہ مولانا احمد رضا خاں کی امانت و دیانت
کو جانچنے پر مرکوز ہے کیونکہ اس وقت ہی موضوع سخن ہیں۔

آخری الفاظ میں سے لفظ بالذات
 عربی عبارت میں لفظ بالذات کو نکال دیا

بالعرض اہل علم پر مخفی نہیں۔ حضرت مولانا قاسم صاحبؒ کی مراد یہ تھی کہ تقدم یا تاخر زمانی میں بالذات
 فضیلت نہیں بالعرض ہے کہ سب سے آخر میں وہی ہونا چاہیے جو سب سے عالی مرتبہ بھی ہو۔

علمائے عرب کے سامنے مولانا احمد رضا خاں نے جب اس خود ساختہ عبارت کو پیش کیا
 تو آخری فقرے کا جو عربی ترجمہ کیا اسے ہم یہاں پیش کرتے ہیں۔ ہمیں یقین ہے کہ مولانا احمد رضا
 خاں صاحب جب یہ ترجمہ کر رہے ہوں گے تو ان کا ضمیر اگر واقعی زندہ تھا تو یقیناً انہیں ملامت کر رہا
 ہو گا بہر حال مولانا احمد رضا خاں نے اس کا ترجمہ یوں کیا :-

مع ان لا فضل فیہ احداً

ترجمہ۔ حالانکہ اس میں بالکل ہی کوئی فضیلت نہیں۔

اور یہ بات حضرت مولانا محمد قاسم صاحبؒ نے ہرگز نہ کہی تھی وہاں صرف بالذات کی نفی
 تھی مگر مولانا احمد رضا خاں نے اصلاً کے لفظ سے ہر دو کی نفی کر دی۔ **لَا اَکْثَرُ وَلَا اَیُّہُ رَاجِحٌ**
 جب مدح براہ راست ہو تو اس کے لیے وہی دلیل لائی جاتی ہے جو براہ راست اس غلطی
 پر دلالت کرے۔ مولانا محمد قاسمؒ نا تو وہی کے ہاں ایسے مواقع پر وہ دلیل نہیں لائی جاتی جو ضعیف یا
 الزامنا اس مقام پر مشتمل ہو پس مولانا محمد قاسم صاحبؒ کا یہ کہنا کہ جس دلیل سے ختم نبوت غلط فہمی
 ثابت ہو اُسے حضورؐ کے شانِ خالقیت کے بیان میں تمام مدح پر لایا گیا کہ ایک حد تک اسے صحیح
 صرف اسی صورت میں درست ہو سکتا تھا کہ آپؐ کی خالقیت میں براہ راست آپؐ کے کچھ کمال کا
 بیان ہو اور خالقیت زمانی صرف اسے لازم ہو۔

مولانا احمد سعید کاظمیؒ نے مولانا احمد رضا خاں کی اس خیانت پر پردہ ڈالنے کے لیے کہ انہوں نے
 محمدؐ پر اناس کی اصل عبارت سے بالذات کا لفظ کیوں اڑا دیا ہے کتنی کمزور بات کہی ہے۔

لے حمام اکبرین ص ۱۸

گیا مقل کو کبھی عبارت کے نقل کرنے میں یہ حق بھی حاصل ہے کہ اپنی طرف سے جس لفظ کو چاہے زائد سمجھ کر نکال دے کسی مضمون پر اعتراض کرنا ہو تو اس مضمون کو پورا نقل کرنا چاہیے۔ یہ کہاں کا انصاف ہے کہ جس عبارت پر اعتراض کرنا ہو اس کی بعض قیود مقل خود حذف کرنا جیسے کہ اس کی چنداں ضرورت نہ تھی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون

مولانا احمد سعید کاشمی نے مولانا احمد رضا خاں کی خیانت پر پڑھ ڈالنے کے لئے جو بات کہی ہے تصنیف و تنقید کو دنیا میں عذر گناہ بدر از گناہ کی اس سے بدر مثال کیا ہوگی۔ فاعتر یا اولی الایضا
حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ پر تمہت کی ایک اور مثال
 مولانا امجد علی صاحب
 خلیفہ مولانا احمد رضا

خاں نے حضرت مولانا محمد قاسم صاحبؒ پر یہ بہتان بھی باندھا ہے کہ آپ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کو اس طرح قدیم سمجھتے ہیں جیسے اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات قدیم ہیں تو جب حضور کی نبوت اس طرح قدیم ہوئی تو آپ ضرور قائم بالذات ہوئے۔ ظاہر ہے کہ جو شخص صفات الہیہ کے سوا کسی کو قدیم مانے وہ کافر ہے مولانا امجد علی نے اس طرح حضرت مولانا محمد قاسم صاحبؒ پر فتوے کفر چپاں کیا ہے۔

فائل صاحب (مولانا محمد قاسم صاحبؒ) نے حضور کی نبوت کو قدیم اور دیگر انبیاء کو حادث بتایا اس میں ہے کہ چونکہ فرق قدم نبوت اور حدوث نبوت باوجود اختلاف نوعی خوب جب ہی چسپاں ہو سکتا ہے۔ کیا ذات و صفات کے سوا مسلمانوں کے نزدیک کوئی چیز بھی قدیم ہے ؟ نبوت صفت ہے اور صفت کا وجود بے مشروط محال۔ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی حادث نہ ہوئے بلکہ ازلی مقررے اور جو اللہ و صفات الہیہ کے سوا کسی کو قدیم مانے باجماع مسلمین کافر ہے۔

کسی دانشور نے ایسے ہی کسی معترض کیلئے کہا تھا، المعترض کا لالچی۔ اندھا یہ نہیں دیکھتا کہ اُس کیلئے کیا ہے بونہی لاٹھی چلائے جاتا ہے۔ قدیم کا لفظ کیا صرف ازل کے معنی میں ہی آتا ہے؛ محکمہ آثار قدیمہ کی اذیت کی ہی نگرانی کرتا ہے؛ اجداد علی صاحب نے کچھ تو سوچا ہوتا کہ کیا کہہ رہا ہوں، انہوں نے بریل میں کیلئے شریعت کی بہار ہی ہے۔

حضرت مولانا محمد قاسم صاحبؒ نے اس خط کشیدہ عبادت میں لفظ قدم کو ازل کے معنی میں استعمال نہ کیا تھا اسے صرف مقدم کے معنی میں استعمال کیا تھا۔ اسی طرح حدوث نبوت کے الفاظ آپ نے صرف موخر کے معنی میں استعمال کئے ہیں آپ کی مراد اس سے یہ ہے کہ اول حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی آئی پھر آپ کے افاضہ اور ملائکہ کے واسطے سے دیگر انبیاء تک پہنچی لفظ قدم سے آپ کی مراد بس اتنی ہی تھی یہ نہیں کہ آپ کی وحی ازل ہی ہے اور کسی وقت سے اس کا آغاز نہیں ہوا (معاذ اللہ ثم معاذ اللہ) ازل ذات تو صرف اللہ تعالیٰ کی ہے۔

حضور کا وصف نبوت سے موصوف بالذات ہونا | حضور کی روح مقدمہ کہ

اللہ تعالیٰ نے جب سے پیدا فرمایا شان نبوت سے متصف رکھا سو آپ کی نبوت دوامی رہی اور دیگر انبیاء کرام کی عرضی اور آپ کے ہی فیض سے اس کا عروض ان پر ہوتا رہا سو آپ کی نبوت اور ان کی نبوت میں اتحاد نوعی کے ساتھ ساتھ مقدم اور موخر ہونے کا فرق ضرور قائم رہا۔

اس سے یہ بات ہرگز نہیں نکلتی کہ حضرت مولانا محمد قاسم صاحبؒ معاذ اللہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ذاتِ قدیم ہونے کے قائل تھے۔ آپ نے حضورؐ کی نبوت کو باقی انبیاء کرام کی نسبت سے اضافی طور پر قدیم کہا ہے نہ کہ حقیقی اور ذاتی طور پر ازل مانا ہے اس کی مثال یوں بھیجئے جیسے آفتاب باقی روشن چیزوں کی نسبت قدیم ہے کہ وصفِ نور سے موصوف بالذات ہے اور باقی روشن اجسام اس کے فیض سے روشن ہوتے ہیں اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم نبوت سے موصوف بالذات ہیں کہ آپ کی ذات گرامی شروع سے ہی نبوت سے متصف رہی ہے آپ اس وقت بھی نبی تھے جب ابھی آدم علیہ السلام کا ڈھانچہ بھی نہ بنا تھا دیگر سب انبیاء کو آپ کے

ہی ماضی سے نبوت ملی سو آپ نبی الانبیاء بھی ہوئے۔ ظاہر ہے کہ آفتاب کو کوئی حقیقی طور پر قدیم نہیں
کہتا محض اضافی طور پر اسے قدیم کہتے ہیں کہ باقی سب چیزوں نے اس سے روشنی پائی۔

تخذیر الناس میں قدیم بمعنی مقدم ہونے کی شہادتیں | اب آئیے تخذیر الناس
میں حضرت مولانا محمد قاسم

صاحب کی مختلف عبارات دیکھیں اور مولانا امجد علی کے اعتراض کا جائزہ لیں کہ حضرت مولانا مرحوم
حنوز کی نبوت کو کیا واقعی قدیم کہہ رہے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کا آنا کس وقت سے مانتے
ہیں اور یہ بھی دیکھیں کہ آپ کس معنی میں حضور کی نبوت کو ذاتی کہتے ہیں اس معنی میں کہ آپ کی
ذات متصف بالنبوة تھی یا یہ کہ آپ نبوت کی صفت سے بعد میں موصوف ہوئے۔ حضرت
مولانا محمد قاسم صاحب لکھتے ہیں :-

مضمون علمت علیہ الاولین والاخرین بنسبت انبیاء ماتحت اس
طرح سے راست ہو کہ اول آپ کو وحی آئی اور پھر ملائکہ کے واسطے سے آپ کو پہنچی ملے
کیا اس میں مرتب طور پر حضور کی وحی کا نقطہ آغاز نہیں بتلایا گیا کہ باقی سب انبیاء سے پہلے حضور
پر وحی الہی ہوئی اس تصریح کے ہوتے ہوئے یہ کہنا کہ مولانا مرحوم حضور اور آپ کی نبوت کو متما
النبیہ کی طرح ازلی اور قدیم مانتے ہیں بہتان اور افتراء اور خیانت نہیں تو اور کیا ہے ؟
اب وہ پوری عبارت بھی طالعہ کیجئے جس کا ایک ٹکڑا مولانا امجد علی نے لے کر حضرت مرحوم پر
فقرے لکھ چھپا دیے۔

محمدؐ کا لینا جس سے آپ کا نبی الانبیاء ہونا ثابت ہوتا ہے پہلے ہی معروض ہو چکا
ہے علاوہ بریک حشر کنت و آدم بین الماء والطينؑ بھی اسی جانب شیر
ہے کیونکہ فرق قدم نبوت اور حدوث نبوت باوجود اتحاد نوعی خوب جب ہی چسپاں

۱۔ یہ یہود و ان کلام ۲۰۰ سال ۹۶ میں مذکور ہے۔ ۲۔ قالوا یا رسول اللہ متی

و بیعتتک النبوة قال و آدم بین الماء والطين (ترمذی ۲ ص ۲۱)

ہو سکتا ہے کہ ایک جابہ و صفت ذاتی ہو اور دوسری جاعرضی اور فرق قدم و حدوث اور دوام و عروض فہم ہو۔ تو اس حدیث سے ظاہر ہے ہر کوئی سمجھتا ہے کہ اگر نبوت کا ایسا قدیم ہونا کچھ آپ ہی کے ساتھ مخصوص نہ ہوتا تو آپ مقام اختصاص میں مل نہ فرماتے۔

کیا اس عبارت میں تصریح نہیں کہ یہاں قدم و حدوث کے الفاظ دوام و عروض اور ذاتی اور عرضی کے معنوں میں استعمال کئے گئے ہیں ازلی اور حقیقی طور پر قدیم ہونے کے معنوں میں نہیں ہیں پھر ان الفاظ سے مولانا پر فتوے کفر چپاں کرنا کس طرح قرین انصاف ہو سکتا تھا۔

حضور کی نبوت کے ذاتی ہونے کا معنی

حضرت مولانا محمد قاسم صاحب خود ہی لکھتے ہیں :-
مثال درکار ہو تو یحییٰ بن مریم و کبیر اور درود و لوار کا نور اگر آفتاب کا فیض ہے تو آفتاب کا نور کسی اور کا فیض نہیں اور ہماری غرض وصف ذاتی ہونے سے اتنی ہی تھی
یعنی جس طرح آفتاب کا نور کسی اور جرم سماوی کا فیض نہیں جب سے اسے خدا نے بنایا یہ دائماً نورانی ہے حضور کی نبوت بھی کسی اور نبی کا فیضان نہیں جب سے خدا نے آپ کی روح مقدسہ کو پیدا فرمایا موصوف بالنبوة فرمایا مولانا مرحوم لکھتے ہیں :-

آپ موصوف بوصف نبوة بالذات ہیں اور سو آپ کے اور نبی موصوف بوصف نبوت بالعرض اور وہی کی نبوت آپ کا فیض ہے اور آپ کی نبوت کسی اور نبی کا فیض نہیں آپ پر سلسلہ نبوت ختم ہو جاتا ہے غرض آپ جیسے نبی الامت ہیں ویسے ہی نبی الانبیاء بھی ہیں۔

ان تصریحات اور مثالوں سے واضح ہے کہ حضرت مولانا مرحوم کی لفظ قدم سے مراد کیا تھی

لے تنخیر الناس ص لے تنخیر الناس ص لے تنخیر الناس ص

آپ اسے پہلے کے معنوں میں استعمال فرما رہے تھے اذلی کے معنوں میں نہیں سو مولانا امجد علی کا اس عبارت کو کفر کا جامہ پہنانا اور پھر تیزی سے مولانا پر کفر کا فتوے اچھاں کر دینا اگر مولانا احمد رضا خاں کے ایصالِ ثواب کے لیے نہیں تو کیا انگریزوں کے کھاتے میں ڈالنے کے لیے تھا؟ کیا حقیقی دہشت قدیم کا بھی کسی سے اتحاد دعویٰ ہو سکتا ہے۔ دوسروں کی بات میں اپنے معنی ڈالنے کی اس شرمناک حرکت پر شیطان بھی انگشت بلب ہو گا ہاں مولانا مرحوم کے ذمہ اگر یہ جرم لگاتے ہو کہ آپ حضور کو نبی الانبیاء کیوں کہا کیونکہ نبوت کے اعتبار سے سب انبیاء ایک جیسے ہوتے ہیں تو اس باب میں خود اپنی ہی تحریر دیکھ لیجئے۔

سب سے پہلے مرتبہ نبوت حضور کو ملا روز میثاق تمام انبیاء سے حضور پر ایمان لانے اور حضور کی نصرت کرنے کا عہد لیا گیا اور اسی شرط پر یہ منصب اعظم ان کو دیا گیا۔ حضور نبی الانبیاء ہیں اور تمام انبیاء حضور کے امتی سب نے اپنے اپنے ہمد کرم میں حضور کی نیابت میں کام کیا۔

نبوت کے اعتبار سے اگر سب انبیاء ایک جیسے ہوتے تو حضور اپنی نبوت میں نبی الانبیاء کیسے ہوتے اور دیگر انبیاء اپنے اپنے وقتوں میں حضور کی نیابت میں کیسے کام کرتے یہ تو سبھی ہو سکتا ہے کہ حضور وصف نبوت سے موصوف بالذات ہوں اور باقی انبیاء کرام موصوف بالعرض کہ وہ سب نفوس قدسیہ نبوت سے حقیقتہً موصوف ہوئے لیکن حضور کے فیض سے آفتاب نبوت نے ایسی چمک پائی تھی کہ اس سے کئی آئینے منور ہو گئے مولانا امجد علی کی یہ عبارت حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کی عبارت کی ہی ترجمان ہے لیکن افسوس کہ مولانا احمد سعید کاشمی نے حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کی ضد میں اپنے بزرگ مولانا امجد علی پر بھی ہاتھ صاف کر لیے۔

بعض بریلوی علماء حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے حقیقی داعی کا لفظ دیکھ کر گمان کرنے لگے ہیں کہ شاید دوسرے انبیاء کرام کو حقیقی نبی نہ مانا ہو عا شا وکلا یہ مراد ہرگز نہیں تمام انبیاء کرام

لے مبارک شریعت حصہ اول ص ۱۱۱

حقیقتِ نبوت سے سرفراز ہوئے لیکن یہ بھی درست ہے کہ ان سب کو نبوتِ حضورؐ کے فیض سے ملی۔ حضورؐ پر جو سلسلہ نبوت ختم ہوا وہ یہی تھا کہ اب حضورؐ کے روحانی فیض سے کسی کو نبوت نہ ملے گی آئندہ آئیو اے مقررین ایزدی حضورؐ کے فیض سے صرف ولایت پائیں گے نبوت کا دروازہ اللہ تعالیٰ نے حضورؐ پر بند فرمادیا۔

مرزا غلام احمد قادیانی اور اس کی جماعت اسی نبوت کا دروازہ کھولنا چاہتے ہیں کہ حضورؐ کے فیض سے کسی کو نبوت ملے حالانکہ یہی ختمِ نبوت کا باب تھا۔ مسلمانوں کے ذہن میں اگر یہ بات جتی جو حضرت مولانا محمد قاسم جانا چاہتے تھے تو کوئی شخص قادیانی دعوت کا شکار نہ ہوتا۔

حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ سے پہلے کسی عالمِ ربانی نے یہ تعبیر اختیار نہیں کی کہ حضورؐ ہی حقیقی داعی الی اللہ

ایک اعتراض اور اس کا جواب

تھے اور باقی سب مقررین کو حضورؐ کے فیض سے دعوت الی اللہ اور نبوت کا منصب ملا اس کا تو مطلب یہ ہوا کہ باقی سب انبیاء کرام حقیقتہً داعی الی اللہ نہ تھے (معاذ اللہ) ؟

حضرت علامہ فاضلِ مطالع المسرات میں لکھتے ہیں :-

فلم یکن داع حقیقی من الابتداء الی الانتهاء الا هذه الحقيقة
الاحمدیة التي له

ترجمہ: سو حقیقی داعی شروع سے لے کر اب تک کوئی نہیں ہوا اگر یہی حقیقتِ احمدیہ جو... الخ
اسمِ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کی روح مقدسہ جب عالم ارواح میں تھی اس وقت بھی اس کا فیضان
ملکہ پر جاری تھا جب یہ روح تسبیح کرتی تو تمام فرشتے اس کے فیضان میں تسبیح پڑھتے۔ آپ
کی روح اسی جہان میں گویا تمام انبیاء کی روحوں کی اساتذہ تھی اور علوم الہیہ کا ان کا فیضان اسی

۱۔ مطالع المسرات شرح دلائل الخیرات شرح اسمِ داعی ص ۱۲۱ ۲۔ راجع لہ الشفاء

جلد ۱ ص ۶۱ ۳۔ کما فی مدارج النبوة للشیخ عبد الحق

الدہلوی مطبوعہ مصر جلد ۱ ص

روح کے واسطے ہونا تھا۔ قرآن کریم کی آیت میثاق بھی اسی کی تائید کرتی ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے۔ کہ حضرت آدم کے خلعت بشری پہننے سے پہلے عالم اروج اور عالم ملائکہ میں بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصیت کریمہ مرکزی حیثیت رکھتی تھی اور اس سے وفاداری کا اقرار سب انبیاء سے لیا گیا تھا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے حقیقی داعی ہونے کے الفاظ صرف علامہ فاسی نے ہی نہیں اختیار کیے۔ شیخ سعدی بھی اپنے اس شعر میں یہی بات کہہ گئے ہیں:

تو اصل وجود آدمی از سخت
دگر ہر چہ موجود شد ذفرع تست

(شرح) دائرۃ ایجاد میں آپ اول سے مخلوق بالاصل ہیں۔ آپ کے سوا جس نے بھی خلعت وجود پہنا وہ آپ کے وجود کی ایک شاخ ہے۔

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں:-

بند آسماں پیش قدمست غفل
تو مخلوق و آدم ہنوز آب و گل

(شرح) یہ آسمان بند آپ کی اولیت کے سامنے شرمندہ ہے آدم ابھی مٹی اور گارے میں بٹے تھے کہ آپ پیدا ہو چکے تھے۔

شارح بوٹاں اس مقام پر لکھتے ہیں:-

پس ذات آنحضرت بہ سبب تقدم وجود روحانی صدر شین ممکنات است
شیخ سعدی حضور کی اولیت کے لئے اگر لفظ قدم استعمال کر سکتے ہیں تو حضرت مولانا محمد قاسم کو یہ لفظ ان معنی میں لانے کا کیوں حق نہیں شیخ سعدی نے حقیقت محمدیہ یہاں مخلوق بتایا ہے۔ اہل حق اسے کبھی اولی نہیں کہتے۔ لیکن یہ کہنے میں بھی وہ کوئی باک نہیں سمجھتے کہ ہر پیغمبر کو پیغمبری آپ کے فیضان سے ملی۔ آپ جس طرح اپنی امت کے نبی میں آپ سب گذشتہ انبیاء کے بھی بنی تھے۔ علامہ قسطلانی شارح صحیح بخاری اپنی کتاب الموابہب اللذیہ میں آپ کے نبی الانبیاء ہونے کی تصریح کہ چکے ہیں اور علامہ زر قافی شارح موابہب میں اسے امت کا بڑا اعزاز سمجھتے ہیں کہ اس کا بنی گذشتہ انبیاء کے لئے بھی بنی الانبیاء محسوب ہے۔

لأنه بنی الانبیاء وکنی بهذا شرفاً لهذا الامۃ الحمدیۃ زادها الله شرفاً۔
 سو آپ کا سب انبیاء سے پہلے ہر کسی اسلامی اہل کے خلاف نہیں جو بات حضرت
 مولانا محمد قاسمؒ نے کہی۔ وہ کسی نہ کسی انداز میں پہلے بزرگان کرام بھی کہہ چکے ہیں۔

ختم نبوت مرتبی کے اقرار میں بھی مولانا محمد قاسم متنفذ نہیں

حضرت مولانا رومؒ نے بھی تصریح کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم النبیین ہونا یا اس
 معنی ہے کہ آپ کے مرتبے کا پیغمبر نہ کوئی پہلے ہوا نہ آئندہ ہو گا۔ جب کوئی شخص کسی صفت
 میں آگے بڑھ جائے تو کیا تم نہیں کہتے کہ اس پر یہ صفت ختم ہو گئی؟ مولانا لکھتے ہیں:-
 بہر ایں خاتم شد است او کہ بچود مثل او نے بود و نہ خواہند بود
 چونکہ در صفت برد استاد دست نے تو گوئی ختم صفت بر تو است
 ختم نبوت مرتبی کے اس اقرار سے یہ نہ سمجھا جائے کہ مولانا رومؒ ختم نبوت زمانی کے
 قائل نہ تھے۔ ایک معنی کا بیان دوسرے معنی کی نفی نہیں کرتا۔
 آپ ختم نبوت زمانی کے بارے میں لکھتے ہیں:-

یا رسول اللہ رسالت لا تمام تو نمودی بچو شمس بے غمام
 ترجمہ، اے اللہ کے رسول آپ نے رسالت کو اس طرح ختم تمام نہیں کیا ہے جیسے
 بادل کے بغیر سورج چمک رہا ہو۔

پھر ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

سکتا شاہاں ہے گرد و دگر سکتا احمد ہیں تاسمقر
 اس ہمہ انکار کفر آں ز ادشاں چو در سید آخر زمان

۱۔ شرح الاسباب للزرقانی جلد ۴ ص ۲۵۴ ۲۔ مشنوی مولانا روم دفتر ۶ ص ۴۶۶ ۳۔ مشنوی فقرہ ص ۳۹۸
 ۴۔ مشنوی دفتر ص

(ترجمہ) اور بادشاہوں کے کئے بدلتے رہتے ہیں۔ احمد کے کئے کو دیکھو یہ اس وقت تک قائم رہے گا جب تک یہ دُنیا ہے۔ اگلے شعر میں مرتجی طور پر حضور کو سیدِ آخر الزماں کہلایا ہے زمانے کے لحاظ سے آخری یہ مرتجی ہے مولانا رومؒ مولانا محمد قاسمؒ کی طرح ختم نبوتؐ زمان کے ساتھ ختم نبوتؐ مرتجی کئے قائل تھے۔

مولانا رومؒ کا بھی عقیدہ تھا کہ پچھلے انبیاء کو نبوت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فیضان سے ملی پس اس پہلو سے نفذ خاتم مہر لگانے کے لئے نہیں۔ مہر کی کھولنے کے معنی میں بھی لایا جاتے گا۔ مولانا اس کی تفسیر کرتے ہیں۔

در کشاد ختمہا تو خاتمی در جہاں روح بخشاں خاتمیؑ

(ترجمہ) آپ مہروں کے کھولنے میں خاتم ہیں۔ روح بخشوں کی دنیا میں آپ ہی خاتم ہیں۔ مولانا رومؒ ہی نہیں مولانا احمد رضا خاں بھی آخر البقیں کے سہی معنی کر گئے کہ آپ مرتبہ کمالات میں سب سے آگے ہیں۔ یہ اسی اولیت کا اظہار تھا کہ اسراء کی رات سب پیغمبروں نے آپ کے پیچھے نماز پڑھی۔ مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں :-

نماز اقصیٰ میں تھا یہی سر عیاں ہوں معنی اول آخر
کہ دست بستہ ہیں پیچھے حاضر جو سلطنت پہلے کر گئے تھے

مولانا احمد رضا خاں آخر کے معنی اول کرنے میں اگر مجرم نہیں تو حضرت مولانا محمد قاسمؒ نافہ توحی کو کیا انگیزہ زوں کو خوش کرنے کے لئے مجرم گردانا جا رہا ہے ؟ بریلوی دوستو! — کچھ سوچو۔ آخر ایک دن خدا کے حضور میں پیش ہونا ہے۔ اس وقت کیا جواب دو گے ؟ بزرگوں کے ذمہ اپنی من گھڑت باتیں لگانا کہاں کی دیانت اور کس دولت کی بدولت ہے۔

لے شہنوی دفتر ص ۷۷ حقائق بخشش خدا ص ۱۱۱

مولانا محمد قاسم قدم نومی کے اس دعوے میں اکیلے نہیں پہلے کئی بزرگ بھی یہ بات کہہ چکے ہیں
 سر حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کا نظریہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم وصف نبوت سے موصوف
 بالذات ہیں اور آپؐ کی نبوت باقی انبیاء سے ممتاز اور منفرد ہے بالکل صحیح ہے اور بریلوی حضرات
 کا یہ کہنا کہ آپؐ کی نبوت اور دوسرے انبیاء کی نبوت میں کوئی فرق نہیں صحیح نہیں ہے اللہ جسے
 شان دے اسے کون مٹا سکتا ہے۔

مولانا محمد قاسم نانوتویؒ پر ایک لازم | ان لوگوں نے جب دیکھا کہ انکار ختم نبوت
 کا الزام مولانا پر چسپاں نہیں ہوتا اور حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے ذاتی ہونے کا معنی بھی اپنی جگہ قابل اعتراض نہ ٹھہرا تو انہوں نے
 ایک اور الزام تراشا کہ مولانا کا عقیدہ تھا کہ امتی عمل میں بسا اوقات نبی سے بھی بڑھ جاتے ہیں۔
 ”ایک ان کے ادارے کے بانی (مولانا محمد قاسم) نے عمل کی چٹائش کی تو امتی کو
 نبی سے بڑھا دیا“ ۱۰

جب ہم نے اصل کتاب تحذیر الناس کو کھول کر دیکھا تو اس میں ایک ایسا لفظ موجود پایا جو
 اس سارے شبہ کو زائل کر دیتا تھا مگر معترض حضرات نے اسے ساتھ نقل نہ کیا تھا۔ مولانا محمد قاسم
 کی اصل عبارت یہ تھی :

انبیاء اپنی امت سے اگر ممتاز ہوتے تو علوم ہی میں ممتاز ہوتے ہیں باقی رہا عمل
 اس میں بسا اوقات بظاہر امتی مساوی ہو جاتے ہیں بلکہ بڑھ جاتے ہیں۔ ۱۱
 اس عبارت میں بظاہر کا لفظ فیصلہ کن تھا کہ ایسا صرف ظاہر کے لحاظ سے ہوتا ہے حقیقت
 کے اعتبار سے نہیں اور بظاہر کا لفظ ان معنوں کے لحاظ سے عام ہے اسے سمجھنے کے لئے مولانا
 احمد رضا خاں کا یہ فقرہ بھی سامنے رکھئے :

عرض :- شیخ سے بظاہر کوئی ایسی بات معلوم جو خلاف سنت ہے تو اس سے پھر جان کیا ؟

ارشاد :- محرومی اور انتہائی گمراہی ہے^۱

یہاں بظاہر سے مراد یہی ہے کہ تمہیں وہ عمل ظاہر میں ایسا دکھائی دے رہا ہو کہ سنت کے خلاف ہے لیکن حقیقت میں وہ خلاف سنت نہ ہو کیونکہ جو عمل حقیقت میں بھی خلاف سنت ہو اس کی وجہ سے پیر کو چھوڑنا ہرگز محرومی اور گمراہی قرار نہیں دیا جاسکتا

خلاف پیغمبر کے راہ گزید کہ ہرگز بمنزل نخواہد رسید
(ترجمہ) جو شخص (حقیقت میں) پیغمبر کے خلاف چلے گا وہ ہرگز بمنزل پر نہ پہنچ سکے گا

سو مولانا محمد قاسمؒ کی عبارت میں بھی بظاہر کا وہی مطلب لیجئے جو یہاں مولانا احمد رضاؒ کی عبارت میں لیا جا رہا ہے۔ اس بظاہر کے ساتھ منفی احمدیہ صاحب کا بظاہر بھی ملے گی اور اس کی روشنی میں تحذیر الناس کے بظاہر کو سمجھنے کی کوشش کیجئے :-

”انما انابشر“ وغیرہ وہ آیات جو بظاہر شان مصطفوی کے خلاف ہیں
مشابہات ہیں“^۲

کیا کوئی آیت حقیقت میں شان مصطفوی کے خلاف ہو سکتی ہے؟ ہرگز نہیں۔ معلوم ہوا کہ منفی صاحب کے ہاں یہاں بظاہر حقیقت کے مقابلے میں ہے اس طرح مولانا محمد قاسمؒ نانوتویؒ کی عبارت کا بھی اگر یہ مطلب لے لیا جائے کہ بسا اوقات ولی کا کوئی عمل مقدار میں پیغمبر کے عمل سے بھی بڑا دکھائی دیتا ہے گو یہ صرف ظاہر میں ہوتا ہے۔ حقیقت میں کوئی ولی کسی پیغمبر سے عمل میں بھی نہیں بڑھ سکتا۔ تو اس میں یہی حرج تھا مگر افسوس کہ بریلویوں نے اپنے اعتراض میں لفظ بظاہر کو ہی یکسر اٹھا دیا، تاکہ اعتراض چھنے والا خود کسی نتیجہ پر نہ پہنچ جائے۔

تفصیل تہمت برحق مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ

قدرت باری تعالیٰ کا بیان | سب اہل حق اللہ تعالیٰ کے علوم قدرت کے قائل ہیں وہ جو چاہے کر سکتا ہے وہ کسی بات کو نہ چاہے یہ اس کی مرضی لیکن یہ نہیں کہ وہ نہ چاہی بات پر قادر نہیں اور ایسا کرنے سے عاجز ہے (معاذ اللہ) اللہ تعالیٰ نے نہ چاہا کہ ہر شخص ہدایت پر ہو اللہ رب العزت کے علم میں یہ بات طے تھی کہ فریق فی الجنتہ و فریق فی السعیر اچھے بُرے دونوں طرح کے لوگ ہونگے لیکن اللہ تعالیٰ چاہتا تو ہر شخص کو ہدایت پر رکھ سکتا تھا اس سے عاجز نہ تھا ہر شخص ہدایت یافتہ ہو یہ خلاف واقع ہے لیکن وہ ہر شخص کو ہدایت دینے پر قادر ضرور ہے۔ دوسرے لفظوں میں خلاف واقع (یعنی معدومات) پر پوری طرح قادر ہے قرآن کریم میں ہے :-

وَلَوْ شِئْنَا لَا تَسْنَا كُلُّ نَفْسٍ هٰذَا ۝۱

اور اگر ہم چاہتے تو سمجھا دیتے ہر جی کو اس کی راہ

یعنی بیشک ہم کو قدرت تھی چاہتے تو ایک طرف سے تمام آدمیوں کو اس راہ ہدایت پر قائم رکھتے جس کی طرف دل فطرتاً راہ نمائی کرتا ہے لیکن اس طرح سب کو ایک ہی طور و طریق اختیار کرنے کے لیے مضطر کر دینا حکمت کے خلاف تھا ۝۱

یہ آیت اللہ تعالیٰ کے علوم قدرت کو بیان کر رہی ہے کہ وہ اپنی ناپاہی چیزوں پر بھی قادر ہے۔

اللہ تعالیٰ نے ہر ہر جہت میں پیغمبر نہیں بھیجا ہاں امت کوئی ایسی نہیں گزری جس میں کوئی نذیر و بشیر نہ آیا ہو علم الہی میں بات طے تھی کہ ہر ہر بستی میں پیغمبر نہ آئے گا یہ بات کہ ہر ہر بستی میں

ہے غیر مجبوت ہر خلاف واقع ہے لیکن کیا خدا اس پر قادر نہیں کہ ہر ہرستی میں پیغمبر بھیجتا؟ اس کا جواب قرآن کریم سے سنئے :-

وَلَوْ شِئْنَا لَمَعْشَنَّا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ مِّنْذِيرًا ۝۱

اور اگر ہم چاہتے تو بھیجتے ہر ہرستی میں ایک ڈرانے والا

یہ آیت اللہ تعالیٰ کے عموم قدرت کو بیان کر رہی ہے کہ وہ اپنی ناپاچائی چیزوں پر بھی قادر ہے۔

۳۔ علم الہی میں طے تھا کہ جس طرح پھلی امتوں پر عذاب عامہ آتا رہا اس امت پر عذاب عامہ نہ آئے گا۔ علم الہی میں یہ چیز معدوم تھی لیکن کیا خدا اس پر قادر نہیں؟ کیا وہ عذاب بھیجنے سے عاجز ہے؟ ہرگز نہیں وہ اس پر قادر ضرور ہے مگر وہ ایسا کرے گا نہیں یہ اس کا فیصلہ ہو چکا ہے اس سوال کا جواب قرآن مجید سے سنئے :-

قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ ۝۱

مَنْ تَحْتَ أَرْجُلِكُمْ ۝۲

ترجمہ: آپ کہہ دیں وہ قادر ہے اس پر کہ تم پر عذاب بھیجے تہاے اوپر سے یا تہاے

نیچے سے ————— یہ آیت بھی اللہ تعالیٰ کے عموم قدرت کو بیان کر رہی

ہے کہ وہ نہ ہونے والے خلاف واقع اس پر قادر ضرور ہے۔

۴۔ اہل حق کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ لہو و لعب سے پاک ہے لیکن وہ اس کا ارادہ کر لیتا تو

ہرگز اس سے عاجز نہ تھا یہ علیحدہ بات ہے کہ کھیل اس کی شان کے لائق نہیں وہ اس سے

پاک اور منزہ ہے۔ قرآن میں ہے۔

لَوْ أَنَّا نَخْتَذُ لَهُوًّا لَّخَتَذُ النَّاسُ فِئْتًا مِّنَّا ۝۱

ترجمہ: اگر ہم کوئی ہلاک اختیار کرنا چاہتے تو اپنے پاس سے ایسا کر لیتے اگر ہمیں کرنا ہی ہوتا

اس آیت سے بھی پتہ چلا کہ اللہ تعالیٰ اپنی نہ چاہی چیزوں پر قہر ضرور ہے گو یہ چیزیں اس کی شان کے لائق نہیں اور یہ بھی حق ہے کہ وہ ایسا کبھی نہ کرے گا تاہم اگر کرنے کا ارادہ ہوتا تو ضرور کر لیتا۔
 ۵۔ اللہ تعالیٰ کے بارے میں اہل حق کا عقیدہ ہے کہ اس کا بیٹا وغیرہ کوئی نہیں ہے وہ ان تمام چیزوں سے پاک اور منزہ ہے لیکن وہ اس کا ارادہ فرماتے تو اپنی مخلوق میں سے کسی کو بیٹا ٹھہرا لیتے وہ اس سے عاجز ہرگز نہ تھے بیٹا اس لیے نہ بنایا کہ ایسا کرنا اس کے شان کے لائق نہ تھا۔
 قرآن کریم میں ہے :-

لو اراد اللہ ان يتخذ ولداً لاصطفیٰ ممّا یخلق ما یشاء
 سبحانہ ہواللہ الواحد القہار ۱؎

اور اگر اللہ ارادہ کرتا کہ اپنے لیے بیٹا بناتا تو اپنی مخلوق میں سے جسے چاہتا جس کو لینا پاک ہے۔ وہ ایک ہے اللہ سب پر غالب ہے۔

علماء دیوبند فرماتے ہیں کہ یہ (بیٹا بنانا) بغرض محال کے طور پر بیان کیا گیا شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانیؒ لکھتے ہیں :-

اگر بغرض محال اللہ یہ ارادہ کرتا کہ اس کی کوئی اولاد ہو تو ظاہر ہے وہ اپنی مخلوق ہی میں سے کسی کو اس کام کے لیے چننا ۲؎

مگر مولانا احمد رضا خاں لو اردنا ان نتخذ لہوا الخ کا ترجمہ اس طرح کرتے ہیں :
 اگر ہم بیٹا چاہتے تو ضرور اپنے پاس سے۔ اگر ہمیں کرنا ہوتا ۳؎

مولانا احمد رضا خاں نے لہوا کا ترجمہ بیٹا کر کے سبب سے سبب مراد لیا ہے اور بنایا ہے کہ بیٹا اسی لہو (کھیل) کے طریق سے ہوتا (معاذ اللہ) یہ تصور کسی دینی مسلمان کا بھی نہیں ہو سکتا۔
 آیت کا ترجمہ اس طرح اب تک کسی مترجم نے نہ کیا تھا یہ باری تعالیٰ کے شان میں (دوہ) احمد رضا خاں کا، نہایت گستاخانہ اور غلط تصور ہے۔ اگر خدا تعالیٰ نے کسی کو بیٹا بنانا ہوتا تو وہ

اپنی مخلوق میں سے ہی کسی کو چن لیتا جیسا کہ سورہ زمر میں اللہ تعالیٰ نے خود تصریح فرمادی ہے اور وہ محض اعزازی شان میں ہوتا لیکن اس نے نہیں چاہا کہ اس کا بیٹا ہو بلکہ اگر وہ چاہتا تو اس پر قادر ضرور تھا گویا کرنا اس کی شان کے لائق نہ تھا اس لیے اس نے کسی کو بیٹا نہیں ٹھہرایا۔

مَا كَانَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ ۚ

ترجمہ :- اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں کہ وہ کسی کو بیٹا ٹھہرائے وہ اس سے پاک ہے۔

بہر حال یہ سورہ زمر کی آیت بتاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ اگر ارادہ کر لیتے کہ کسی کو بیٹا ٹھہرائیں تو وہ اس پر قادر ضرور تھے عاجز نہ تھے اس کی ان چاہی چیزیں بھی اس کی زیر قدرت میں قدرت سے باہر نہیں۔ اللہ تعالیٰ کا فیصلہ ہے کہ شرک کبھی نہ بنے جائیں گے۔ ان اللہ لا یغفران یشرک

بیشہ ویغفر ما دُونَ ذَٰلِكَ لِمَنْ یَّشَاءُ ۚ لیکن کیا وہ اس پر قادر نہیں کہ ابوجہل کو بخش دے؟ وہ یقیناً اس پر قادر ہے گو وہ ایسا کرے گا نہیں کیونکہ وہ اس کا فیصلہ فرما چکا ہے اب اس کے خلاف نہ ہو گا اب اگر کوئی شخص یہ کہے کہ خدا تعالیٰ اس عدوی چیز پر جو کبھی وجود میں نہ آئے گی قادر ہے تو اسے کھینچ کر امکان و کذب کی طرف لے جانا اچھی نیت پر مبنی نہیں یہ کہنا کہ اگر خدا چاہے تو فرعون و ہامان کو بخش دے ہرگز غلط نہیں۔ یہ بات علیحدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسا کبھی نہ چاہے گا تاہم یہ بات ضرور ہے کہ مشرک کی مغفرت متنع بالذات نہیں اور اللہ تعالیٰ اس پر قادر ہے یہ متنع بالغیر ہے اور اس کی وجہ اللہ تعالیٰ کا اپنا اعلان ہے کہ وہ مشرک کو نہ بخشے گا قاضی ناصر الدین البیضاوی (۶۸۵ھ) لکھتے ہیں۔

عَدَمُ غُفْرَانِ الشُّرَکِ مُقْتَضَى الْوَعِيدِ فَلَا امْتِنَاعَ لِدَاثِهِ ۚ

ترجمہ :- شرک کا نہ بخشا جانا اس وعید کی وجہ سے ہے جو اللہ نے اس غزائی ورنہ اپنی ذات میں اس بخشش پر کوئی کڑا تھا خدا تعالیٰ کی قدرت بے پایاں ہے چاہے تو ابلیس کو بھی بخش دے گو وہ ایسا نہ کرے گا اور چاہے تو اپنے تابعداروں کو آگ میں ڈال دے اس سے کوئی اسے نہیں روک سکتا گو وہ ایسا نہ کرے گا

۱۔ پٹا مریم ع ۲۔ ج ۳۰ پ ۱۸۷ ۳۔ تفسیر تفسیر المائدہ ص

تاہم اس کی قدرت کو کبھی چیلنج نہیں کیا جاسکتا۔ حضرت شیخ یحییٰ امینریؒ (لکھتے ہیں
 اگر خواہدہر ہر لحظہ صد ہزار چوں محمدصلی اللہ علیہ وسلم بافریدلے
 معجزہ قدرت الہی کے اس عموم کے قائل نہ تھے وہ کہتے تھے اس عموم قدرت سے اسکان
 کذب اور خلعت و عید اکہ وہ بکڑکے وعدہ کے خلاف کرے) لازم آتا ہے اس کے جواب میں
 علمائے اہل سنت لکھتے ہیں :- قلنا لانسلم استحالة كيف وهامن السمكات التي يشملها قدوة الله
 ترجمہ :- ہم کہیں گے ہم اس کے ناممکن ہونے کو تسلیم نہیں کرتے یہ کہے ہو سکتا ہے یہ دونوں
 باتیں ان ممکنات میں سے ہیں جنہیں قدرت الہی شامل ہے۔
 اس سے پتہ چلتا ہے کہ اصل بات قدرت خداوندی کا بیان تھا اسے کھینچ کر اسکان کذب
 کا عنوان دیا گیا یہ معجزہ کا خیال تھا کہ اس عنوان سے ڈر کر اہل سنت عموم قدرت خداوندی میں
 تاویل کریں گے لیکن انہوں نے یہاں بھی عموم قدرت کا عقیدہ قائم رکھا اور یہ بات بطلادی کہ ناممکن ہے
 کہ اللہ تعالیٰ بافضل اپنی کسی بات کو غلط کرے اس نے جو فرمایا وہ ایسی ہوگا اس کے خلاف ہرگز نہ
 ہوگا اس کے کلام میں ہرگز کذب کا شائبہ نہیں اس کی طرف اتصاف اسکان کذب متبع بالذات ہے
 امام فخرالدین رازی (۷۶۰ھ) لکھتے ہیں :

كانه تعالى بين له انه مع القدرة على بعثة رسول ونذير في كل قرية خصه بالرسالة
 وفضله بها على الكل ان الاية تقتضي مزج اللطف بالعنف لانها تدل على
 القدرة على ان يبعث في كل قرية نذيراً مثل محمد وانه لا حاجة بالحضرة
 الالهية الى محمد البتة (ولو) يدل على انه سبحانه لا يفعل ذلك فبالنظر
 الى الاول يحصل التاديب وبالنظر الى الثاني يحصل الاعزاز ۳

یہ بات اہل حق میں مسلم ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے طے کردہ امور کے خلاف پر قادر و ضرر ہے اس
 نے بیشک خبر دی کہ فلاں بات ہوگی یا نہ ہوگی اس کا خلاف محال بالذات نہیں متبع بالغیر ہے اور وہ
 غیر یہ ہے کہ اس نے ایسا چاہا نہیں ارادہ فرمائیے تو اسے کوئی روک نہ سکتا تھا۔

۱۔ مکتوبات شریف حضرت شیخ یحییٰ امینریؒ ۲۔ شرح مراقب من ملبدہ ذکثر کمثر ۳۔ تذکرہ علوی دیکھیے
 ۴۔ تفسیر کبیر امام رازی سورہ فرقان جلد ۲۴ ص ۹۹

مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں :-

اللہ نے خبر دی کہ فلاں بات ہوگی یا نہ ہوگی اب اس کا خلاف ممکن ہے یا محال ممکن تو ہے نہیں اور محال بالذات نہیں ہو سکتا کہ نفس ذات میں امکان ہے۔

معلوم ہوا کہ مولانا احمد رضا خاں کے نزدیک بھی اس کے قول کا خلاف متنع بالذات نہیں متنع بالغیر ہے اور وہ غیر کیا ہے ؟ یہ اس کا اعلان ہے کہ ایسا ہو گا یا نہ ہو گا مولانا جس بات کو ممکن کہہ رہے ہیں اس سے مراد یہ ہے کہ ناممکن ہے اس کا خلاف وجود میں آئے جہاں تک محض امکان کا تعلق ہے وہ خود کہتے ہیں کہ نفس ذات میں امکان ہے ۔

اب علمائے دیوبند پر فتوے کفر لگانے کے لیے صرف ایک ہی راہ رہ گئی تھی کہ امکان کی بحث کو ایک طرف رکھ کر ان پر الزام لگایا جائے کہ ان کے عقیدے میں (معاذ اللہ) خدا تعالیٰ بالفعل جھوٹ بولتا ہے اتنا بڑا دعوے کرنے کے لیے دستاویزی ثبوت درکار تھا مولانا احمد رضا خاں نے دعویٰ کر دیا کہ انہوں نے ان کے ہاتھ کا لکھا ہوا ایک فتوے دیکھا جس کا ایک فوٹو ان کے پاس موجود ہے ۔

مولانا احمد رضا خاں نے الزام قائم کیا کہ حضرت **حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ پر بہتان** مولانا رشید احمد گنگوہیؒ نے فتویٰ دیا ہے کہ

خدا تعالیٰ (معاذ اللہ) بالفعل جھوٹ بولتا ہے انہوں نے مولانا کا یہ فتوے کیس خود دیکھا ہے ۔

سوال پیدا ہوا کہ وہ اس فتوے کہاں ہے ؟ جس کا خاں صاحب نے روکیا وہ فتوے کہاں گیا ؟

اس کا جواب خاں صاحب کے پاس کچھ نہ تھا سوال ہوا کہ وہ فتوے دکھائیے جس کے سہارے ہندوستان

کے اہل سنت کے سر پر تفریق کا آہ چلایا گیا ہے اور امت کو دو حصوں میں منقسم کیا گیا ہے انہی موہم

سی بات پر اتنا بڑا اعلام کسی کے تصور میں نہیں آ سکتا تھا تاہم ضروری تھا کہ حضرت گنگوہیؒ پر کسی نہ کسی

طرح فتویٰ کفر لگایا جائے کیونکہ انہوں نے ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں بالفعل حصہ لیا تھا اور گرفتار

بھی ہوئے تھے انگریز چاہتے تھے کہ مسلمانوں میں تفریق پیدا ہو اور برطانوی حکومت مضبوط کی جائے

۱۔ ملفوظات احمد رضا خاں حصہ ۴ ص ۴۸

مولانا احمد رضا خاں کے سوا انہیں کوئی دوسرا پہنوت نظر نہ آیا جو اس مجہم کو سر نہ خام دے سکے اور اس طرح تفریق کر اسکے بہر حال مولانا احمد رضا خاں نے یہ فتوے خود ہی تصنیف کیا اور اس کے سہارے حضرت گنگوہیؒ پر کفر کا الزام لگا دیا یہ فتوے حضرت گنگوہیؒ کا ہوتا تو ان کی اپنی طرف سے بھی تو کہیں شائع ہوا ہوتا یہ بھی کوئی بات ہے کہ جہاں بھی چھاپا مع رو کے اصل کہیں نہ چھپا نہ کسی اور نے دیکھا مولانا احمد رضا خاں کی عبارت دیکھئے اور انکو اس جھوٹ کی جسارت پر داد دیجئے۔

ظلم و مکر ابی اس کا (حضرت گنگوہیؒ کا) یہاں تک بڑھا کہ اپنے ایک فتوے میں جو اس کا مہری و متعلیٰ میں نے اپنی آنکھ سے دیکھا جو بیہی و غیرہ میں بار بار مع رو کے چھاپا صاف لکھ گیا کہ جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو بالفضل جھوٹا جانے اور تصریح کرے کہ معاذ اللہ اللہ تعالیٰ نے جھوٹ بولا اور یہ بڑا عیب اس سے صادر ہو چکا تو اسے کفر بلائے طاق گمراہ درکنار فاسق بھی نہ کہو اس لیے کہ بہت سے امام الیاء ہی کہہ چکے ہیں اے

مولانا احمد رضا خاں کی ہوشیاری اور جھوٹ ملاحظہ ہو یہ نہیں کہا کہ وہ فتوے خود ان کے پاس ہے بلکہ یہ کہا کہ وہ فتوے میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے یہ تعبیر اس لیے اختیار کی گئی کہ کوئی شخص اس کے پیش کرنے کا مطالبہ نہ کرے۔

مولانا احمد رضا خاں نے اس فرضی فتوے کے جو الفاظ تصنیف کئے وہ بھی ملاحظہ ہوں۔
 ”میں نے کب کہا کہ میں وقوع کذب باری کا قائل نہیں ہوں“ یعنی وہ شخص اس کا قائل ہے کہ خدا بالفضل جھوٹا ہے جھوٹ بولا جھوٹ بولتا ہے اے

فتوے کی فولہ بھی مدینہ میں ہے | وہ فرضی فتوے جو مولانا گنگوہیؒ کے نام سے مکترا گیا کہاں سے مل سکے گا اور کہاں محفوظ ہے یہ بات ایک طرف رہی اس کا ایک فولہ بھی تجویز کیا گیا مولانا احمد رضا خاں کا دعوئے ہے کہ جب وہ

مدینہ منورہ کے علمائے دیوبند کے خلاف فتوے لینے کے لیے گئے تو ان کے پاس اس کی اصل کوئی نہیں تھی اس کا ایک فوٹو تھا۔ مولانا احمد رضا خاں حضرت گنگوہیؒ پر اعتراض کرتے ہوئے لکھتے ہیں وہ فتوے جس میں اللہ تعالیٰ کو صاف صاف کاذب بھڑکانا ہے اور جس کی اصل مہری دستخطی اس وقت تک محفوظ ہے اور اس کے فوٹو بھی لیے گئے ہیں جن میں ایک فوٹو کہ علامہ حرمین شریفین کو دکھانے کے لیے مع دیگر کتب دشنامیان لے گیا تھا سرکار مدینہ مطبہ میں بھی موجود ہے یہ تکذیب خدا کا ناپاک فتوے اٹھارہ برس ہوئے ربیع الآخر ۱۴۰۸ میں رسالہ صیانتہ الناس کے ساتھ مطبع حدیقہ العلوم میرٹھ میں مع رد کے شائع ہو چکا تھا پھر ۱۳۱۸ میں مطبع گلزار حسنی بمبئی میں اس کا اور منسلک روچھا پھر ۱۳۲۰ میں پٹنہ عظیم آباد مطبع غنہ حنفیہ میں اس کا اور قاهرہ روچھا اور فتوے دینے والا ۱۳۲۲ھ میں مرا اور مرتے دم تک ساکت رہا نہ یہ کہہ کہ وہ فتوے میرا نہیں حالانکہ خود نہ پھپھائی ہوئی کتابوں سے فتویٰ کا انکار کر دینا سہل تھا ۵

یہ عبارت مولانا احمد رضا خاں کے دیانت کی منہ بولتی تصویر ہے وہ اختلاف جو پوری امت میں تفرقہ ڈال رہے ہوں ان کی اساس کیا اٹھی حج کے فتوؤں اور ان کے فوٹوں پر رکھی جاتی ہے انہی فرضی کارروائیوں پر یہ تشکیکی ایک ہمیشہ کا احساس تھا جسے یہ حضرات بعد میں سالہا سال تک عسوس کرتے رہے اور اسی احساس کے تحت باوجودیکہ اصل کیس نہ تھی بار بار اس کا رد شائع کرتے رہے مولانا احمد رضا خاں کی ان دونوں اہمیت کتنی تھی کہ ان کی تحریک کا کوئی فوٹس لیا جائے اور ان کا تعاقب کیا جائے اس میں ہم شاہ جہانپور کے مولانا عبد الغنی صاحب کے بیان اتفاق کرتے ہیں۔

نلے کمال محفوظ ہے ۹ یہ ایک مذہب جو مولانا احمد رضا خاں نے نہیں بنایا مولانا خیر الدین کے ایک بیان سے پتہ چلتا ہے کہ وہ دہلی میں دائرے ہند کے پاس محض تھا ۱۰ اس سے پتہ چلے کہ اس صرف غالیین ہی شائع کر رہے تھے اصل کا نام و نشان نہ تھا ۱۱ گیارہ روکافی نہ تھا کچھ کی نہ گئی تھی جو پوری کی جاری تھی ۱۲ وہ دین میں کچھ اور کسر نہ گئی تھی جو انگریز کے بتانے سے پوری کی گئی ۱۳ حمام انور میں ص ۲۹

علماء ہیں ان کا کچھ شمار ہی نہ تھا اور علمائے کبھی قابل خطاب نہیں سمجھا تھا اسلئے
 باوجود ان باتوں کے بھی حضرت مولانا مرتضیٰ حسن صاحبؒ نے مولانا احمد رضا خاں صاحب
 سے مطالبہ کیا کہ وہ فتوے دکھاؤ مگر خانصاحب آخر دم تک اسے پیش نہ کر سکے۔ مولانا مرتضیٰ حسن
 صاحبؒ مشکوٰۃ الحادۃ میں لکھتے ہیں :-

وہ فتوے ہم کو دکھاؤ وہ فتوے قطعاً اور یقیناً جعلی ہے بریلی اور بدایوں میں اکثر
 دستاویز اور تمسک جعلی بنتے ہیں ایک فتویٰ جعلی بنالینا کیا دشوار ہے ۱۷
 مولانا احمد رضا خاں کی ایک اور ہوشیاری دیکھئے کہ حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہیؒ کے
 نام سے گھرے ہوئے اس فرضی فتوے کو عرب میں مرزا غلام احمد قادیانی کی کتاب ”ازالہ اوہام“ جو
 ہر جگہ عام مٹی ہے کے ساتھ ملا کر پیش کیا اس سے یہ اثر دینا مقصود تھا کہ جب ایک چیز اصل موجود
 ہے تو دوسری بھی اصل ہی ہوگی فرضی نہ ہوگی نیز خانصاحب کی غرض یہ تھی کہ مولانا گنگوہیؒ کو قادیانی
 کے ساتھ ذکر کر کے اور زیادہ لائق مذمت بتویا جائے بہر حال مولانا احمد رضا خاں اس فرضی فتوے کا
 علمائے عرب کے سامنے ان الفاظ میں ذکر کرتے ہیں :-

وازالة الاحكام للقادياني وصوره فتيا رشيد احمد الكنگوهي
 في فتو غرافيا ۱۸

اور قادیانی کی کتاب ازالہ اوہام اور رشید احمد گنگوہیؒ کے فتوے کی فوٹو
 باقی رہا نفس سسٹہ کا بیان سو حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ کا کھلا فتوے ان کے فتاویٰ رشیدیہ
 میں موجود ہے جو مولانا احمد رضا خاں کے اس فرضی فتوے کے افسانے کی ایک کھلی تردید ہے
 اس فتوے کو ملاحظہ کیجئے اور مولانا احمد رضا خاں کے ہاتھ کی صفائی کی داد دیجئے۔ مولانا رشید احمد

۱۷ اجتناب لاسل سسٹہ ۱۸ خانپور کے بریلوی مدرسے مفتی سراج احمد صاحب ایک جگہ لکھتے ہیں کہ ”افسوس
 صد افسوس کہ مجھے آنحضرت کے حوالے سے دو سال پہلے ان کا پتہ معلوم ہوا (المیزان احمد رضا نمبر ص ۱) یہ بہر حال پتہ دیتی
 ہے کہ ہمارے طبقہ میں مولانا احمد رضا خاں کی شخصیت کچھ زیادہ معروف تھی ۱۹ مشکوٰۃ الحادۃ ص ۱۷۱

صاحب لکھوئی لکھتے ہیں :-

ذات پاک حق تعالیٰ جل جلالہ کی پاک و منزہ ہے اس سے کہ متصف کذب کیا جائے
معاذ اللہ تعالیٰ اس کے کلام میں ہرگز ہرگز شائبہ کذب کا نہیں قال اللہ تعالیٰ
ومن اصدق من اللہ قیلا ۱؎ جو شخص حق تعالیٰ کی نسبت یہ عقیدہ رکھے
یا زبان سے کہے کہ وہ کذب بولتا ہے وہ قطعاً کافر ہے اور مخالفت قرآن و حدیث
اور اجماع امت کا - وہ ہرگز مومن نہیں - تعالیٰ اللہ عما یقول
الغالمون علواً کبیراً ۲؎

اس فتوے کو پڑھئے اور بار بار پڑھئے اور سوچئے کہ مولانا احمد رضا خاں جب یہ بات تھ کی صفائی
دکھا رہے تھے تو اس وقت وہ آخرت سے کس قدر بے خوف ہوں گے اور اگر ان کا ضمیر زندہ تھا
تو اس وقت وہ انہیں کیا کہہ رہا ہوگا۔

یہ مسئلہ کہ اللہ تعالیٰ نے جو خبر دی کہ ایسا ہوگا وہ اس کے خلاف پر قادر ضرور ہے اس سے
عاجز نہیں یہ بات حضرت لکھوئی کے اس فتوے کے خلاف نہیں ہے اس بات پر پہلے معزلم
بھی اہل سنت و الجماعت کو امکان کذب کا الزام دے چکے ہیں اور اہل سنت اس کا انہیں
جواب دے چکے ہیں۔ معزلم کے جواب میں رقمطراز ہیں :-

استعالتہما ممنوعة کیف و ہما ای الکذب والخلف

من الممكنات التي تشملها قدرة و تعالیٰ ۳؎

ترجمہ :- ان دونوں باتوں کا محال ہونا تسلیم نہیں یہ کیسے ہو سکتا ہے حالانکہ خلاف و اذی
ہونا اور کسی ہوئی بات اثنایہ دونوں باتیں ممکنات میں سے ہے جنہیں قدرت
الہی شامل ہے۔

کذب کے تحت القدرت ہونے سے اس کا واقع ہونا لازم نہیں آتا۔ شرح مختصر الاصول میں ہے۔

۱؎ فی النار ۲؎ فتاویٰ رشیدیہ ص ۲۸۹ ۳؎ شرح مواقف ص

ولا يلزم الكذب اذ لو وقع خلاف الخبر يلزم الكذب ولا فقول
 بوقوعه بل بإمكانه وهو لا يستلزم الوقوع ^۱
 ترجمہ۔ اس سے اس کا بھوٹ ہونا لازم نہیں آتا اگر خلاف خبر واقع ہو جائے تو بھوٹ ہونا
 لازم آتا اور ہم (اہلسنت) اس کے وقوع کے ہرگز قائل نہیں۔ بات اتنی ہے کہ ہم
 صرف امکان (تحت القدرت ہونے) کے قائل ہیں اور یہ وقوع کو لازم نہیں۔
 اللہ تعالیٰ کی وسیع قدرت پر ائمہ اربعہ کے مقتدر علماء سب متفق ہیں اور یہی جمہور اہل
 اسلام کا اعتقاد ہے۔ حافظ ابن تمیمہ جلی (۷۲۸ ھ) لکھتے ہیں :

قال الجمهور وهو قول كثير من اصحاب ابى حنيفة ومالك
 والشافعي واحمد وغيرهم ان الظلم مقدر وخصاكن
 الجمهور قالوا ان خلف الوعد جائز ممكن وان كان الله
 لا يخلف وعده ابدا ^۲

ترجمہ۔ جمہور کہتے ہیں اور یہی فیصلہ امام ابوحنیفہ و مالک و شافعی و احمد رحمہم اللہ احنبلین
 کے اصحاب کا ہے کہ ظلم تحت القدرت ضرور ہے (گو ایسا کبھی نہ ہوگا) گویا جہو
 کہتے ہیں کہ خلف وعدہ ہو سکتا ہے اور ممکن ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ ایسا کبھی نہ کرے گا۔
 حضرت مولانا عبدالحکیم سیکوٹی لکھتے ہیں :-

اذ لو كان ممثنا لما وقع الكذب من احد فهو ممتنع بواسطه
 انه مناف لكماله تعالى فيكون ممثنا بالعير والامتناع
 بالعير لا ينافي امكان الذائق ^۳

ترجمہ۔ اگر یہ بات اپنی ذات میں ناممکن ہو تو کسی شخص سے بھی بھوٹ کا صدور نہ ہوتا سو یہ بات ناممکن اس جہت
 سے ہے کہ یہ اسکی شان کمال کے خلاف ہے سو یہ ممتنع بالعیر ہونا امکان ذاتی کے خلاف نہیں۔

حضرت مولانا رشید احمد گلگنجیؒ کے فتاویٰ میں بھی دونوں باتوں کی تصریح ہے۔ (جو شخص یہ عقیدہ رکھے کہ خدا جھوٹ بولتا ہے وہ کافر اور ملعون ہے) ۱، حق تعالیٰ نے جو خبر دی کہ ایسا ہو گا وہ اس کے خلاف پرقادر ہے اگرچہ ایسا وہ نہ کرے گا۔

حضرت مولانا گلگنجیؒ کا یہ فتوے اعلیٰ میں ترجمہ ہو کر مکہ معظمہ میں بھی پیش ہو چاروں مذہبوں کے مفتیوں نے اس کی تصدیق فرمائی۔ فتاویٰ رشیدیہ ص ۲۹ میں اس عربی فتوے پر یوں دستخط موجود ہیں۔

رشید احمد
۱۳۰۱

ہرمفتی حنیفہ کو مسٹر ہرمفتی شافیہ کو مسٹر ہرمفتی نایکہ کو مسٹر ہرمفتی حنیفہ کو مسٹر

اب جو بھی کہے کہ مولانا گلگنجیؒ معاذ اللہ اس بات کے قائل تھے کہ خدا (معاذ اللہ) جھوٹ بولتا ہے اگر کذاب و مضری نہیں تو اور کیا ہے۔ شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں۔
حالانکہ خدا تعالیٰ کا خالق کذب ہونا تو ضرور ممکن قولاً و عملاً کاذب ہونا محال ہے ۱
عموم قدرت باری کا عقیدہ اپنی جگہ مسلم لیکن یہ مناسب نہیں کہ اسے امکان کذب سے تعبیر کیا جائے یہ مقام ادب کا ہے اکابر علماء اہل سنت و الجماعہ نے جہاں اس کی وضاحت کی وہ صرف معتزلہ کی تردید میں تھی جو عموم قدرت کی نفی کرنا چاہتے تھے ان کی واضح تردید ضروری بصورت مجبوری تھی۔ علماء دیوبند امکان کذب کے اس عام اطلاق کو پسند نہیں کرتے۔ مولانا عبدالغنی صاحب شاہ جہانپوری لکھتے ہیں۔

ہمارے علماء امکان کذب کے لفظ کو ایہام سور ادب کی وجہ سے بے ضرورت اطلاق کرنے کو منع فرماتے ہیں جیسے لفظ خالق الخنازیر والقردة والعادرات وغیرہا کے اطلاق کو منع کیا جاتا ہے وقت ضرورت پر مجبور ہیں ۲

اس پر حکیم الامت مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ اور مفتی اقلیم ہند حضرت مفتی کفایت اللہ صاحبؒ کی بھی تصدیق موجود ہے۔

اب آپ ہی غور کریں کہ مولانا احمد رضا خاں بریلوی نے حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ کے نام سے خدا کے بافضل جھوٹ بولنے کا غلیظ فتوے کہاں سے گھڑ لیا ہے اور پھر اس کا فرضی فوٹو بھی مدینہ منورہ کیوں چھوڑ آئے اس سے خانصاحب کی دیانت و امانت پوری طرح آشکار ہوتی ہے انھذا الالبہتان عظیم۔

حضور کو رحمۃ للعالمین نہیں مانتے | مولانا احمد رضا خاں نے جب دیکھا کہ خدا تعالیٰ کو جھوٹا کہنے کا فرضی فتوے اور اس کے فوٹو کا

قصد حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہیؒ پر چسپاں نہیں ہو سکا تو ایک اور الزام تراش ان لوگوں نے یہ بات بنائی ہے کہ مولانا رشید احمد گنگوہیؒ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو رحمۃ للعالمین نہیں مانتے پیشتر اس کے کہ حضرت مولانا کی اصل عبارت پیش کی جائے ایک علمی اصطلاح جو پہلے مذکور ہے اسے اچھی طرح سمجھ لیجئے۔

اہل علم کے ہاں صفت اور خاصہ میں فرق ہے خاصہ وہ صفت ہے کہ جو کسی ایک فرد یا نوع میں ہی پائی جائے اور کسی میں موجود نہ ہو لیکن محض صفت کئی افراد یا انواع میں بھی ہو سکتی ہے کسی مخلوق سے کسی خاصہ کی نفی کی جائے تو اس سے اس صفت کی نفی نہیں ہوتی مراد صرف یہ ہوتی ہے کہ اس مخلوق میں یہ صفت خاصہ کے درجے میں نہیں ہے کہ کسی اور میں بالکل ہی نہ ہو جیسے صفا (ہنسنا) انسان کا خاصہ ہے کسی اور مخلوق میں نہیں پایا جاتا۔ یہ محض صفت نہیں انسان کا خاصہ ہے۔ حضرت مولانا رشید احمد صاحبؒ سے پوچھا گیا کہ رحمۃ للعالمین ہونا یہ صرف حضورؐ کی صفت ہے یا کسی اور چیز میں بھی یہ صفت پائی جاسکتی ہے مولانا مرحوم

نے فرمایا کہ یہ حضور کا خاصہ نہیں اس کا مطلب یہ تھا کہ یہ حضور کی ایسی صفت ہے جو حضور کی ذات گرامی سے خاص نہیں اور کسی میں بھی یہ صفت پائی جاسکتی ہے اس میں حضور کی صفت کا انکار نہ تھا اسے حضور تک محدود رکھنے کا انکار تھا۔

حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہیؒ نے لکھا تھا۔

لفظ رحمۃ للعالمین صفت خاصہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں ہے بلکہ دیگر اولیاء و انبیاء اور علماء ربانین بھی موجب رحمت عالم ہوتے ہیں اگرچہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب میں اعلیٰ ہیں لہذا اگر دوسرے پر اس لفظ کو بتاویل بول دیا جائے تو جائز ہے ۱۔

مولانا مرحوم نے اس عبارت میں بڑے واضح طور پر لکھا کہ ”جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے اعلیٰ ہیں“ یعنی جو خاص صفت رحمۃ للعالمین حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے فی الحقیقت اس میں کوئی دوسرا آپ کا شریک نہیں ہے آپ نے یہاں پر رحمۃ للعالمین کے صفت خاصہ ہونے سے انکار فرمایا ہے حضور سے اس صفت کا انکار نہیں کیا لیکن اس سے بریلویوں نے جو نتیجہ اخذ کیا اور اسے جاہل پیروؤں اور ان پڑھ مریدوں میں پھیلا کر انہیں بھڑکاتے رہے وہ یہ ہے کہ مولانا گویا حضور کو رحمۃ للعالمین ہی نہیں مانتے بلکہ مولوی محمد عمر صاحب اچھروی نے اس کا جو مطلب سمجھا وہ ان کے بیان کے مطابق یہ ہے۔

دیوبندیوں کے نزدیک تمام دیوبندی مولوی رحمۃ للعالمین ہو سکتے ہیں ۲۔

بریلویوں میں اگر ذرا بھی کوئی علمی قابلیت ہوتی قرآن مجید اور احادیث شریفہ سے انہیں کوئی لگاؤ ہوتا تو ہرگز ہرگز یہ نتیجہ اخذ نہ کرتے۔ قرآن کریم سے دو مثالیں لیجئے۔

(۱) قرآن حکیم میں اللہ رب العزت پر بھی رحیم کا اطلاق کیا گیا ہے اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی رحیم کا لفظ موجود ہے لیکن کیا کوئی احمق یہ کہہ سکتا ہے کہ جو شان اللہ تعالیٰ

کی رحیمی کی ہے وہی شان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رحیمی کی بھی ہے۔ پس ایسے ہی یہاں پر سمجھنا چاہیے کہ اگر بتا دیں دیگر انبیاء وغیرہ پر رحمتہ للعالمین کا اطلاق کیا جائے تو اس سے ہرگز ہرگز یہ لازم نہیں آتا کہ دونوں جگہ رحمت کی شان ایک ہی ہو بلکہ دونوں میں ہی فرق ہوگا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدس اور دیگر انبیاء علیہم السلام کی ذوات پرست

۲۔ مومنین کرام تمام کائنات اور جہانوں کی بہترین مخلوق ہیں جو چیز مومنین کے لیے رحمت ہوگی اس کا عالمین کے لیے رحمت ہونا خود لازم ہوگا۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں :

وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝۱۰

ترجمہ۔ اور قرآن میں ہم ایسی چیزیں نازل کرتے ہیں کہ وہ مومنین کے حق میں شفا اور رحمت ہیں

اب بتائیے کہ قرآن کریم رحمتہ للعالمین کیوں نہ ہوگا قرآن کریم کے رحمتہ للعالمین ہونے سے حضور کے رحمتہ للعالمین ہونے کی نفی نہیں ہوتی۔ مولانا رشید احمد صاحب نے خاصہ کی علمی اصطلاح میں اگر یہ کہہ دیا کہ رحمتہ للعالمین حضور کا خاصہ نہیں (یہ صفت قرآن کی بھی ہو سکتی ہے) تو اس سے یہ نتیجہ نکالنا کہ یہ حضور کے رحمتہ للعالمین ہونے کی صفت کا انکار ہے آخر کس دیانت و امانت کا فیصلہ ہے ؟

خلاصہ کلام یہ ہے کہ فائدہ و رشیدیہ کی مذکورہ بالا عبارت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان رحمتہ للعالمین کی نفی نہیں کی گئی بلکہ بعض اوروں پر بھی رحمتہ للعالمین کے اطلاق کو بتا دیں جائز کہا ہے اور ان دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے مگر لاعلمی، جہالت اور ضد کا کوئی علاج نہیں۔ ان اللہ لایبھدی من ھو کا ذب کفار۔

تمام محبت کے لیے ہم حضرت شیخ سعدی علیہ الرحمۃ کی کتاب بوستان سے ایک شعر پیش کرتے ہیں جس میں انہوں نے اپنے حاکم کی تعریف کرتے ہوئے اس کو رحمتہ للعالمین کہا ہے

لے ۳۱ بنی اسرائیل ۹۷ تہ یحییٰ نیری (۷۸۱ء)

توئی سایہ لطف حق بر زمین پیمبر صفت رحمتہ للعالمین ﷺ
ترجمہ - تو زمین پر کرم خداوندی کا سایہ ہے اور حضور ﷺ علیہ وسلم کی صفت رحمت کی طرح
کے تمام جہانوں کے لیے رحمت ہے۔

انصاف کا تقاضا تھا کہ مولانا احمد رضا خاں حضرت شیخ سعدی کے خلاف بھی اسی سطح پر
اترے جو انہوں نے علماء دیوبند کے خلاف اختیار کی لیکن انہوں نے ایسا نہیں کیا آخر کیوں؟
کیا اس کی یہ وجہ تو نہیں کہ حضرت شیخ سعدی انگریزوں کے خلاف برسرِ پیکار نہ ہوئے اور مولانا رشید احمد
صاحب گنگوہی ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں شریک ہوئے اور گرفتار بھی ہوئے۔ اگر یہ وجہ فارق
نہیں تو کوئی اور وجہ وجہ بیان فرمائیے۔

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ تو سب انبیاء کرام کو رحمتہ للعالمین کہتے ہیں ان کے عقیدہ
میں سب انبیاء کرام رحمتہ للعالمین تھے پس یہ حضور ﷺ علیہ وسلم کی صفت خاصہ کیسے رہی؟
حضرت مجدد الف ثانیؒ کے منتخب مکتوبات کا عربی ترجمہ جو شیخ حلی نے اسامبول سے شائع
کیا ہے اس میں دفتر سوم کے مکتوب ۷۱ میں دیکھئے۔

والا نبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات رحمت عالمین
بعثہم اللہ سبحانہ لہدایت الخلق ودعی عبادہ بتوسط
ہولاء الاکابر الی جناب قدسہ و ہدایہ الی دار السلام
ترجمہ - اور انبیاء کرام سب کے سب رحمتہ للعالمین تھے جنہیں اللہ تعالیٰ نے خلق کی ہدایت
کے لیے بھیجا اور اپنے بندوں کو ان اکابر کے واسطے سے اپنے دربار مقدس
میں بلایا اور انہیں سلامتی کے گھر کی راہ دی۔

لے برستان ص کلیات سعدی ۲۸۹ء طبع ایران لے المغنیات عن المکتوبات ص ۱۹۹ مکتوب نمبر ۱ دفتر سوم

بریلوی لوگ اپنے اس دعویٰ میں کہ رحمۃ للعالمین کے
الفاظ کسی تاویل سے بھی کسی اور پر نہیں آ سکتے۔ یہ

صرف خاصہ حضور رسالتؐ کا ہے اگر واقعی مخلص ہیں تو پھر وہ اپنے پیروں کی مدح و توصیف کھتے
ہوئے ان کے لیے یہ الفاظ کیوں لے آتے ہیں؟ مولوی غلام جہانیاں اپنے پیر صدر الدین کی مدح
کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

برائے چشم بینا از مدینہ بر سر ملتان بشکل صدر دیں خود رحمۃ للعالمین آمد
ترجمہ - جن کی باطن کی آنکھ کھلی ہے (وہ جانتے ہیں) کہ حضور رحمۃ للعالمین ہی مدینہ سے
صدر دین کی صورت میں ملتان پہنچے ہوئے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے جتنی زمینیں پیدا کیں ان سب میں امر الہی کا نزول ہوا سو ان کے لیے کوئی نہ کوئی
مرکز رحمت بھی ضرور تھا۔ مولانا لکھتے ہیں :-

ہر کجا ہنگامہ عالم بود رحمۃ للعالمینے ہم بود

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سب سے اعلیٰ درجہ میں رحمۃ للعالمین ہیں دیگر انبیاء و اولیاء آپ
کے فیض نور سے اپنے اپنے درجہ میں جہانوں کی رحمت بنیں تو اس سے کونسا مانع شرعی ہے؟ حق
یہ ہے کہ بریلویوں کا یہ اعتراض ایک مغالطے سے زیادہ کچھ وزن نہیں رکھتا۔ جب کوئی ضد پر ہی
آجائے تو اسے مخالف کی ہر چیز کھٹکتی ہے۔

مولانا احمد رضا خاں کی حضرت مولانا خلیل احمد صاحب محد سہانپوری پربتبان
دیانت حجتہ الاسلام مولانا

محمد قاسم صاحب نافوتوی اور قطب الارشاد حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ پر الزام تراشی میں برہنہ
ہوئی مولانا خلیل احمد صاحب کے بارے میں بھی اس کا یہی حال ہے پیشتر اس کے کہ اس کی تفصیل
کی جائے ایک علمی سوال ضرور ملحوظ رہنا چاہیے مولانا احمد رضا خاں اور ان کے پیرو آج تک اس سوال

کا جواب نہیں دے سکے اس لیے نہیں کہ یہ سوال بہت مشکل تھا یا اس کا جواب انہیں نہ آتا تھا بلکہ اس لیے کہ اس کا جواب دینے سے حضرت مولانا فاضل احمد صاحب محدث سہارنپوریؒ پر باندھے ہوئے بُستان کی پوری عمارت دھڑام سے نیچے آگڑتی ہے۔ یہ سوال مولانا مرتضیٰ احسن صاحبؒ نے مولانا احمد رضاؒ سے ۱۳۲۶ھ میں کماتھا :-

اگر کسی اذل خلّاق کو کسی ادنیٰ شے کا علم یا قدرت کسی نص سے ثابت ہو اور کسی ولی بانی کی نسبت وہ خاص شے منصوص بہ علم یا قدرت نہ ہو تو اگر اس شے کا علم اول کو ثابت کیا جائے نہ ثانی کو تو کیا اس میں اول کی تعظیم و توقیر اور ثانی کی ذلت و توہین ہوگی؟ اور وہ تمام علم و فضل اور کمالات ولایت و نبوت اب جاتے رہیں گے؟ اگر ذیل پیشوں یا ناجائز علموں کو جو آج کل کے ضرورہ وضاع چور ڈاکو جانتے ہیں ان کو تو ثابت کیا جائے اور اولیاء کرام اور انبیائے عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام سے نفی کی جائے یا سکوت کیا جائے تو یہ لوگ اولیائے کرام اور انبیائے عظام سے بڑھ جائیں گے؟ اس میں اولیاء اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی توہین لازم آئے گی اور نافی، ساکت کافر ہو جائے گا؟

مولانا احمد رضا خاں صاحب اس سوال کا جواب اگر اس وقت دے دیتے تو یہ مسئلہ اب سے تقریباً صدی پہلے حل ہو چکا ہوتا اب بھی بریلوی مسک کے علماء اگر اس کا جواب تحریر کر دیں تو معاملہ بہت کچھ سہلہ سمجھا جاتا۔

اس کے ساتھ ساتھ یہ تاریخی پس منظر بھی سامنے رکھئے :-

۱۸۵۷ء کے بعد انگریزی حکومت۔ استحکام پکڑا تو اسے ضرورت محسوس ہوئی کہ مسلمانوں میں کوئی نئے نئے مسائل اور نئے نئے عنوان زیر بحث لائے جائیں تاکہ یہ لوگ ان میں ہی الجھنے لگیں اور آئندہ کسی وقت انگریزوں کے خلاف نہ اٹھ کھڑے ہوں انبیاء و اولیاء کے ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کا عقیدہ بھی اسی سلسلے کی ایک کڑی تھی جس پر آج تک حدیث، تفسیر، فقہ، علم کلام کی کسی کتاب میں باب

کون الجہل مضر و ناظر لئی کلام کاں جینؑ سنا نہ حاکمیتا نہ مسلمانوں کے علمی حلقوں میں اس عقیدے کا کوئی وجود تھا نہ حدیث کی کتابوں میں اس عقیدے کا کوئی نشان ملتا تھا۔

جب موضوع نیا ہو تو دلائل بھی نئے سرے سے مہیا کرنے پڑتے ہیں اس نئے مسئلے پر دلائل وضع کرنے

کی ذمہ داری مولانا عبد الباقی رامپوری پر آئی بجائے اس کے کہ قرآن کریم سے یہ دعویٰ پیش کرتے انہوں نے محض شکل اور قیاس سے اپنا یہ فرض پورا کیا۔ آپ عقائد جیسے نازک اور اہم موضوع پر محض قیاس سے یوں گویا ہوئے اور مقیس علیہ بھی کس کو بنایا؟ شیطان کو!۔

شیطان بیک وقت مشرق و مغرب میں لوگوں کو گمراہ کرتا ہے ملک الموت بیک وقت مشرق و مغرب میں روحیں قبض کرتا ہے تو اگر وہ ہر جگہ حاضر و ناظر ہو سکتا ہے تو انبیاء و اولیاء کیوں نہیں ہو سکتے۔ شیطان کو ہر وقت علم ہے کہ کس کو کس طرح گمراہی پر لانا اور نیکی سے ہٹانا ہے تو حضورؐ کو ہر شخص کے دل کے ارادوں کا ہر وقت علم کیوں نہ ہو گا۔

شیطان کو مقیس علیہ بتانا

انبیاء و اولیاء کی صفات کو شیطان کی صفات پر قیاس کر کے ثابت کرنا معلوم نہیں بریلویوں نے کہاں سے اخذ کیا ہے؟ بہر حال اسی اصول پر بریلوی مکتب فکر کی بنا پر قائم ہوئی اور اسی لائن پر سوچتے ہوئے مولانا احمد رضا خاں نے حضرت سہارنپوریؒ پر یہ بہتان باندھا تھا۔

برایم قاطعہ میں تصریح کی کہ ان کے پیر ابلیس کا علم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے علم سے زیادہ ہے اور اس کا برا قول خود اس کے الفاظ میں صلی اللہ علیہ وسلم پر یوں ہے "شیطان و ملک الموت کو یہ وسعت نص سے ثابت ہوئی۔ غرض عالم کی وسعت علم کی کوئی نص قطعی ہے۔"

لے واجع لہ الانوار الساطعہ ضمیمۃ ۱۰ ص ۱۰۳

شیطان کا محدود دائرہ علم | خاں صاحب نے یہاں یہ بات نہیں کھولی کہ شیطان کے علم کی خاص نوع مراد تھی یا مطلق علم ؟ نہ انہوں نے

یہ بات کھولی کہ شیطان کو کس قسم کا کرد و حیثہ اور علم و فن دیا گیا ہے۔ شیطان کے علم رذیلہ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے علوم شریفہ میں کیا فرق ہے ؟ اگر وہ یہ بات کھول دیتے تو ان کا مولانا خلیل احمد صاحب سہارنپوریؒ پر اعتراض پاؤر ہوا ہو جاتا اور لوگوں کو علم ہو جاتا کہ حضرت سہارنپوریؒ نے شیطان کے لیے جس علم کی وسعت مانی ہے وہ مطلق علم نہیں بلکہ اس کے اپنے دائرہ کار کا علم تھا اور وہ علم رذیل ہے جسے وہی یا اسی کے طبقے کو لوگ جانتے ہیں۔ وہ علم ہرگز نہیں جس میں انبیاء کرام و مسرور سے ممتاز ہوتے ہیں انبیاء کے علوم بہت اشرف و برتر ہیں انہیں کوئی اور مخلوق ہرگز نہیں پہنچ سکتی چہ جائیکہ ابلیس لعین۔

حضور کے مطلق علم سے غلط مقابلہ | خاں صاحب اگر یہ بات کہہ دیتے کہ حضرت سہارنپوریؒ نے شیطان کے علم

کی وسعت مطلق علم میں نہیں مانی بلکہ اس خاص علم میں جو اس کے دائرہ کار سے متعلق ہے اور وہ بھی اس لیے کہ اس کے لیے یہ وسعت نص سے ثابت ہے اور یہ کہ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب نے انبیاء کرام کے لیے اس خاص وسعت علم کی نص کا مطالبہ کیا ہے جو شیطان کے دائرہ کار سے متعلق ہے تو یہ بات اپنی جگہ اور واضح ہو جاتی۔ مسئلہ صرف یہی سامنے آتا کہ شیطان کے علوم آپ کو حاصل تھے یا نہیں ؟

افسوس کہ خاں صاحب نے یہ بات بہت محفل رکھی اور شیطان کے اپنے دائرہ علم کی وسعت کا ذکر کئے بغیر اس کا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مطلق علم سے مقابلہ کر دیا جس کی کسی مسلمان کو جرأت نہ ہو سکتی تھی اور مولانا پر الزام لگا دیا کہ وہ حضور کے مطلق علم کو شیطان کے مطلق علم سے (معاذ اللہ) کم مانتے ہیں حالانکہ مولانا خلیل احمد صاحب نے یہ بات نہ کہی تھی۔ حضرت مولانا مرتضیٰ حسن صاحبؒ نے اس سلسلے میں حضرت مولانا خلیل احمد صاحب محدث

سہانپوریؒ سے استفادہ کیا حضرت سہانپوریؒ نے جو جواب تحریر فرمایا ہے ہم یہاں نقل کرتے ہیں۔
 ”میں اور میرے اساتذہ ایسے شخص کو کافر و مرتد و ملعون جانتے ہیں جو شیطان علیہ
 اللعن کو کیا کسی مخلوق کو بھی جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے علم میں زیادہ کہے
 چنانچہ براہین کے صفحہ ۴ پر یہ عبارت موجود ہے یہی کوئی ادنیٰ مسلم بھی غفر عالم علیہ
 الصلوٰۃ کے تقرب و شرف کمالات میں کسی کو مثال آپ کا نہیں جانتا انتہی۔
 خاں صاحب بریلوی نے مجھ پر یہ محض اتہام لگایا ہے اس کا حساب روز جزا
 ہوگا یہ کفر ہے مفسد شیطان اللعن کا علم نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ ہے براہین
 کی کسی عبارت میں نہ صراحت ہے نہ کنایت۔“

غرض خاں صاحب بریلوی نے یہ محض اتہام اور کذب خالص بندہ کی طرف منسوب کیا ہے
 مجھ کو تو مدت العمر کبھی دوسوہ بھی اس کا نہیں ہوا کہ شیطان کیا کوئی ولی فرشتہ بھی آپ کے علوم
 کی برابری کر سکے چہ جائیکہ علم میں زیادہ ہو یہ عقیدہ جو خانصاحب نے بندہ کی طرف منسوب کیا
 ہے کفر خالص ہے اس کا مطالبہ خانصاحب سے روز جزا ہوگا میں اس سے بالکل بری ہوں
 اور پاک و کفی باللہ شہید اہل اسلام عبارات براہین کو بغور ملاحظہ فرمادیں مطلب صاف اور واضح ہے

بندہ خلیل احمد و فقہ اللہ للرزود لفقہ

اب بھی کیا کوئی بدبخت کہہ سکتا ہے کہ مولانا خلیل احمد صاحب کا معاذ اللہ یہ عقیدہ تھا کہ
 (معاذ اللہ) شیطان کا علم حضورؐ کے علم سے زیادہ ہے ایسی غلط بات کہتے کچھ تو خدا کا خوف کیجئے
 اب ہم براہین قاطعہ کی چند عبارات درج کرتے ہیں جن سے واضح ہوتا ہے کہ حضرت
 مولانا خلیل احمد صاحبؒ کی مراد بالکل صحیح تھی اگر کہیں ابہام بھی ہوتا تو بھی اس میں قول مصنف
 ہی کا اعتبار تھا۔ تصنیف مصنف نیکو کند بیان مثل مشور ہے بہر حال حضرت مولانا خلیل احمد
 براہین میں لکھ آئے تھے۔

تمام امت کا یہ اعتقاد ہے کہ جناب فخر عالم علیہ السلام کو اور سب مخلوق کو جس قدر علم حق تعالیٰ نے عنایت کر دیا اور بتلادیا اس سے ایک ذرہ بھی زیادہ کا علم ثابت کرنا شرک ہے ۱۔

یہ بات بالکل واضح ہے کہ آپ یہاں مخلوق کے لیے علم ذاتی ثابت کرنے کو شرک کہہ رہے ہیں اور ظاہر ہے کہ اس میں کسی شخص کو کلام نہیں ہو سکتا خود مولانا احمد رضا خاں بھی تو جانتے ہیں کہ علم ذاتی اللہ عز و جل سے خاص ہے اس کے غیر کے لیے محال ہے جو اس میں سے کوئی چیز اگرچہ ایک ذرہ سے کتر سے کتر غیر خدا کے لیے مانے وہ یقیناً کافر و مشرک ہے ۲۔

اب بتائیے اس عقیدہ میں حضرت مولانا خلیل احمد صاحب اور مولانا احمد رضا خاں میں کیا فرق رہا ؟ بریلوی حضرات اگر اس پر مولانا خلیل احمد صاحب پر فتوے کفر لگاتے ہیں تو مولانا احمد رضا خاں پر وہ فتوے کیوں منطبق نہیں کرتے ۔ پھر حضرت مولانا خلیل احمد صاحبؒ یہ بھی لکھ چکے تھے ۔

پھر جس کو جس قدر کوئی علم و قدرت وغیرہ عطا فرما دیا ہے اس سے زیادہ ہرگز ذرہ بھر بھی نہیں بڑھ سکتا شیطان کو جس قدر وسعت دی اور ملک الموت کو اور آفتاب و ماہتاب کو جس وضع پر بنایا ہے اس سے زیادہ کی ان کو کچھ قدرت نہیں ۳۔

اس عبارت سے روز روشن کی طرح واضح ہے کہ اس عبارت میں جو مولانا احمد رضا خاں نے علماء عرب کے سامنے پیش کی تھی اور وہ حسام الحرمین میں منقول ہے ۔ مولانا خلیل احمد صاحب کی مراد وہ علم ذاتی تھا جو بغیر عطا الہی حضور کے لیے ثابت کیا جائے اور ظاہر ہے کہ اس کے شرک ہونے میں کوئی شبہ نہیں یہ ص ۱۲۲ اور ص ۱۲۱ کی عبارتیں ص ۱۲۱ کی اس عبارت سے

پہلے تھیں جسے مولانا احمد رضا خاں نے لائق اعتراض بنایا کاش کہ وہ ان پہلی عبارات پر غور کر لیتے اور ان کی روشنی میں ص ۴۴ کی وہ عبارت پیش فرماتے جس پر انہوں نے علماء عرب کو مغالطہ دیا تھا۔

پھر اس عبارت کے آگے ص ۴۸ پر یہ عبارت بھی ملتی ہے۔ جو پہلی بات کی بالکل وضاحت کئے دیتی ہے۔

اور یہ بحث اس صورت میں ہے کہ علم ذاتی آپ کو کوئی ثابت کر کے یہ عقیدہ کرے جیسا کہ جہلام کا یہ عقیدہ ہے اگر یہ جانے کہ حق تعالیٰ اطلاع دے کر حاضر کر دیتا ہے تو شرک تو نہیں مگر بدون ثبوت شرعی کے یہ عقیدہ درست بھی نہیں اور بدون حجت ایسی بات کو عقیدہ کرنا موجب معصیت کا ہے لہٰذا یہ چار عبارتیں آپ کے سامنے ہیں ص ۴۴ کی، ص ۴۶ کی، ص ۴۷ کی اور ص ۴۸ کی۔ ان میں سے ص ۴۸ کی نامکمل عبارت لے لینا اور باقی اگلی پچھلی عبارات چھوڑ دینا کون سی دیانت اور امانت ہے۔ مولانا احمد رضا خاں نے ص ۴۴، ص ۴۶ اور ص ۴۷ کی عبارات جو اس کی تشریح کر رہی تھیں انہیں یکسر چھوڑ دیا یا انگریزوں کے کھاتے میں ڈال دیا کیا یہی دیانت اور امانت کا فیصلہ تھا مصنف کی ان صاف اور صریح عبارات کے بعد بھی کیا کسی انصاف پسند کو کوئی شبہ رہ سکتا تھا ہرگز نہیں۔ عبارت زیر بحث میں ابلیس اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مطلق علم کا ہرگز مقابلہ نہ تھا۔ شیطان کے لیے وہ سخی علوم جو فص سے ثابت ہیں انہیں محض قیاس سے حضور کے لئے بے عطا الہی ثابت کرنا زیر بحث تھا اور ظاہر ہے کہ یہ تو ہر ایک کے نزدیک شرک ہے اور یہ ہرگز کوئی اختلافی مسئلہ نہیں۔

حضور کے کمالات میں کوئی آپ کا مماثل نہیں | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات میں کوئی حضور

صلی اللہ علیہ وسلم کا مثال نہیں یہ بات حضرت مولانا خلیل احمد صاحبؒ پہلے کہہ آئے ہیں۔ بریلوی حضرت اس عبادت کو ہی دیکھ لیتے تو مولانا مرحوم پر بخیر کا گوکہ اس بے دردی سے نہ پھینکتے۔ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب فرماتے ہیں ۱۔

پس کوئی ادنیٰ مسلم بھی فخر عالم علیہ الصلوٰۃ کے قرب و شرف کمالات میں کسی کو مثال آپ کا نہیں جانتا ۱۔

کیا اس میں صراحت نہیں کہ کوئی مخلوق بھی حضورؐ کی شان اور مرتبہ کے برابر نہیں ہو سکتی چہ جائیکہ ابیس لعین؟

علماء و دیوبند کا یہی عقیدہ ہے کہ کوئی مخلوق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات میں آپ کے برابر نہیں چہ جائیکہ آگے بڑھ سکے۔ شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کا اس موضوع پر ایک مفصل بیان ہے جو سنہ کی حیثیت رکھتا ہے و مسلک علماء دیوبند پر کیا فیصلہ کن تحریر ہے۔

یاد رکھنا چاہیے کہ منیبات جنس احکام سے ہوگی یا جنس اکوان سے پھر اکوان غیبیہ زمانی ہیں یا مکانی اور زمانی کی باعتبار ماضی۔ حال مستقبل کی تین قسم کی گئی ہیں ان میں سے احکام غیبیہ کا کلی علم پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کو عطا فرمایا گیا۔ فلا ینظہر علی غیبہ احد الا من اراد فی رسول الخ (جن دیکھ ۲) جس کی جزئیات کی تفصیل و ترویج اذیائے امت نے کی اور اکوان غیبیہ کی کلیات و اصول کا علم حق تعالیٰ نے اپنے ساتھ مختص رکھا ہاں جزئیات منتشرہ پر بہت سے لوگوں کو حسب استعداد اطلاع دی اور نبی کریم صلعم کو اس سے بھی اتنا وافر اور عظیم الشان حصہ ملا جس کا کوئی اندازہ نہیں ہو سکتا تاہم اکوان غیبیہ کا علم کلی ربّیہ شئی کے ساتھ مختص رہا آیت ہذا میں جو پانچ چیزیں مذکور ہیں احادیث میں ان کو مفتاح الغیب فرمایا ہے جن کا علم (یعنی علم کلی) بجز اللہ تعالیٰ کے کسی کو نہیں ۱۔

مولانا احمد رضا خاں نے حضرت محدث سہارنپوریؒ کی جس عبارت کو کفر قرار دیا اب ہم اسے پیش کرتے ہیں آپ اس پر اور غور فرمائیں اور ایک ایک قید پر گہری نظر رکھیں انشاء اللہ کہیں شبہ واقع نہ ہوگا۔

شیطان اور ملک الموت کو یہ وسعت نص سے ثابت ہوئی فخر عالم کی وسعت علم کی کوئی نص قطعی ہے۔

اس عبارت میں یہ کالفاظ فیصلہ کن حیثیت رکھتا ہے۔ شیطان کو جو بُرائی اور شر کے علوم حاصل ہیں وہ علوم رذیلیہ پیغمبروں کو حاصل نہیں اور انہی علوم کی وسعت میں بات چل رہی ہے یہ علوم پیغمبروں کی شان کے مناسب نہیں۔ پیغمبروں کے علوم اعلیٰ و اشرف ہوتے ہیں سفلے اور کمینے علوم سے ان کی ذات بہت بلند ہے اگر کوئی یہ کہے کہ علوم رذیلیہ کی یہ وسعت شیطان کے لیے نص سے ثابت ہے۔ پیغمبروں کے لیے شر اور کمینے علوم کا دعوے کرنا اس کے لئے کون سی نص ہے؟ تو اس سوال میں کون سی جرح کی بات ہے؟ اس سے یہ نتیجہ اخذ کرنا کہ معاذ اللہ ثم معاذ اللہ شیطان لعین کے علم کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے علم سے زیادہ کہا ہے۔ اگر خیانت اور شرارت نہیں تو اور کیا ہے؟ حق یہ ہے کہ پیغمبروں کے لیے شر اور کمینہ پن کی وہ راہیں نہیں کھلی ہوئیں جو شیطان لعین کے لیے کھلی ہیں بلکہ شیطان تو بنا ہی انہی کاموں کے لیے تھا۔

”یہ وسعت“ میں لفظ یہ فیصلہ کن ہے | اس عبارت میں لفظ یہ کو نظر انداز کر کے ان پڑھ اور جاہل مریدوں میں یہ بات پھیلا نا کہ شیطان کے علم کو پیغمبر کے علم سے زیادہ کہہ دیا ایک مغالطے سے زیادہ کوئی درجہ نہیں رکھتا، لفظ یہ علم کے موضوع کو محدود کر چکا ہے اسی طرح ملک الموت اپنے موضوع کا علم رکھتا ہے لیکن پیغمبرانہ علوم کی دولت اس کے پاس بھی نہیں ہے لفظ یہ اس کے علوم کو بھی اس

کے دائرہ کار میں محدود کر چکا ہے اس ایک موضوع میں اگر اسے وسعت علمی حاصل ہے تو اس جزئی وسعت سے یہ کیسے لازم آیا کہ ملک الموت کا مطلق علم حضور کے علم سے زیادہ ہو پس اس مضمون کو اس اپنی عبارت میں لانا جو مولانا احمد رضا خاں نے حسام الحرمین میں لکھی ہے ایک مغالطے اور خیانت سے زیادہ کچھ حقیقت نہیں رکھتا ۔ پھر اس پوری عبارت میں اگلے الفاظ ”علم آپ کا ان امور میں“ بھی لائق غور ہیں جو بتا رہے ہیں کہ مطلق علم کی گفتگو نہیں ہو رہی صرف انہی امور میں ہو رہی ہے جو ملک الموت کی کارکردگی کا موضوع ہیں ان کا مول کو سرانجام دینے کے لیے ان امور کا تفصیلی علم ملک الموت کو دینا ضروری تھا یہ علم اور اس کے مطابق کام پیغمبرانہ ذمہ داری میں داخل نہیں تھے جزئی وسعت کو مطلق وسعت قرار دینا اور اس پر اپنی اشتغال انگیز عبارت چڑھانا دھوکہ فریب اور خیانت کی انتہا ہے علمائے دیوبند کا ہرگز وہ عقیدہ نہیں جو بریلوی حضرات ان کے ذمہ لگاتے ہیں ۔

کس قدر صریح بہتان ہے جو مولانا احمد رضا خاں نے حضرت محدث سہارنپوریؒ پر باندھا ظالم و مظلوم اب دونوں اللہ کے حضور پہنچے ہوئے ہیں اور اپنے اپنے کردار کے ساتھ اس کی بارگاہ میں پیش ہیں ہمارے کسی کو اعلیٰ حضرت اور واہ واہ کہنے سے اس کا کوئی نفع نہیں اور بلاوجہ کسی کو کافر اور بُرا کہنے سے اس کا کوئی نقصان نہیں ہر ایک اپنے اعمال کے ساتھ آخرت میں جواب دہ ہے یہاں کسی کا دل چیر کر اس کے عقیدے کو دیکھا نہیں جاسکتا ہے ۔ دل کی بات کا اظہار زبان یا قلم سے ہی ہوتا ہے جو لوگ مولانا خلیل احمد صاحبؒ کی ان فصل عبارات کے ہوتے ہوئے ایک مجمل عبارت کو اس کے سیاق و سباق اور معنی مراد سے کاٹ کر اسے مولانا مرحوم کے عقیدے کے طور پر پیش کرتے ہیں وہ کتنی بڑی خیانت کے مرتکب ہیں اس کا پتہ انہیں یوم الحساب لگے گا البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ وہ لوگ مولانا احمد رضا خاں کے بارگاہ میں مزید اضافہ کر رہے ہیں جو غلط قدم اٹھا گیا تو جب تک لوگ ان نشانات کی پیروی کرتے رہیں گے اس کی ذمہ داری پٹے نشان والے پر

برابر قائم رہے گی یا در کھئے اہل حق پر غلط الزام قائم کرنے والے مقتدا اور اسے ہر جگہ دہرانے والے مقتدی خدا کی آخری عدالت میں اس دن کمزور ترین فلول کے طور پر پیش ہوں گے اور اس دن جاہل مقتدی اور ان پڑھ مرید کچھ کام نہ آکیں گے اور کچھ ایسے لوگ بھی ہونگے جو کہیں گے

لو کنا نسمع او نعمل ما کنا فی اصحاب السعدۃ
اگر ہم دوسروں سے ہی کچھ سُن لیتے یا خود سمجھتے تو آج آگ والوں میں نہ ہوتے۔

اعاذنا اللہ تعالیٰ منها

حضرت مولانا خلیل احمد صاحبؒ کا مختصر عقیدہ ایک دفعہ پھر درج کر کے ہم اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔

میں اور میرے اساتذہ ایسے شخص کو کافر اور مرتد اور ملعون کہتے ہیں جو کہ شیطان علیہ اللعۃ کو کیا بلکہ کسی مخلوق کو جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے علم میں زیادہ کہے غرض خانصاحب بریلوی نے محض اتنا کہ اور کذب خالص بندہ کی طرف منسوب کیا ہے مجھ کو تو مدت العمر اس کا دوسو سہ بھی نہیں ہو کہ شیطان تو کیا کوئی دلی اور فرشتہ بھی آپ کے علوم کی برابری کر سکے چہ جائیکہ علم میں زیادہ ہو یہ عقیدہ جو خانصاحب بریلوی نے بندہ کی طرف منسوب کیا ہے اس کا مطالبہ خانصاحب سے روز جزا ہو گا میں اس سے بالکل بری ہوں اور پاک و کفی باللہ شہیدا۔

خیل احمد عفی اللہ عنہ ۳

حضرت مولانا خلیل احمد صاحب پر یہ تہمت مولانا احمد رضا خاں کی دیانت و امانت کی منہ بولتی تصویر ہے اس بہتان تراشی پر جتنا افسوس کیا جائے کم ہے۔

و کرم من غائب قولاً صحیحاً و آفتہ من الفہم السقیم

۱۔ پلٹ کر دیکھو ۲۔ حایت کے دو بی اسے ہیں یا علم ہو یا تقیہ، بصیرت ہو یا تمیہ تیرا اس سے محروم رہا اسے انجام کار آگ میں ہی جانا ہے وہاں جا کر وہ ان دونوں باتوں کی یاد کرے ۳۔ خدایا! ہمارے دلوں کو دیکھو

اس وقت ہماری غرض علماء دیوبند کی صفائی پیش کرنا نہیں مولانا احمد رضا خاں صاحب کی امانت و دیانت کی ایک جھلک دکھانا ہے ان سب باتوں سے اسی شخصیت کا تعارف ہو رہا ہے جو امت میں تفرقہ ڈالنے میں چودہویں صدی کا سب سے بڑا کردار تھا۔

حضرت مولانا خلیل احمد صاحب ایک اور تہمت۔ اردو زبان سیکھنے کا الزام

بریلوی حضرات نے جب دیکھا کہ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب پر یہ الزام ثابت نہیں ہو سکا تو ایک اور الزام تراشا کہ مولانا نے بیان کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اردو زبان علماء دیوبند سے سیکھی تھی (معاذ اللہ) مولوی محمد عمر اچھروی لکھتے ہیں :-

دیوبندی کہیں کہ اردو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمارے علمائے دیوبند سے حاصل ہوا تو یہ قرآن کریم کے صراحتہ خلاف ہے اور اپنے استاد بننے کے فخر میں قرآن مجید کا انکار ہے لے

مولوی محمد عمر صاحب نے اس مضمون کے لیے مولانا خلیل احمد صاحب کی براہین قاطعہ ص ۲۶ کا حوالہ دیا ہے ہم نے حضرت مولانا خلیل احمد صاحب کی عبارت کو بار بار پڑھا اس میں ہمیں کوئی لفظ ایسا نہیں ملا جس سے ثابت ہو کہ حضور نے اردو علماء دیوبند سے سیکھی معلوم نہیں مولوی محمد عمر صاحب نے اپنی اس عبارت میں علماء دیوبند کے استاد بننے کا لفظ کہاں سے لے لیا اور پھر اسے علماء دیوبند کی طرف منسوب کیا یہ بات قطعی غلط ہے مولانا کی اصل عبارت یہ ہے۔

ایک صالح فخر عالم علیہ السلام کی زیارت سے خواب میں مشرف ہوئے تو آپ کو (نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو) اردو میں کلام کرتے دیکھا تو پوچھا کہ آپ کو یہ کلام کہاں سے آگئی آپ تو عربی ہیں فرمایا کہ حبيب سے علماء مدرسه دیوبند

لے مقیاس خفیت ص ۲۰۹

سے ہمارا معاملہ ہوا۔ ہم کو یہ زبان آگئی۔ سبحان اللہ اس سے رتبہ اس

مدرسہ کا معلوم ہوا ۱۷

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل میں اردو زبان اگر اس وقت سے آئی ہو جب سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا علمائے دیوبند سے ملنا جلنا ہوا تو اس میں تعجب کی کون سی بات ہے۔ اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ضرورت کے وقت اس کے متعلق علم عطا فرمادیں تو اس میں صریح کی کوئی بات نہیں۔ یہاں یہ بات نہیں کہ حضورؐ نے (معاذ اللہ) اردو زبان علمائے دیوبند سے سیکھی بریلوی مولوی ازراہ خیانت اس حوالے کو اس انداز میں پیش کرتے ہیں گویا آپؐ نے اردو زبان علمائے دیوبند سے سیکھی یہ جھوٹ اور بریلوی خیانت ہے۔ علماء دیوبند کا عقیدہ ہے کہ کوئی انسان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سکھانے والا نہ تھا۔ دیوبند کے مشہور بزرگ شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانیؒ لکھتے ہیں :-

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ساری عمر کسی مخلوق کے سامنے زانوئے تلمذتہ نہیں کیا اس پر کمال یہ کہ جن علوم و معارف اور حقائق و اسرار کا آپؐ نے افاضہ فرمایا کسی مخلوق کا حوصلہ نہیں کہ اس کا عشر عشر پیش کر سکے ۱۸
شیخ الاسلام ایک دوسری جگہ پر لکھتے ہیں :-

بلاشبہ آپؐ سکھائے ہوئے تھے لیکن سکھانے والا کوئی بشر نہ تھا وہ رب قدیر تھا جس نے فرمایا الرحمن علم القرآن ۱۹

اب بھی اگر کوئی شخص یہ کہے کہ علماء دیوبند کا عقیدہ ہے کہ حضورؐ نے اردو علماء دیوبند سے سیکھی اور علماء دیوبند بارہا کہیں کہ کوئی انسان حضورؐ کا استاد نہ تھا تو آپؐ ہی بتائیں کہ حق کدھر ہے اور الزام کس طرف سے آ رہا ہے جب کوئی شخص یا جماعت خود اپنا عقیدہ بیان کر دے تو کسی کو حق نہیں رہتا کہ ان کی طرف اس کے خلاف کوئی اعتقاد منسوب کریں۔

پھر خواب کے معاملات کو عقائد کی اساس بنانا اور اس قسم کے کمزور سہاروں سے اُمت میں تفریق ڈالنا یہ ان لوگوں کا کام نہیں ہو سکتا جن کی امانت و دیانت قائم ہو اور وہ آخرت کے حساب و کتاب پر یقین رکھتے ہوں ۔

مولانا احمد رضا خاں صاحب اور ان کے پیروؤں نے جب دیکھا کہ حضرت مولانا اسماعیل شہیدؒ، حضرت مولانا نانوتویؒ، حضرت مولانا گنگوہیؒ اور حضرت محدث سہارنپوری رحمہم اللہ جملہین کے خلاف ان کا کوئی الزام ثابت نہیں ہو سکا تو انہوں نے اسی جماعت کے ایک اور بزرگ حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ پر ایک نیا الزام تراشا آئیے مولانا احمد رضا خاں کی امانت و دیانت کا مزید جائزہ لینے کے لیے اس الزام کی بھی کچھ تحقیق کریں ۔

حکیمُ الامۃ حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ پر بہتان

حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی خدمت میں مسئلہ میں تین سوال آئے۔ پہلا سوال قبروں پر سجدہ کرنے کے بارے میں تھا دوسرا قبروں کے گرد طواف کرنے کے متعلق تھا۔ اور تیسرا سوال یہ تھا کہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو جو غیبی علوم بتلائے گئے ان کی بناء پر آپ کو عالم الغیب کہہ سکتے ہیں یا نہ؟ آپ نے تینوں سوالات کا جواب نفی میں دیا نہ قبروں پر تعظیمی سجدے کی اجازت دی نہ قبروں کا طواف صحیح بتلایا نہ عالم الغیب کا اطلاق اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی کے لئے جائز کہا۔

اس تیسرے سوال میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم مبارک سے بحث نہ تھی کہ کتنا ہے اور کتنا نہیں معلوم صرف یہ کرنا تھا کہ آپ کو عالم الغیب کہہ سکتے ہیں یا نہیں؟

عالم الغیب کا اطلاق

اس وقت ہمیں علم غیب سے بحث نہیں نہ یہ موضوع حضرت اشرف علی تھانویؒ کی کتاب حفظ الایمان میں زیر بحث تھا حفظ الایمان کے تیسرے سوال میں اس پر بحث تھی کہ عالم الغیب کا لفظ اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی کے لئے بھی آسکتا ہے یا نہ؟ ہم بھی اس وقت اسی عنوان پر گزارش کرنا چاہتے ہیں کہ انبیاء کرام جنہیں اللہ تعالیٰ بہت سے امور میں غیب پر اطلاع بخشتے ہیں یا اولیاء کرام جنہیں کسی دفعہ الہام غیب کی خبریں مل جاتی ہیں ان پر عالم الغیب کا لفظ کسی طرح آسکتا ہے یا نہ؟ اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ علم غیب ذاتی طور پر ————— جبہ عطائے غیر ————— غیب جاننے کو کہتے ہیں۔ اس لئے عالم الغیب کا لفظ قرآن کریم نے صرف اللہ رب العزت کے لئے اطلاق کیا ہے اور کسی پر نہیں۔

عالم الغیب والشہادۃ هو الرحمن الرحیم۔

ترجمہ: وہ عالم الغیب ہے اور جاننے والا ظاہر کا۔ وہ رحمن ہے رحیم ہے۔

عالم الغیب فلا ینظر علی غیبه احد الا من ارضی من رسول

ترجمہ: عالم الغیب اپنے غیب کا کسی پر اظہار نہیں فرماتا، مگر جو چن لے کسی رسول کو۔
قرآن مجید نے عالم الغیب کے معنی یہ بیان فرمائے ہیں۔

عالم الغیب لا یعزب عنه مثقال ذرۃ فی السموات ولا فی الارض
ولا اصغر من ذلك ولا اکبر الا فی کتاب مبین

ترجمہ: قسم ہے عالم الغیب کی جس سے غائب نہیں کوئی ذرہ آسمانوں میں نہ زمین
میں اور اس سے کوئی چھوٹی یا بڑی چیز ایسی نہیں جو کھلی کتاب میں نہ ہو۔

قرآن کریم کے ان تینوں مقامات پر عالم الغیب کا لفظ خدا کے لئے استعمال ہوا ہے۔

پس عالم الغیب کا لفظ صرف اسی ذات کے لئے ہے جس کا علم ہر چیز کا احاطہ
کے۔ یہ علم محیط تفصیلی صرف اللہ رب العزت کی شان ہے ہر چیز کی ہر خبر ہر وقت
برابر رہے دور ہر یا نزدیک — چھپی ہو یا کھلی — اندھیرے میں ہو یا اجالے میں

— آسمانوں میں ہو یا زمینوں میں — پہاڑوں میں ہو یا سمندروں میں — یہ اللہ ہی
کی شان ہے کسی مخلوق کو یہ علم محیط تفصیلی حاصل نہیں ہو تا نہ اللہ تعالیٰ نے کسی کو یہ مستقل
طاقت دی ہے کہ اسے اب غیب کی کسی بات کے معلوم کرنے میں خدا کی طرف
رجوع کرنے کی ضرورت نہ رہے اور مخلوق تو درکنار کوئی شخص اگر حضور اکرم کے
لئے بھی اس علم محیط کا اقرار کرے تو وہ مسلمان نہیں رہتا۔ مالکی مسلک کے مشہور مفسر
علامہ احمد الصادی المالکی لکھتے ہیں:

وَمَا مِنْ قَالٍ اِنْ بَيْنَا وَغَيْرِهِ احاطَ بِالْمَغِيبَاتِ عَلَمَا كَمَا
احاطَ علمُ اللّٰهِ بهما فَقَدْ كَفَرُۥ

ترجمہ : اور جو شخص یہ کہے کہ ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یا ان کے
علاوہ کوئی اور شخص غیب کی باتوں کا علمی طور پر اسی طرح احاطہ کیے ہوئے
ہے جس طرح اللہ کا علم ان پر محیط ہے تو اس نے کفر کیا۔
مولانا احمد رضا خاں بھی لکھتے ہیں۔

علم ذاتی اور علم بالاستیعاب محیط تفصیلی یہ اللہ عزوجل کے لئے خاص میں بندوں
کے لئے صرف ایک گونہ علم بطلان الہی ہے۔

عالم الغیب وہ ہے جو ہر غیبی بات کو از خود جانے اور ہر غیب کا ہر وقت ہر
طرف سے احاطہ کرے پس عالم الغیب کا اطلاق اللہ رب العزت کے سوا اور کسی کے
لائق نہ ہوگا صحابہ کرام ائمہ مجتہدین اور بزرگان امت میں سے کسی نے کسی مخلوق کے لئے یہ
لفظ استعمال نہیں کیا نہ کسی فرشتے اور پیغمبر کے لئے یہ لفظ اطلاق شریعت میں وارد ہے۔
مولانا احمد رضا خاں خود بھی لکھتے ہیں۔

مخلوق کو عالم الغیب کہنا مکروہ ہے۔

اطلاق عالم الغیب کا اصول

وہ کیا اصول ہے جس کی وجہ سے عالم الغیب کا لفظ اللہ رب العزت کے سوا

لے الصادق علی الجلائین ج ۲ ص ۱۷ لے خالص الاعتقاد ص ۲۳ لے الامین والعلی ص ۲۰۳ ان
کے ہم مسلک مولوی محمد اجل منجلی لکھتے ہیں۔ لفظ عالم الغیب کے اطلاق میں احتیاط کی جاتی ہے ہمارا
یہی مسلک ہے (رد سیف یحیائی ص ۱۹ مطبوعہ مراد آباد)

کسی کے لائق نہیں ہر انسان چھوٹا ہو یا بڑا کوئی اس نام کے سزاوار نہیں۔ عالم الغیب نہ ہونے میں چھوٹے بڑے سب یکساں ہیں ان کے مطلع علی الغیب ہونے میں غیب کی مقدار گو کتنی مختلف ہو کسی کے پاس زیادہ اور کسی کے پاس کم تاہم عالم الغیب کا لفظ بولا جانے کا مجاز نہ ہونے میں سب برابر ہیں خدائی نام اور خدائی صفات میں کوئی خدا کا شریک نہیں اپنے اپنے درجہ میں بڑا اور چھوٹا ہونے کے باوجود خدا نہ ہونے میں سب افراد مخلوق ایک سے ہیں اور اس بات میں برابر ہونے سے لازم نہیں آتا کہ ہر بات میں برابری ہو۔ علوم و کمالات ہر ایک کے اپنے اپنے ہیں اور اس پہلو سے ہر ایک کی شان جدا اور ایک دوسرے سے ممتاز ہے۔ مگر خدا نہ ہونے میں سب برابر ہیں۔

انبیاء و مرسلین کو اللہ تعالیٰ نے لاکھوں اور کروڑوں غیب سے نوازا ہے۔ لاتعداد غیب کی خبریں دی ہیں اور چھوٹے درجے کی مخلوق کو بھی اللہ تعالیٰ نے کچھ نہ کچھ غیب پر ضرور اطلاع دے رکھی ہے کم از کم اتنا علم تو ہر جانور کو بھی ہے کہ کوئی اس کا پیدا کرنے والا ہے اور سب شجر و حجر اس کی تسبیح کرتے ہیں۔ لیکن اللہ رب العزت کے علم کے سامنے اعلیٰ و ادنیٰ ہر مخلوق کا علم مطلق بعض ہی ہے کہ اسے بعض ہی کہا جائے گا گو ایک مخلوق کے لیے اس بعض کی مقدار بہت زیادہ ہو اور دوسری مخلوق کا یہ بعض بہت کم۔ لیکن بعض مطلق غیب کے اطلاقیں سب برابر ہوں گے کہ ہر کسی کی اطلاعات پر بعض کا لفظ ہی بولا جائے گا اور اس بعض کی مقدار ہر کسی کے اپنے درجے اور اپنے حالات کے مطابق ہوگی مطلق بعض غیبیہ ہر مخلوق کو اپنے اپنے درجے کے مطابق ملے ہیں اور بعض کا لفظ ہر ایک کے علم کے لیے برابر استعمال ہوتا ہے اس سے علم میں برابری کا ایہام پیدا کرنا ایک بڑی غلط بیانی ہوگی۔

لہ ان من شیء الا یسبح بحمدہ ولكن لا تفقهون تسبیحہم بنی اسرائیل ع ۵

مولانا احمد رضا خاں ایک مقام پر لکھتے ہیں :-

اس قسم کے کرداروں علم عام انسان بلکہ تمام حیوانات کو روزانہ ملتا ہے
اور قرآن کریم خود غیر خدا کے لیے انہیں ثابت فرماتا ہے۔

اس عبارت سے اگر کوئی یہ استدلال کرے کہ مولانا احمد رضا خاں نے تمام حیوانات
گدھے اور بیل وغیرہ کو بھی انبیاء و مرسلین اور اولیاء کاملین کے علم میں شریک کر دیا اور عام
انسانوں کو بھی اس میں شریک بتلایا تو اسے یہی کہا جائے گا کہ یہ شریکیت مطلق بعض میں ہے
غیبی امور کی مقدار اور تفصیل میں نہیں مقدار میں برابر ہونے کی جب تک تصریح نہ ہو۔
اتنی بڑی بات کسی کے ذمہ نہیں لگائی جاسکتی۔

نیک گمان کا تقاضا ہے کہ اسے مطلق غیب میں شریک سمجھا جائے مقدار غیب
میں نہیں ایک بات میں شرکت سے یہ بات لازم نہیں آتی کہ غیب کی مقدار اور نوع
ہر چیز میں برابر کی ہو۔ ہر مخلوق اپنے اپنے درجے میں رہتے ہوئے خدا نہ ہونے میں
برابر ہے۔ خدا کا لفظ جس طرح ادنیٰ درجے کی مخلوق کے لیے نہیں آسکتا اسی طرح یہ لفظ
اعلیٰ درجے کی مخلوق کے بھی سزاوار نہیں۔ خدائی صفات نہ رکھنے میں سب افراد مخلوق
برابر کے شریک ہیں۔ الشدرب العزت کے علم کے سامنے اعلیٰ و ادنیٰ ہر مخلوق کا علم
مطلق بعض ہے (کہ اسے بعض ہی کہا جائے گا) اور مقدار بعض ہر ایک کی اپنے اپنے
مرتبہ اور حال کے مطابق ہوگی۔

یاد رہے کہ کسی ایک بات میں برابر ہونے سے اعلیٰ درجے کی مخلوق کی کوئی
توہین نہیں ہو جاتی نہ اس سے ان کی شان گرتی ہے جس طرح ہم کسی ادنیٰ مخلوق کے لیے
یہ کہہ سکتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ خدا نہیں ہر اعلیٰ مخلوق کے لیے بھی یہ بات اسی طرح درست

لے الصمصام علی مشکک فی آیۃ علوم الارحام ص ۱۲۔ مؤلفہ مولانا احمد رضا خاں۔

ہے کہ یہ بھی خدا نہیں مطلق مخلوق ہونے میں سب برابر کے شریک ہیں اور اس طرح برابر ہونے کا علمائے ہمیشہ اعتراف کیا ہے اس میں اعلیٰ مخلوق کی ہرگز بے ادبی نہیں ہے۔

اکابر اُمت کی تصریحات

حضرت شیخ عبدالقدوس گنگوہیؒ (۹۴۴ھ) اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں۔

لقد خلقنا الانسان في كبد ايحاء ليار انبياء خواص و عوام برابر اند الدنيا مختار
و دار بلار بيان اس مقام است۔ اس جگہ اولیاء انبیاء خواص و عوام سب برابر ہیں۔
امام ربانی سیدنا مجدد الف ثانی (۱۰۳۵ھ) ایک جگہ اسی انداز میں برابر کا
لفظ استعمال فرماتے ہیں۔

نعمی نبی کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات با عامہ در نفس انسانیت برابر اند و حقیقت
و ذات ہمہ متحد تفاضل باعتبار صفات کاملہ آمدہ است۔

ترجمہ کیا تم نہیں دیکھتے کہ انبیاء کرام عام لوگوں کے ساتھ انسان ہونے میں برابر کے
شریک ہیں اور حقیقت و ذات میں سب متحد ہیں: فضیلت ان میں صفات کاملہ کے
پہلو سے آتی ہے۔

خاتم المحدثین حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ ۱۸۲۴ھ اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

نعمت ہائے عامہ اند کہ غنی و فقیر و وضع و شریف و صحیح و مریض و عالم و
جاہل و مومن و کافر و صالح و فاسق و راہ یکساں و برابر اند۔

ترجمہ ایک وہ نعمتیں ہیں جو عام ہیں۔ امیر و غریب، چھوٹا و بڑا، اندرست و مریض،
عالم و جاہل، مومن و کافر، صالح و فاسق ان میں ایک جیسے اور برابر ہیں۔

اکابر امت کی ان تصریحات پر غور فرمائیں ان حضرات نے مشترکہ احکام میں نہایت واضح طور پر چھوٹے بڑے کے لئے برابر کا لفظ استعمال کیا۔ ہے ان بزرگوں پر کسی نے الزام نہیں لگایا کہ انہوں نے انبیاء کرام اور اولیاء و صلحاء کو ہر خاص و عام کے ساتھ برابر کر دیا کیونکہ یہ برابری صرف مشترکہ احکام میں تھی۔ باقی خصائص اور صفات و کمالات ہر ایک کے اپنے اپنے ہیں اور انبیاء و اولیاء کے کمالات کو کوئی نہیں پہنچ سکتا۔

لیجئے مولانا احمد رضا خاں بھی ایک مقام پر لکھتے ہیں۔

"ایک نکتہ ہمیشہ یاد رکھنا چاہیے کہ جو بات شرک ہے اس میں حکم میں عباد و اموات و انس و جن و ملک و غیر ہم تمام مخلوق الہی یکساں ہیں کہ غیر خدا کوئی ہو خدا کا شریک نہیں ہو سکتا۔"

اس میں اقرار ہے کہ مخلوق ہونے اور خدا نہ ہونے میں سب مخلوق الہی چھوٹی ہو یا بڑی سب یکساں و برابر ہے مخلوق ہونے کا لفظ سب پر برابر آئے گا۔ تمام مخلوق میں جن و شیطان جائز حیوانات اور حشرات الارض سبھی شامل ہیں اور مخلوق ہونے میں سب برابر کے شریک ہیں۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ نے جو علوم معارف اپنی کسی بھی مخلوق کو عطا فرمائے وہ کہتے ہی کیوں نہ ہوں علم الہی کے سامنے سب کے علوم بعض ہی ہوں گے اور اس مطلق بعض میں (کہ اسے بعض ہی کہا جائے) سب افراد مخلوق برابر کے شریک ہوں گے کسی کا علم علم الہی کے برابر نہ ہو سکے گا۔ یہ بات یلحمہ ہے کہ ہر کسی کا بعض اس کے اپنے درجے کے مطابق ہو۔ مطلق بعض میں یکساں ہونے سے اس بعض کی تعدادیں برابری لازم نہ آئے گی۔

حضرت تھانویؒ کی عبارت کا حاصل

حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی خدمت میں جو سوال کیا گیا تھا وہ علم غیب سے متعلق نہ تھا اطلاق عالم الغیب کے بارے میں تھا۔ مولانا تھانویؒ نے جواب دیا کہ آپ کی فاسد مقدمہ پر عالم الغیب کا اطلاق اگر بعض غیوب پر مطلع ہونے کی وجہ سے کیا جائے تو لازم آئے گا کہ ہر شخص جو کسی مقدار میں بھی بعض غیب کو جانتا ہو اسے بھی عالم الغیب کہا جائے اور ادنیٰ غیب جاننے والی مخلوقات کو بھی بایں اصول کہ وہ بھی کچھ نہ کچھ غیب جانتے ہیں۔ (کہ کم از کم اتنا علم تو سب کو ہے کہ کوئی ان کا پیدا کرنے والا ہے) عالم الغیب کہنا درست ٹھہرے جس کی کوئی عاقل متدین اجازت نہ دے گا بعض کا لفظ جس طرح حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے کثیر علم مبارک کے لئے بولا جاسکتا ہے اسی طرح لفظ بعض برادنی مخلوق کے قلیل علم پر بھی بولا جاسکتا ہے اور اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ ہر اعلیٰ و ادنیٰ مخلوق کا علم خدا کے علم کے سامنے مطلق بعض ہے گو ہر ایک کا بعض اس کے اپنے درجہ کے مطابق ہو۔ بس جان لینا چاہیے کہ بعض غیبی امور پر اطلاع کی وجہ سے گو وہ قلیل ہوں یا کثیر کسی مخلوق کے لئے عالم الغیب کا اطلاق جائز نہیں کیونکہ اسے حضور پر اطلاق کرنے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تخصیص نہ رہے گی۔ ہر مخلوق پر یہ لفظ بولا جاسکے گا اور پھر اس لفظ کا اطلاق کسی کمال پر مبنی نہ ہو گا۔ جو لوگ اس طرح حضور کو عالم الغیب کہیں گے ان کے عقیدہ پر لازم آئے گا کہ وہ زید و عمر بلکہ ہر مسمیٰ و معنون اور جملہ حیوانات کو بھی عالم الغیب کہیں ظاہر ہے کہ کوئی شخص اس غلط اطلاق کی اجازت نہ دے گا۔ حق یہ ہے کہ اس لفظ کا اطلاق مطلق بعض غیب کی بنا پر نہیں۔ کمال علم غیب پر مبنی ہے۔ اور کوئی اللہ رب العزت کے سوا اس نام کا حقدار نہیں ہے۔ وہی عالم الغیب ہے۔ اور قرآن کریم نے صرف اسی ایک کو عالم الغیب کہا ہے۔

جواب کے پہلے الفاظ

مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ کے اس سوال کے جواب میں یہ الفاظ تھے:

”آپ کی ذات مقدسہ پر علم غیب کا حکم کیا جانا (آپ کو عالم الغیب کہنا) اگر بقول زید صحیح ہو تو دریافت طلب یہ امر ہے کہ اس غیب سے مراد بعض غیب ہے یا کل غیب اگر بعض علوم غیبیہ مراد ہیں تو اس میں حضورؐ کی کیا تخصیص ہے؟ ایسا علم غیب (مطلق بعض) تو زید علم و جگہ ہر جہی و مجزون بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لئے بھی حاصل ہے۔ کیوں کہ ہر شخص کو کسی نہ کسی ایسی بات کا علم ہوتا ہے جو دوسرے شخص سے مخفی ہے تو چاہئے کہ سب کو عالم الغیب کہا جاوے“

اس عبارت میں ایسا علم غیب سے مراد مطلق بعض غیب تھا جسے بعض غیب کہا جاسکے، حفظ الایمان میں بعض کی مقدار زیر بحث نہ تھی نہ ایسا علم غیب سے مراد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطلاعات غیبیہ تھیں نہ کوئی حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے علم مبارک کو ہر زید عمرو کے علم کے برابر کہہ سکتا ہے۔ عبارت ہذا میں مولانا مرحوم کی مراد مطلق بعض غیب تھی اور مطلق میں ذات سے تعرض ہوتا ہے۔ صفات اور امتیازات سے نہیں۔ اس سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم مبارک نہ تھا اور اس پر حسب ذیل شواہد موجود ہیں۔

① مولانا مرحوم نے پہلے کل غیب کے حکم کی وضاحت کی ہے پھر بعض غیب کی بنا پر اطلاق عالم الغیب کی تفصیل کی ہے اس کے بعد آپ نے فرمایا

ایسا علم غیب تو ظاہر ہے کہ اس سے مراد مطلق بعض ہی ہو سکتا ہے نہ کہ حضورؐ کے علم مبارک کی مقدار اور اس مطلق بعض کی تفصیل بھی محض اس لئے تھی کہ آیا اس بنا پر عالم الغیب کا اطلاق جائز ہو سکتا ہے یا نہ؟

② اس عبارت کے آخر کا یہ جملہ کہ ہر شخص کو کسی نہ کسی ایسی بات کا علم ہوتا ہے جو دوسرے سے مخفی ہے بتلا رہا ہے کہ زید دُعا دُعا و صبی و مجنون اور حیوانات کے علم سے محض چند جزئیات مراد ہیں جنہیں مطلق بعض کہا جا سکے ان کے اس مطلق بعض کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مطلق بعض سے ملانا اور ان سب کے علم کو برابر قرار دینا ہرگز مراد نہ تھا۔

③ حفظ الایمان کی اس عبارت کے بعد ایک اور یہ عبارت بھی موجود ہے اس اگلی عبارت کے ہوتے ہوئے اس عبارت کے الفاظ ایسا علم غیب سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم مبارک ہرگز نہیں ہو سکتا یہ صرف مطلق بعض ہے جس میں عام انسانوں اور حیوانات کو شریک بتلایا ہے ان کی مقدار بعض برابر نہیں بتلائی نہ کوئی مسلمان یہ بے ادبی کر سکتا ہے حفظ الایمان میں وہ اگلی عبارت یہ ہے افسوس کہ اعتراف کرنے والے اسے چھپا جاتے ہیں۔ اور اسے ساتھ ملا کر اس پر گفتگو نہیں کرتے۔ وہ اگلی عبارت یہ ہے۔
 نبوت کے لئے جو علوم لازم اور ضروری ہیں وہ آپ کو تمام حاصل ہو گئے تھے۔
 مولانا اشرف علی تھانویؒ سے جب دریافت کیا گیا کہ ایسا علم غیب سے ان کی مراد کیا تھی تو انہوں نے صاف تحریر کیا۔

”لفظ ایسا کا یہ مطلب نہیں کہ میا علم واقع میں حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہے نعوذ باللہ منہا بلکہ مراد اس لفظ ایسا سے وہی ہے مطلق بعض علم گو وہ ایک ہی چیز کا ہر اور گو وہ چیز ادنیٰ ہی درجہ کی ہو۔“
 پھر مولانا آگے چل کر لکھتے ہیں :-

اس عبارت سے چند سطر بعد دوسری عبارت میں تصریح ہے کہ نبوت کے لیے جو علوم لازمی اور ضروری ہیں وہ آپ کو بہ تمامہا حاصل ہو گئے تھے۔ انصاف شرط ہے جو شخص آپ کو جمیع علوم عالیہ شریفہ متعلقہ نبوت کا جامع کہہ رہا ہے کیا وہ نعوذ باللہ زید و عمرو صبی و مجنون و حیوانات کے علم کو مماثل آپ کے علم کے بتلائے گا؟ کیا زید و عمرو وغیرہ کو علوم حاصل ہیں۔ آپ ایک دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:-

یہ علوم تو آپ کے مثل دوسرے انبیاء و ملائکہ علیہم السلام کو بھی حاصل نہیں ہے۔ اب دیکھئے مولانا احمد رضا خاں نے حرام الحرمین میں مولانا تھانویؒ کا عقیدہ کن الفاظ میں پیش کیا اور کس طرح بے جا موضوع بدلے ہے۔ تحریف مضمون کیا یہ بدترین مثال ہے۔ خاں صاحب حرام الحرمین میں لکھتے ہیں:-

ومن كبراء هؤلاء الوهابية الشيطانية رجل آخر من
اذناب الكنكوهي يقال له اشرف على التانوي صنف سيلة
لا تبلغ اربعة اوراق وصرح فيها بان العلم الذي
لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالمغيبات فان مثله
حاصل لكل صبي وكل مجنون بل لكل حيوان وكل
بهيمة وهذا الغفلة الملعون :

ان صح الحكم على ذات النبي المقدسة بعلم المغيبات كما
يقول به زيد فالسؤال عنه انه ماذا اراد بهذا البعض
الغريب ام كلهما فان اراد البعض فاي خصوصية فيه
لحضرة الرسالة فان مثل هذا العلم بالغيب حاصل

لزید وعمر بل لكل صبی ومجنون بل لجميع الحیوانات۔
 البہائم وان اراد الكل بحیث لا یثذمنہ فرد فبطلانہ
 ثابت نفلاً وعقلاً۔ اقول فانظر الی اثا رختہم اللہ تعالیٰ
 کیف یتوی بین رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و
 بین کذا وکذا۔^۱

اب اس کا ترجمہ بھی خانصاحب کے ہی قلم سے لیجئے :-
 اس نے ایک چھوٹی سی رسلیا تصنیف کی کہ چار ورق کی بھی نہیں اور اس
 میں تصریح کی کہ غیب کی باتوں کا جیسا علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے
 ایسا تو ہر پاگل بلکہ ہر جانور اور چرپائے کو حاصل ہے ۔۔۔۔ میں کہتا
 ہوں اللہ تعالیٰ کی مہر کا اثر دیکھو یہ شخص کسی برابر ہی کر رہا ہے رسول
 اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور جنس و چناں میں ہے۔

مولانا احمد رضا خاں کے اس اقتدار کے بعد مولانا تھانویؒ نے عبارت بدل کر اور
 آسان کر دی حفظ الایمان کے نئے ایڈیشن میں اب یہ عبارت یوں ہے :-

آپ کی ذات مقدسہ پر علم غیب کا حکم کیا جانا اگر بقول زید صحیح ہو تو دریافت
 طلب امر یہ ہے کہ اس غیب سے مراد بعض غیب ہے یا کل غیب۔ اگر بعض علوم غیبیہ
 مراد ہیں تو اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کیا تخصیص ہے مطلق بعض علوم غیبیہ تو غیر انبیاء
 علیہم کو بھی حاصل میں تو چاہیئے کہ سب کو عالم الغیب کہا جائے۔^۲
 پُرانے ایڈیشن میں بھی یہ بات بڑی واضح تھی مکن نئے ایڈیشن میں تو یہ اور بھی

۱۔ حام الحرمین مثلاً فی الصلوات۔ ۲۔ حفظ الایمان ص ۷۰، ناری امدادیہ ج ۶ ص ۷۱

سہل ہو گئی۔ اب بھی جو لوگ اسے غلط رنگ میں پیش کر کے اس کی تشریح خلاف مراد متکلم کرتے ہیں۔ وہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کر رہے ہیں۔ اپنی فرقہ بندی کی خاطر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت سے کھیلنا کسی مسلمان کا کام نہیں —

”عہد شریعت کے ایک ایک جزو کا اسی طرح امور تکوینیہ مناسبہ منصب نبوت کی ایک ایک جزئی کا علم آپ کو عطا فرمایا گیا اور بعض نہیں عطا فرمائے بعض علم عطا ہوئے ہیں اور بعض نہیں عطا ہوئے اس لیے سب کا اتفاق ہے۔“

مولانا احمد رضا خاں صاحب بھی ایک مقام پر لکھتے ہیں :-

ہم نہ علم الہی سے مرادات مانیں نہ غیر کے لیے علم بالذات جانیں اور عطا الہی سے بھی بعض علم ہی ملتا مانتے ہیں نہ کہ جمیع ہے

حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی یہ تحریر بھی فتاویٰ دارالعلوم دیوبند میں

درج ہے۔

میرزا اور میرے سب بزرگوں کا عقیدہ آپ کے افضل المخلوقات فی جمیع کمالات اعلیٰ والعلیہ ہونے کے باب میں یہ ہے ۔ بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر ہے

تظہیر فی البقیہ

حضرت مولانا تھانویؒ کی اس تبصرہ کی کیا پیچیدہ سے بھی کوئی نظیر موجود ہے ؟ ہاں یہ تبصرہ حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی ایجاد نہیں۔ آپ سے چھ سو سال پہلے بھی اہل السنت والجماعت کے جمیل القدر محقق شیخ ابوالثناؒ اور علامہ سید شریف جرجانیؒ یہ تبصرہ اختیار کر چکے ہیں

۱۔ احوال النوا در صفحہ ۲۵۵ ۲۔ خلاص الاعتقاد ص ۱۳۳ ۳۔ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۱ ص ۴۹۰

رأس المتقين شیخ شمس الدین ابراہینا صہبانیؒ (۷۴۹ھ) قاضی بیضاویؒ کی کتاب
طوابع الانوار کی شرح میں لکھتے ہیں:-

وان اراد به الاطلاع على بعضهما فلا يكون ذلك خاصة
النبي اذا ما من احد الا ويجوز ان يطلع على بعض الغائبات.

ترجمہ: اور اگر وہ اس سے بعض غیب پر مطلع ہونا مراد لیں تو اس میں نبی
کی کوئی تخصیص نہیں رہتی۔ کیوں کہ بعض غیبی امور پر تو ہر ایک کو (کچھ نہ
کچھ) اطلاع ہوتی ہے۔

کیا کوئی شخص یہاں یہ کہہ سکتا ہے کہ شیخ محقق نے سب مخلوق کو نبی کے علم کے برابر
کر دیا اور سب کے علم کے مساوی بتلایا۔ ہرگز نہیں کیونکہ یہ شرکت صرف مطلق بعض میں ہے
جسے بعض کہا جا سکے مقدار بعض میں نہیں۔ نہ نبی کے علم کو کوئی اور پہنچ سکتا ہے۔
محقق اہل السنۃ والجماعت علامہ سید شریف جرجانیؒ (۵۸۱۶ھ) بھی ایک
بحث میں فلاسفہ کے جواب میں لکھتے ہیں:-

قلنا ما ذكرتم مردود اذا الاطلاع على جميع المغيبات
لا يجب للنبي اتفاقنا ومنكم والبعض اى الاطلاع على
البعض فلا يختص به النبي.

ترجمہ: ہم کہتے ہیں کہ جو کچھ تم کہتے ہو لائق رد ہے کیونکہ ہمارا اور آپ
کا اتفاق ہے کہ غیب کی تمام باتوں پر مطلع ہونا نبی کے ضروری نہیں
اور بعض پر مطلع ہونا اس میں نبی کی کوئی تخصیص نہیں یعنی مطلق بعض کو
کتنا ہی کم کیوں نہ ہو ہر ایک حاصل ہے۔

۱۔ مطالع الانوار شرح طوابع الانوار ص ۴۸ طبع استامبول ص ۱۹۹ طبع مصر
۲۔ شرح مواقف موقف سادس مرصداول مقصد راج ۲ ص ۷۵ طبع مصر

ان تصریحات سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ اس تعبیر میں پہلے شخص نہیں آپ سے پہلے بھی محققین اہل السنۃ یہ تعبیر اختیار کر چکے ہیں۔

نہ من تنہا دریں مے خانہ مستم
جنید و شبلی و عطار ہم مست

دیوبندی مذہب لالہ الا اللہ اشرف علی رسول اللہ

مولانا احمد رضا خاں کے خلیفہ مولانا احمد سعید کاشمی نے الحق البین کے نام سے ایک کتاب لکھی اس میں بغلی سرخی ”دیوبندیوں کا مذہب“ باندھ کر آپ نے لکھا۔

اشرف علی تھانوی نے نہ صرف خواب بلکہ بیداری کی حالت میں
لالہ الا اللہ اشرف علی رسول اللہ پڑھنے کو اپنے متبع سنت
دیوبندیوں کا مذہب
ہونے کا اشارہ غیبی قرار دے کر پڑھنے والے کی حوصلہ افزائی کی ہے۔

کاشمی صاحب یہ الزام باندھنے میں مولانا احمد رضا خاں سے بھی آگے نکل گئے ہیں اور آپ نے یہاں تین کھلی خیانتوں کا ارتکاب کیا ہے۔

۱۔ بیداری کی حالت کے ساتھ بے اختیار کے الفاظ نہیں لکھے — آخر کیوں؟ کیونکہ جو الفاظ زبان سے بے اختیار سے نکلیں زبان پر قابو نہ رہے تو شریعت ان پر تعزیر نہیں لگاتی اور آخرت میں بھی ان پر مواخذہ نہیں۔

۲۔ مولانا تھانویؒ نے بے اختیار سے صادر ہونے والے ان الفاظ کو آئندہ پڑھنے اور اختیار سے پڑھنے کی کہیں تلقین نہیں کی مولانا احمد سعید کاشمی کا اسے پڑھنے والے کی حوصلہ افزائی قرار دے کر کھلا جھوٹ بولا ہے۔ بے دین طبقے علماء کی زبان سے اس قسم کے جھوٹ سن کر دین سے بیزار ہوتے جا رہے ہیں۔

۳- اس خواب کے واقعہ کو اور بیداری کے غیر اختیاری سانحہ کو ایک فرقے کا مذہب قرار دینا اور اس پر دیوبندیوں کا مذہب کی سی جلی سرخی باندھنا معترض کی انتشار پسندی اور اندرونی شقاوت کا واضح پتہ دیتا ہے۔

حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کے جس مرید نے یہ خواب دیکھا تھا اس نے اس کے خواب ہونے اور حالت بیداری میں اپنی بے اختیاری حالت ہونے کی پوری تصریح کر دی تھی اور مولانا احمد سعید کاظمیؒ کو بھی اس پس منظر کا پورا علم تھا مگر افسوس کہ جس وقت وہ یہ سطور قلمبند کر رہے تھے ان کا دل خوف خدا سے یکسر خالی تھا۔

اصل واقعہ کاظمی صاحب نے خود بابنامہ الفرقان جلد ۲ نمبر ۱۲ کے صفحہ ۸۵ سے ان الفاظ میں

نقل کیا ہے :-

خواب دیکھتا ہوں کہ کلمہ شریف لاله الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھتا ہوں لیکن محمد رسول اللہ کی جگہ حضور کا نام لیتا ہوں اتنے میں دل کے اندر خیال پیدا ہوا کہ تجھ سے غلطی پیدا ہوئی۔ کلمہ شریف کے پڑھنے میں اس کو صحیح پڑھنا چاہیئے۔ اس خیال سے دوبارہ کلمہ شریف پڑھتا ہوں۔ دل پر توبہ ہے کہ صحیح پڑھا جائے لیکن زبان سے بے ساختہ بجائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کے اشرف علیٰ کل جاتا ہے حالانکہ مجھ کو اس بات کا علم ہے کہ اس طرح درست نہیں لیکن بے اختیار زبان سے یہی کلمہ نکلتا ہے۔ اتنے میں بندہ خواب سے بیدار ہو گیا لیکن بدن میں بدستور بے حسی تھی اور وہ اثر نا طاقی بدستور تھا لیکن جب حالت بیداری میں کلمہ شریف کی غلطی پر خیال آیا تو اس بات کا ارادہ ہوا کہ اس خیال کو دل سے دُور کیا جائے اس واسطے کہ پھر کوئی ایسی غلطی نہ ہو جائے۔ بائیں خیال بندہ بیٹھ گیا اور پھر دوسری کروٹ لیٹ کر کلمہ شریف کی غلطی کے تذکر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھتا ہوں لیکن پھر بھی یہ کہتا ہوں اللہم صلی علی سیدنا ونبینا و مولانا اشرف علیٰ حالانکہ اب بیدار ہوں خواب نہیں۔ لیکن بے اختیار ہوں مجبور ہوں زبان اپنے قابو میں نہیں

اس تحریر میں ایک جگہ نہیں پانچ جگہ اس کلمہ کے غلط ہونے کی تصریح ہے اور پانچ جگہ اپنے بے اختیار ہونے، اسے بے ساختہ پڑھنے اور زبان کے اپنے قابو سے باہر ہونے کی تصریح ہے مگر خدا تعالیٰ کا برا کرے مولانا احمد سعید کاظمی آخرت سے کس قدر بے فکر اور خوف خدا سے یکسر خالی ہو کر عامۃ المسلمین کو گمراہ کر رہے ہیں کہ علمائے دیوبند کا کلمہ (معاذ اللہ) لا الہ الا اللہ اشرف علی رسول اللہ ہے ہم اس کے جواب میں لعنة اللہ علی الکاذبین کے سوا اور کچھ نہیں کہتے وہ دن دور نہیں جب ظالم اور مظلوم دونوں خدا تعالیٰ کے سامنے پیش ہوں گے۔ بریلوی علماء کو اس دن پتہ چلے گا کہ علماء حق پر افترا پر دازی اور حضور کی امت میں انتشار پیدا کرنا کتنے بڑے گناہ تھے جو یہ لوگ ساری عمر کرتے رہے اور اسی فرقہ بندی پر ان کے حلوے اور مانڈے چلتے رہے۔

اصل واقعہ آپ کے سامنے ہے اور اسے ہم نے مولانا احمد سعید کاظمی کی نقل سے ہی ہدیہ قارئین کر دیا ہے اگر دنیا سے انصاف ختم نہیں ہو گیا اور کسی بریلوی کا ضمیر کسی دوجے میں بھی زندہ ہے تو خود ہی فیصلہ کیجئے کہ مذکورہ واقعہ کی روشنی میں کیا کہا جاسکتا ہے کہ دیوبندیوں کے ہاں کلمہ لا الہ الا اللہ اشرف علی رسول اللہ ہے اور وہ اسی کو کلمہ مانستے ہیں اور اسی کا ورد کرتے ہیں۔ اعاذنا اللہ من سوء الخاتمة۔

مولانا احمد رضا خاں کے خلفائے نے جب یہاں پر بھی شکست کھائی تو اپنے ترکش سے آخری تیر نکالا اور اسے بھی چلا دیا۔ حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ پر ایک اور الزام لگایا کہ انہوں نے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ کی توہین کی ہے۔

اہل علم سے مخفی نہیں کہ خواب اور اس کی ایک تعبیر پر حضرت عائشہؓ کی توہین کا الزام | تعبیر میں یا کشف اور اس کی حقیقت میں کتنے وسیع فاصلے ہوتے ہیں اور بعض اوقات ادنیٰ اسی مناسبت کس طرح دونوں کو ملا دیتی

ہے۔ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ خواب بہت ڈراؤنا ہے مگر اس کی تعبیر بہت حسین نکلی فتور کے فرقہ بندی میں بکڑے انسان خواب اور کشف و الہام کے ان مواقع کو بھی ہاتھ سے جانے نہیں دیتے اور واقعات پر بات نہ بن سکے تو ایسے مشاہدات کو ہی لے اٹھتے ہیں اسی سلسلہ میں رضا خانی فرقہ کے جناب ارشد القادری صاحب سے سُنئے :- آپ مولانا تھانویؒ کے بار میں لکھتے ہیں۔ ایک غیبی الزام تراشا اور خود ہی اس کی تعبیر بھی بیان کی انہی کے قلم سے الہام اور الہام کی تعبیر ملاحظہ فرمائیں لکھتے ہیں :-

ایک ذکر صالح کو مکشوف ہوا کہ احقر کے گھر حضرت عائشہؓ آنے والی ہیں انہوں نے مجھ سے کہا میرا ذہن معاً اس طرف منتقل ہوا (کہ کم سن بیوی ملے گی) اس مناسبت سے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ سے جب نکاح کیا تھا تو حضور کا سن شریف پچاس سے زیادہ تھا اور حضرت عائشہؓ بہت کم عمر تھیں وہی قصہ یہاں ہے ۱۰

اب علم تعبیر کے امام حضرت الشیخ عبدالغنی النابلسی سے سُنئے :-
من رای من الرجال احداً من ازواج النبیؐ وکان اعزب تزوج امرأة صالحة
ترجمہ :- کسی مرد نے ازواج مطہرات میں سے کسی کو خواب میں دیکھا کہ بغیر شادی شدہ
تھا اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ کسی نیک عورت سے شادی کرے گا۔

ماں کی زیارت سے ذہن بیوی کی طرف کیسے منتقل ہوا یہ شیخ عبدالغنی نابلسی سے پوچھئے
اور تعبیر میں بعض اوقات بہت وسیع فاصلے ہوتے ہیں۔ امام ابن سیرینؒ لکھتے ہیں اگر کسی نے یہ
خواب دیکھا کہ اس نے ماں یا بہن یا کسی اور ذی قربت سے نکاح کیا ہے اور یہ خواب عزت

کے مینوں میں ہو تو اسکی تعبیر یہ ہے کہ وہ شخص ارض حرم پر چلے گا اسے حج نصیب ہوگا۔^{۱۷}
علمِ تعبیر کی بات آپ کے سامنے آچکی ہے اہل علم کے لیے اس کے بعد کسی اور حجت کی ضرورت
نہیں رہ جاتی لیکن علامہ سور کی دل لگی دیکھئے اور ان کی امت میں انتشار پھیلانے کی جذباتی کوششوں
کا جائزہ لیجئے۔ ارشد القادری صاحب کے مندرجہ ذیل الفاظ پر غور کیجئے اور سوچئے کہ کیا ان کے
سینہ میں واقعی انسان کا دل تھا یا جب وہ یہ سطور لکھ رہے تھے۔ وہ اولئک کا لافنام
بل ہوا ضل کی مجسم تصویر بنے ہوئے تھے ان کے درج ذیل الفاظ پڑھئے اور وہ دل سچائیے۔
سوچئے ارشد القادری صاحب کے یہ الفاظ کن کن بزرگوں کو بے غیرت
انسان کی زد میں لے آئے ہیں حقیقت حال آپ کے سامنے ہے۔ یہی علما
سور کا کردار ہے اور یہ اب آپ سے مخفی نہیں ہے مولانا احمد رضا خاں کی
ذریت اپنے اسی کردار سے اعلیٰ حضرت کی روح کو قیامت تک ایصالِ ثواب کبھی تی نیگی
غیرت ایمانی کو آواز :- اس مقام پر پہنچ کر ام المؤمنین کے وفادار فرزندوں کو آواز دینا
چاہتا ہوں۔ دنیائے اسلام کی مادرِ شفقت کے لئے احترام و ادب کا کوئی جذبہ ان کے سینے میں
موجود ہو تو وہ خود ہی فیصلہ کریں کہ اس مصنوعی کشف اور اس کی تعبیر سے ایمان و عقیدت
کے جذبے کو ٹھیس لگتی ہے یا نہیں۔ تھانہ بھون کے سوا مشکل ہی سے کہیں ایسا بے غیرت
انسان ملے گا جس کا ذہن اپنی ماں کی آمد کی خبر سن کر کسی کم سن بیوی کی طر
منقل ہو جائے اس مناسبت سے کہ جب وہ اس کے باپ کے گھر آئی تھی تو اسکی عمر بہت کم تھی^{۱۸}

۱۷ دیکھئے تعبیر لکھنؤ باب دہم ص

۱۸ زیرِ دہر علامہ ارشد القادری ص ۲۰ مطبوعہ ساجد پور

ایک سوال اور اس کا جواب

مولانا احمد رضا خاں صاحب کا عبارات و الفاظ میں سیر پھیر کرنے اور دوسروں کے کلام میں اپنے معنی ڈالنے کا یہ رائقِ رحم نقشہ جب لوگوں کے سامنے آتا ہے تو وہ بہاوتات یہ پرچتے ہیں کہ مولانا احمد رضا خاں نے دوسروں کی عبارات میں سیر پھیر کرنے کی یہ مشق علماء دیوبند کی عبارات میں ہی کیوں کی؟ لگائے منہ مارنے پر ہی آئے تو اپنے پرائے کھیت میں کچھ فرق نہیں کرتی۔ مولانا نے یہ مشق ستم کیا کسی اور پر بھی کی ہے؟

جواب: علماء بدایوں مولانا فضل رسول بدایونی کی پیروی میں مولانا احمد رضا خاں کے ہم خیال اور ہم مسلک تھے۔ پاکستان میں مولانا عبدالحامد بدایونی کا مسلک کس سے ڈھکا چھپا ہے۔ مولانا احمد رضا خاں علماء بدایوں کے منہ لگے تو ان پر بھی آپ نے وہی ہاتھ صاف کئے بن کی مولانا کو عادت تھی۔ بدایوں کے پرچے شمس العلوم میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت یہ جملہ مرقوم تھا کہ:-

”ہر شخص آپ کا اور آپ کی ہر ادا کا مفتون ہو جاتا تھا۔“

یہاں لفظ مفتون دیکھ کر مولانا کو اعتراض کی راہ مل گئی۔ سرخی جمائی۔ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر فراموشی سخت سخت جملے“ اور یوں گویا ہوئے۔

یہ معاذ اللہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو فنان و فتنہ انگیز اور حضور کی محبت کو فتنہ کہنا ہے۔ اس کا استعمال مفتوقان مجازی میں اس لئے ہے کہ ان کی محبت فتنہ ہے اور وہ فتنہ گر۔ وہی خطاب آپ نے ان کو دیا جو ہر فتنہ کے مٹانے والے ہیں اور ان کی محبت اصل ایمان ہے صلی اللہ علیہ وسلم

علماء بدایوں نے دوسروں کو مفتون کہا تھا حضور کو فتنہ گر نہ کہا تھا بلکہ دیکھا غائب

نے فقط مفتون سے استنباط کرتے ہوئے کس دیدہ دلیری سے حضور کو فتنہ گر کہہ دیا اور اس عقیدے کو علماء بدایوں پر لازم کیا اور یہاں لزوم و التزام کا فرق بھی نہیں کیا۔ اب آپ ہی کہیں کہ حضور کو فتنہ گر کہنا کفر ہے یا نہیں؟ کون ہے جو اس کا نفی میں جواب دے۔ بہر حال خان صاحب نے اپنی عادت پوری کرنی تھی کرنی اور نہ دیکھا کہ آپ کے اس شرارہ سے حضرت مولانا جامی بھی بُری طرح بھلس گئے ہیں۔ جو کہتے ہیں۔

روحی فذاک اسی صنمِ ابطعی لقب آشوب ترکِ شورِ علمِ فتنہ عرب
مولانا جامیؒ کے الفاظِ صنم، آشوب اور شور میں تاویل ہو سکتی ہے۔ تو لفظ فتنہ کی کسی اچھی تفسیر میں تشریح نہیں ہو سکتی تھی؛

بدایوں کے پرچمِ شمس العلوم میں حق تعالیٰ کے کرم اور مغفرت کے بیان میں لکھا گیا۔
گناہگار میدانِ قیامت میں بھٹکتے پھریں گے تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا۔ اگر میں تم سے وہی کروں جس کے تم مستوجب ہو تو کرم ہی نہ رہے گا۔
اس پر خان صاحب یوں برے۔

اگر اللہ تعالیٰ کا کرم گناہگاروں کی معافی کا محتاج ہو کہ معاف نہ فرمائے کرم ہی نہ رہے اور کرم رہنا ضرور ہے تو معاف فرمانا اللہ پر واجب ہوا کہ اپنا کرم تو باقی رکھے۔

خان صاحب کے استنباط کی داد دیجئے۔ دوسروں کی بات کو گُڑتک لانا آپ کے بائیں ہاتھ کا کھیل ہے۔ کسی پر رحم کرنا اور اس کی بات میں تاویل کو راہ دینا حضرت کو آتا ہی نہیں۔ آپ نے اس پر دو سُرخیاں قائم فرمائیں۔ ۱۔ اللہ تعالیٰ پر حملہ۔ ۲۔ معتزلہ کی تقلید۔ افسوس کہ آپ کے اس شرارہ تکفیر سے حضرت مولانا نظامی گنجویؒ بھی بُری طرح بھلس گئے جنہوں نے کہا تھا۔

گناہے معارف نامہ دے در شمار ترا نام کے بودے آخر نگار
 ترجمہ اگر میرے گناہ شمار میں نہ آتے تو اے میرے اللہ تیرا نام کیسے معاف کر دیتا ہوتا
 بدایوں کے پرچہ شمس العلوم میں سیدنا حضرت اویس قرنیؓ کے بارے میں لکھا ملا۔
 یہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں سرشار جمال جہاں آرائے احمدی
 پرشیدا اور اس کے دیوانہ ہیں۔

اس پر مولانا احمد رضا خاں کے ختمے کی آگ یوں بھڑکی۔
 سیدنا اویسؓ کو دیوانہ کہا۔ فاروق اعظمؓ کو دیوانہ کہا۔ مولا علیؓ کو دیوانہ کہا۔ ہزاروں
 صحابہ کو دیوانہ کہا۔ یہ آپ کا ادب ہے۔

بات صرف حضرت اویس قرنیؓ کی ہو رہی تھی۔ خانصاحب سیدنا حضرت فاروق اعظمؓ
 کو یونہی درمیان میں لے آئے۔ حضرت علی مرتضیٰؓ پر ویسے ہی مشق کرنے لگے۔ اور ایک
 نہیں سب صحابہ کو نفل دیوانہ کہہ دیا۔ خانصاحب کو بات بڑھانے کی اس مشق سے کیا ملا؟
 صرف عادت پوری ہوئی۔ علماء بدایوں پر غصہ نکالنے کا خوب موقع ملا اور مجھول گئے
 کہ دیوانہ سے مراد دیوانگان عقل ہی نہیں ہوتے۔ دیوانگان عشق پر بھی کبھی یہ نظر پڑا
 دیئے جاتے ہیں۔

اُنہی ہی چال چلتے ہیں دیوانگان عشق آنکھوں کو بند کرتے ہیں دیدار کے لئے
 حضرت امیر خسروؒ تو جبریل روح الامینؑ تک کو اس راہ میں سرخ کہہ گئے تھے اور
 دیگر فرشتوں کو کھٹی تک کہہ دیا تھا۔ لیکن باعث مسرت ہے کہ خانصاحب نے ان کی
 تکفیر نہیں کی۔ امیر خسروؒ کہتے ہیں۔

مبارک نامہ قرآن تو داری کہ مرغ نامہ شد روح الامینش
 لبش جو انگلیں ریزہ در اُقتد لائیک چوں گس در انگبینش

نان صاحب خود کہنے پر آئیں تو حضرت سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کو مرغ امیل تک کہہ دیں اور اس میں بے ادبی نہ سمجھیں۔ لیکن علماء بدایوں حضرت اویس قرنیؒ کو جمال مصطفیٰؐ کا دیوانہ کہہ دیں۔ تو یہ حضرت فاروقیؓ اعظم کو دیوانہ کہنے کا جرم ٹھہرے۔ یہ انصاف ہے یا خان صاحب کی مشق خاص کہ جب چاہو الفاظ سے کیلو۔ دوسروں کے کلام میں اپنے منہ ڈالو اور پھر کفر سے بچنے اور کسی الزام پر نہ ٹھہرو۔ حکم کی معراج اسے بجا کہتے ہیں۔

اسی پرچہ شمس العلوم میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے رُخِ اور کے بارے میں بطور محبت یہ الفاظ کہے گئے تھے۔ چمکتے کھڑے کی بلاس۔ اس پر خاں صاحب نے اپنی عادتوں پوری کی کہ کھڑا صیغہ تصغیر ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں تصغیر حرام ہے علماء کرام نے حامل کو معیف چھوٹی مسجد کو مسجد کہنے کو منع فرمایا۔

کھڑا کیے صیغہ تصغیر بن گیا۔ اردو میں کوئی صیغہ تصغیر نہیں۔ نہ اس کا کوئی وزن مقرر ہے اور تصغیر بھی وہ حرام ہے جو توہین کے لئے ہو۔ میرٹھ کے مشہور شاعر بیان یزدانی نے ایک نعتیہ غزل میں کہا تھا۔

بے نقاب رُخِ تو لے گیروں والے آجا خواب میں زلف کو کھڑے سے ہٹائے آجا
کیا خان صاحب نے بیان یزدانی پر توہینِ نبوت کا فتوے دیا۔ اگر نہیں تو پھر علماء بدایوں حضورؐ کے چہرہ مبارک کے لئے لفظ کھڑا استعمال کرنے میں خان صاحب کا سختہ مشق کیوں بنے ؟

اہل بدایوں کے پرچہ مذکورہ علیہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بشت کے بارے میں لکھا تھا۔ یہ ایک ایسی نعمت ہے کہ اللہ اس کے مقابلہ میں دنیا و آخرت کی تمام نعمتیں بیچ ہیں۔

اس پر خاں صاحب نے اپنی عادت یوں پوری کی۔

لے حدائق بخشش حمد دوم مرثیہ سداغزار ص ۱۱

آخرت کی اعظم نعمت دیدار الہی و رضوان اکبر ہے۔ ان کو بیچ کھنا کونسی دینداری ہے۔ کیا علمائے بدایوں نے دیدار الہی کی نعمت کو بیچ کھا تھا؟ نہیں۔ مگر خان صاحب کی مشق مخفیہ دیکھئے۔ کس طرح ان کی عبارت سے استدلال کیا اور بات کفر تک کے قریب پہنچادی۔ حضرت مولانا معین الدین احمدی نے آپ کی اس مشق تحریف کی کچھ اور مثالیں بھی پیش کی ہیں۔

ان حقائق سے مولانا احمد رضا خاں کی عام عادت پوری طرح واضح ہو جاتی ہے کہ دوسروں کی باتوں میں پہنچ جاتی ہے۔ الاٹا اپنے معنی داخل کرتے ہیں اور جب استدلال قائم ہو جاتا ہے تو بے دریغ اسے کسی نہ کسی نئے شکار پر اتار دیتے ہیں۔ مولانا دیوبند ہی ان کی نگاہ ناز کے گماں نہیں۔ یہ آپ کی وہ تیغ مخفیہ ہے جو ہر اپنے پرانے پر بے دریغ چلتی رہی ہے۔ خان صاحب کی طبع برق بار نے سوائے انگریزوں کے کسی کو معاف نہیں کیا۔ آپ کی تحقیر کانیزہ کسی نہ کسی دقت مسلمانوں کے ہر طبقے کی پشت میں بڑی بے رحمی سے پیوست ہوا ہے۔

مولانا احمد رضا خاں خود تو منزل پر پہنچ گئے اور ان کے قلم کی جولانی بھر رک گئی۔ لیکن آپ اپنی سیاسی محنت سے ایک ایسا معاشرہ پیدا کر گئے جو خاں صاحب کے ایصال ثواب میں برابر اس محنت کو جاری کئے ہیں۔ اس جماعت کے کتنے افاضان ہیں جو اپنے اکابر کی اصلاح کے درپے ہوئے ان کی عبارات میں تاویل و تزویر کے مختلف رنگوں کے جال بچھائے اور بزم خود حضرت امام ربانی سیدنا مجدد الف ثانی قدوة العارفین حضرت میاں شیر محمد صاحب شرقپوری یہاں تک کہ خود مشائخ بریلی کی بھی اصلاح کر دی۔ نامناسب نہ ہو گا کہ بریلوی حضرات کی امانت و دیانت کے اس جائزہ میں ایک نظر تند ویرا افاضان لا اصلاح الا کابر کے کچھ صفحات پر بھی کرنی جائے۔

تزویر الا صاغر لا صلاح الا کابر

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ کی اصلاح (معاذ اللہ)

حضرت امام ربانی محبوب سبحانی نقشبندی سلسلے کے روحانی پیشوا اور کل اسلامیات
ہند کے مایہ ناز دینی رہنما ہیں۔ آپ نے حکومت کے غلط فیصلوں کے خلاف آواز
اٹھائی اور اس کے نتیجے میں قلعہ گوالیار میں اسیر بھی ہوئے لیکن اقتدار میں کبھی پناہ
نملاش نہ کی۔ علامہ اقبال مرحوم بال جبریل میں آپ کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں:-

اس خاک کے ذروں سے ہیں شرمندہ ستارے

اس خاک میں پوشیدہ ہے وہ صاحبِ سرار

گردن نہ بھکی جس کی جہانگیر کے آگے

جس کے نفس گرم سے ہے گرمیِ احمار

وہ ہند میں سہ مایہ ملت کا نگہبان

اللہ نے بروقت کیا جس کو خبردار

حضرت امام ربانیؒ تو مسلمان حکمران سے بھی سزا کار نہ ہونے کیونکہ اس کی روش
تھا ضلّے اسلام کے خلاف تھی مگر مولانا احمد رضا خاں انگریزوں کے بھی جو قطعاً غیر مسلم
تھے بنیاد ہو گئے۔ آپ نے علی الاطلاق فتویٰ دیا کہ مسلمانان ہند کے لیے حکم جہاد و قتال
نہیں ہے۔ اور یہ کہ انگریزوں سے مالی امداد لینا درست ہے۔

ظاہر ہے کہ مولانا احمد رضا کی روش حضرت امام ربانیؒ کی روش سے بالکل مختلف

لے کلیات اقبال ص ۳۳۷ سے مقتدر دوام بعیش ص ۷۷ (الجمعة الموعود فی کرت الامتہ ص ۷۷)

تھی حضرت امام ربانی کے علمی اور روحانی وارث حضرت شاہ ولی اللہ صاحب شاہ عبدالعزیز صاحب اور شاہ اخیل شہید تھے جو ان کی روش پر چلے اور کبھی اقتدار کے آگے تسلیم نہ کیا مولانا احمد رضا کا مولانا اسماعیل شہید کے خلاف بغض و عناد بھی ان کی اسی سیاسی پالیسی کا نتیجہ تھی۔ گو انہوں نے اسے مختلف عنوان سے تعبیر کیا۔ لیکن جس نے بھی بات سمجھنے کی کوشش کی اس کے لیے لازماً درون پردہ یہی کھلا۔

اس کا لازمی نتیجہ تھا کہ بریلوی حضرات حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ کی تعلیمات کو منہ کر کے انہیں کل اسلامیان ہند کے دینی پیشوا کے بجائے صرف ان دہلوی حضرات کا پیشوا کہیں، ان کی غلطیاں نکالیں، ان پر طنز کریں اور درون پردہ تعصبندوں کو طرح طرح سے بدنام کریں۔ مولانا احمد رضا خاں حضرت مجدد صاحبؒ کا تذکرہ کرتے ہوئے ایسی طرز اختیار کرتے ہیں کہ گویا کسی مخالف کا تذکرہ کر رہے ہوں اور ان کا دل حضرت امام ربانی کے بغض سے اس قدر بھرا ہوا ہوتا ہے کہ خدا کی پناہ۔ ایک جگہ مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں:

”کوئی مجددی ان کے قول سے استدلال کرے اس کو وہ جانے ہم تو ایسے شیخ کے غلام ہیں جس نے جو بتایا محو سے بتایا خدا کے فرمانے سے کہا تمام جہان نے جو ربانی دعوے کیے ہیں ظاہر کر دیا ہے کہ ہمارا سکر ہے اور ایسی غلطیاں دو جہوں سے ہوتی ہیں نادان قضا یا سکر، سکر تو یہی ہے۔“

یعنی مطلب یہ ہے کہ اعلیٰ حضرت کے شیخ نے جو فرمایا ہے وہ سارا درست ہے ان کے علاوہ تمام جہان کے شیوخ جنہوں نے علم و عرفان کے دبا لے کھول دیے آپ

لے لفظ طاعت حمد سوم ص ۴

ان کی باتوں کو محض ان کے ربانی دعوے سے تعبیر کرتے ہیں اور اسی پر بس نہیں کرتے بلکہ فرماتے ہیں کہ ظاہر کرو یا ہے کہ ہمارا سکر ہے۔ ”یعنی مدہوشی اور نشہ کی حالت میں وہ ایسی باتیں کہہ آئے ہیں (معاذ اللہ) اور آگے قلم کھینے سے تھرتا ہے کہ اعلیٰ حضرت نے تمام جہانوں کے شیوخ کو کیا سمجھ رکھا ہے؟ آپ ایک جگہ حضرت امام ربانی کو یہ لقب مرحمت فرماتے ہیں۔

تمام خاندان دہلی کے آقائے نعمتؑ

گویا ان پر حضرت امام ربانی کا کوئی احسان نہیں۔ یہ صحیح ہے کہ حضرت امام ربانی کا تمام فیض۔ دہلی والے لے گئے، لیکن دوسروں کے لیے یہ نری طوطا چھی تو کسی طرح مناسب نہ تھی۔ افسوس ہے کہ مولانا احمد رضا خاں نے کہیں آپ کے نام کے ساتھ رحمہ اللہ علیہ بھی نہیں لکھا نہ اس کی اعلیٰ حضرت کو کبھی توفیق ہوئی۔

حضرت مجدد صاحب کے خلاف اس بغض و عناد کا لازمی نتیجہ تھا کہ مولانا احمد رضا اور ان کے خلیفہ مولانا ابوالبرکات، حضرت مجدد الف ثانیؒ کی تعلیمات کو منسوخ کرنے کے درپے ہوئے اور اس طرح نقشبندی سلسلے کو بُری طرح بدنام کیا۔ آپ کے مکتوبات شریف میں اس قدر تحریف کی کہ اگر علمائے حق نہ ہوتے۔ نقشبندی چشمہ صافی بالکل گدلا ہو کر رہ جاتا۔

اس مہم کو سر کرنے کا سہرا مولانا احمد رضا خاں کے خلیفہ مولانا ابوالبرکات سید احمد ناظم حزب الاخفاء ہند کے سر ہے۔ دیکھیے آپ کس طرح اور کس بے رحمی سے بیک جنبشِ قلم خدا تعالیٰ اور اس کے رسول برحقؐ اور حضرت امام ربانیؒ پر بریلویت کا ہاتھ صاف کرتے ہیں اور عجیب طرز سے ان پر بہتان باندھتے ہیں۔

لے الکو کتبہ الشہادۃ ص ۱۴۱ ایا قوتہ الامامہ ص ۱۴۱

حضرت مجدد الف ثانیؒ نے ایک حدیث قدسی نقل فرمائی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا:

یا محمد انا وانت وما سواک خلقت لاجلک
(ترجمہ) اے محمد میں ہوں اور تو ہے اور تیرے سوا جو کچھ ہے سب کو میں نے
تیرے لیے پیدا کیا۔

اس پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض کیا:

اللھم انت وما انا وما سواک ترکت لاجلک
(ترجمہ) اے اللہ تو ہے اور میں نہیں ہوں اور تیرے سوا جو کچھ ہے سب کو
میں نے تیرے لیے چھوڑا۔

مگر مولانا ابوالبرکات سید احمد (بریلوی) نے اس حدیث کو نقل کرتے ہوئے خدا
کی بھی اور رسول کی بھی اور مجدد صاحب کی بھی اصلاح کر ڈالی (معاذ اللہ) آپ اسے
حضرت مجدد صاحب کے حوالے سے یوں لکھتے ہیں:

”حدیث قدسی میں ہے کہ حضور سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
وعلیٰ آلہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ تبارک و تعالیٰ سے عرض کی اللھم
انت وانا وما سواک ترکت لاجلک یعنی اے اللہ تو ہے اور میں
ہوں اور تیرے سوا جو کچھ ہے سب کو میں نے تیرے لیے چھوڑ دیا۔ اللہ
تبارک و تعالیٰ نے اپنے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فرمایا یا محمد
ابنا وانت وما سواک خلقت لاجلک یعنی اے محبوب میں ہوں
اور تو ہے اور تیرے سوا جو کچھ ہے سب کو میں نے تیرے ہی لئے پیدا کیا۔“

لے مکتوبات امام ربانی جلد ۲ ص ۱۷۱ - لے رسالہ حزب الاخاف ص ۱۷

حدیث کی اصلاح

مولانا ابوالبرکات نے یہ حدیث نئی طرح سے ترتیب دی اور اسے حضرت امام ربانیؒ کے حوالہ سے پیش کیا اور دماٹا کی جگہ دُنا لکھ دیا ما کا لفظ مضموم کر گئے جو سراسر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کے خلاف ہے۔ مجدد صاحبؒ نے یہ حدیث اس طرح کہیں نہیں لکھی۔ اسے حضرت مجدد صاحبؒ کے نام سے پیش کرنا خیانت نہیں تو اور کیا ہے؟ مولانا ابوالبرکات اپنی تحقیق سے جو بات کہتے انہیں اس کا پورا حق تھا لیکن مجدد صاحبؒ کے نام سے انہیں اپنی بات پیش کرنے کا کوئی حق نہیں پہنچتا تھا۔ اس بارے میں وہ خود عدالت باری میں جواب دہ ہوں گے۔

مولانا ابوالبرکات کو جب اس طرف توجہ دلائی گئی کہ انہوں نے حضرت مجدد الف ثانیؒ کی یہ اصلاح آخر کس دلیل کے سہارے کی ہے تو فرمایا کہ تفسیر حسینی میں یہ حدیث اس طرح لکھی ہے۔ تفسیر حسینی کے مصنف شیعہ واعظ کی حیثیت سے بہت معروف ہیں۔

بڑے افسوس کا مقام ہے اگر اس طرح کی حدیث تفسیر حسینی میں لکھی بھی تھی تو مولانا ابوالبرکات صاحب اس کا حوالہ دیتے اور اسے حضرت مجدد صاحبؒ کی بیان کردہ روایت میں داخل نہ کرتے۔ بکریہ بات بالکل کھل کر سامنے آگئی ہے کہ انہوں نے اپنی یا تفسیر حسینی کی بات حضرت مجدد صاحبؒ کے نام سے اور ان کی کتاب کا حوالہ دے کر پیش کی ہے اور یہ سراسر جھوٹ اور خیانت ہے۔

تفسیر حسینی کے مصنف ملا معین واعظ کا شفی سہ میں گزرے ہیں۔ ان کا مرتبہ علم و تقاہت اور مسلک میں حضرت امام ربانیؒ کا سا نہیں۔ بعض علماء نے انہیں شیعہ

بھی لکھا ہے۔ مولانا ابوالبرکات سید احمد قادری کی جرأت کی داد دیجئے کہ ملا کا شفی کے سہارے حضرت مجدد الف ثانی کی اصلاح کر ڈالی اور اس حدیث کو ملا کا شفی کی بجائے حضرت مجدد صاحب کے نام سے پیش کیا۔ بڑوں کی اصلاح کا یہ گھناؤنا انداز انتہائی لائق مذمت ہے۔

حضرت ایام ربانی مجدد الف ثانی کی ایک اصلاح

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ نے اپنے مکتوبات میں روح کی نسبت بحث کرتے ہوئے فرمایا تھا:

”روح لامکانی است در مکان نمیگنجد و روح را دورا و عرش اثبات نمودن تیرا در وہم بنید از کہ روح از تو بعید ہے و مسافت دور دراز در میان تو و روح است نہ چنین است روح را نسبت با جمیع امکنہ با وجود لامکانیت برابر است اورا و عرش گفتن معنی دیگر دار دما با کجا نرسی توانی دریافت۔“

(ترجمہ) روح لامکانی چیز ہے مکان میں نہیں سماؤ گی، روح کو ماورائے عرش ثابت کرنا تجھے اس وہم میں نہ ڈالے کہ روح تم سے دور ہے اور تم میں اور روح میں دور و دراز کی مسافت ہے ایسا نہیں۔ روح کی نسبت تمام جگہوں کے ساتھ لامکانی ہونے کے باوجود ایک ہی ہے۔ عرش سے دورے بتلانا اس کی حقیقت کچھ اور ہے جب تک اس مقام پر نہ پہنچے تو اس بات کو مانہیں سکتا۔

۱۔ مکتوبات امام ربانی جلد ۱ ص ۳۷۱ نمبر ۲۸۵۔

حضرت مجدد صاحبؑ کے اس ارشاد میں مومن اور کافر کی روح کا فرق نہ تھا۔
 مولانا احمد رضا خاں صاحب بھی ایک جگہ فرماتے ہیں:-
 ”مرنے کے بعد روح کا ادراک بے شمار بڑھ جاتا ہے خواہ مسلمان کی ہو
 یا کافر کی۔“

مگر مولانا ابوالبرکات کی جرأت دیکھیے کہ حضرت امام ربانی کی عبارت کو بدل کر
 ان کے نام سے اسے اس طرح پیش کیا:

”انبیاء و اولیاء کی پاک روحوں کو عرش سے فرش تک ہر جگہ برابر کی
 نسبت ہوتی ہے۔ کوئی چیز ان سے نزدیک و دور نہیں۔“

اصل عبارت میں انبیاء و اولیاء کا ذکر کہیں نہ تھا۔ یہ سب مولانا کی اپنی
 ایجاد و افتراء ہے۔ مولانا کی اس تحریف سے غرض یہ تھی کہ کسی طرح انبیاء و اولیاء
 کا ہر جگہ حاضر و ناظر بنانا ثابت کر سکیں۔ ہم اس نیت پر اظہارِ افسوس کیے بغیر نہیں رہ
 سکتے۔ اپنی اغراض کے لیے حضرت امام ربانی کی اصلاح کرنا یہ کس ضابطہٴ اخلاق کی
 رُو سے بریلویوں کے لیے جائز ہے۔

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ کی ایک اور صلاح

تقشندی حضرات بدعات کے سخت مخالف اور بدعات کو روکنے میں سرمدھڑ
 کی بازی لگانے والے ہیں اور سنتوں کے شدید حامی ہوئے ہیں حضرت امام ربانیؒ
 نے مولودِ خدائی میں ہونے والی بہت سی بدعات پر نکیر کی توان سے جنابِ خواجہ
 حسام الدینؒ نے سوال کیا جسے حضرت مجدد صاحبؑ یوں نقل فرما رہے ہیں:

لے ملفوظات احمد رضا حقہ اول ص ۹ لے رسالہ حزب الانصاف ص ۲

”دیگر در باب مولود خوانی اندراج یافتہ بود و نفس قرآن خواندن بصورت حسن در قصائد نعت و منقبت خواندن چہ مضائقہ است ممنوع تحریر و تغیر حروف قرآن است و التزام رعایت مقامات نغمہ و تردید صوت بان طریق الحان با تصفیق مناسب آں کہ در شعر نیز غیر مباح است اگر بر پنج خوانند کہ تحریف فی درکلمات قرآنی واقع نشود و در قصائد خواندن کلمات مذکورہ متحقق نگردد و آں را ہم بغرض صحیح تجوید نمایند چہ مانع است؟ (ترجمہ) دوسری بات مولود خوانی کے بارے میں لکھی تھی۔ اچھی آواز سے قرآن پڑھنے اور نعت و مناقب کے قصیدے پڑھنے میں کیا حرج ہے؟ جو چیز ممنوع ہے وہ یہ ہے کہ حروف قرآن میں کیسی تبدیلی اور تحریف ہو جائے اور گانے کے مقامات اور موسیقی سے آواز لوٹانے کی رعایت کہ شعر میں بھی جائز نہیں، کی پابندی کی جائے۔ اور تالیالیاں بجائی جائیں۔ اگر اس طرح پڑھیں کہ کلمات قرآنی میں کوئی تحریف نہ ہونے پائے اور قصائد پڑھنے میں بھی مذکورہ صورتیں واقع نہ ہوں اور اسے بھی کسی صحیح مقصد کے لیے پڑھا جائے اس میں کوئی چیز مانع ہے؟

حضرت امام ربانی کا جواب یہ تھا:

”مخدوم! بخاطر فقیرمے رسد اسدایں باب مطلق نکند بوالہوسال ممنوع نمیکردند اگر اندک تجوید کردند منجر بہ بسیار خواہد شد فیلۃ تفضی الی کثیرۃ قول مشہور است والسلام۔“

ترجمہ: مخدوم! فقیر کے دل میں یہی بات آتی ہے کہ جب تک اس کا دروازہ مطلقاً بند نہ کیا جائے گا۔ بوالہوس لوگ باز نہ آئیں گے۔ اگر اس کی (مولود کی) کچھ بھی اجازت

۱۔ مکتوبات امام ربانی جلد سوم ص ۱۱۶

دے دی جائے تو اس سے بات بڑھ جائے گی۔ تھوڑی بات زیادہ تک پہنچاتی ہے مشہور بات ہے، والسلام۔

یہ دونوں باتیں سوال و جواب کی صورت میں تھیں، مگر مولانا احمد رضا خاں صاحب کے خلیفہ اجل مولانا ابوالبرکات نے حضرت امام ربانی کے مکتوبات سے سوال کی آخری عبارت کو جو خط کشیدہ سطور سے ظاہر ہے جواب میں داخل کر کے بڑی ہیرا پھیری کر دی اور عبارت کے ترجمہ کو اس طرح پیش کیا :

”مجلس میلاد شریف میں اگر اچھی آواز کے ساتھ قرآن پاک کی تلاوت کی جائے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی نعت شریف اور صحابہ کرام و اہل بیت عظام و اولیائے اعلام رضی اللہ عنہم المنعم کی منقبت کے قصیدے پڑھے جائیں تو اس میں کیا حرج ہے؟ ناجائز بات تو یہ ہے کہ قرآن عظیم کے حروف میں تغیر و تحریف کر دی جائے اور قصیدے پڑھنے میں راگنی اور موسیقی کے قواعد کی رعایت و پابندی کی جائے اور تالیان بجائی جائیں جس مجلس میلاد مبارک میں یہ ناجائز باتیں نہ ہوں اس کے ناجائز ہونے کی کیا وجہ ہو سکتی ہے۔ ہاں جب تک راگنی اور تال سر کے ساتھ گانے اور تالیان بجانے کا دروازہ بالکل بند نہ کیا جائے۔ بوالہوس لوگ باز نہ آئیں گے۔ اگر ان نامشروع باتوں کی ذرا سی بھی اجازت دے دی جائے گی تو اس کا نتیجہ بہت ہی خراب نکلے گا۔“

سوال اسی مولود خوانی کے بارے میں کیا جا رہا ہے جس میں کوئی خلاف شرع

نہ رسالہ حزب الاحناف ص ۴

بات نہ ہو سائل خود خلافِ شریع امور کو اپنے سوال میں ذکر کر رہا ہے حضرت امام ربّانی اسی مولودِ فحاشی کو منع فرما رہے ہیں جس کے بارے میں وہ پوچھ رہا ہے مگر مولانا ابوالبرکات جواب کے پہلے لفظِ مخدوماء کو کمیہ مضم کر کے اپنی طرف سے یہ الفاظ لکھ گئے ہیں جو حضرت مجددِ صاحب کی عبارت میں نہ تھے۔

”جب تک راگنی اور مالِ سر کے ساتھ گانے اور زامالیاں بجانے کا دروازہ بالکل بند نہ کیا جائے گا۔“

مولانا ابوالبرکات کی چال ملاحظہ کیجئے۔ اسے ہی ایجادِ بندہ کہتے ہیں۔ لوگوں سے اپنا عقیدہ منوانے کی خاطر حضرت امام ربّانی مجددِ الف ثانیؒ کے قولِ فیصل کو ہی بدل ڈالا۔ مولانا ابوالبرکات اپنا عقیدہ جو چاہتے جس طرح چاہتے بیان کرتے انہیں اس کا حق تھا لیکن بڑے افسوس کا مقام ہے کہ اعلیٰ حضرت کے اس خلیفہِ اجل نے حق خلافت ادا کرتے ہوئے حضرت مجددِ صاحبؒ کی طرف اس بات کی نسبت کر ڈالی، جو انہوں نے نہ کسی تہی بلکہ اس کی تردید فرمائی تھی۔ یوں سمجھیے کہ مولانا ابوالبرکات نے حضرت امام ربّانی مجددِ الف ثانیؒ کی ہی اصلاح کر ڈالی۔

ہمارے کرم فرما جنابِ اسٹرن غلام نبی صاحب سابق ٹیچر کارپوریشن ہائی سکول مننگ لاهور ساکن کرامت اسٹریٹ راجگڑھ لاهور جو حضرت مجددِ الف ثانیؒ کے بہت معتقد ہیں۔ آپ سے یہ دن دھارے ڈاکہ برداشت نہ ہو سکا۔ آپ اس تحریر کو جو اعلیٰ حضرت کے خلیفہ مولانا ابوالبرکات نے کی تھی لے کر اسے دکھانے کے لیے سیدھے مولانا ابوالبرکات کے پاس پہنچے اور ایک تحریر پیش کی جسے ہم ذیل میں نقل کرتے ہیں۔ اصل خط ہمارے پاس موجود ہے اور اسی کے حاشیے پر حزبِ الاحناف لاهور کے نائب مفتی مولانا ابوالریان محمد رمضان کے جوابی نوٹ مرقوم ہیں خط کی عبارت یہ ہے۔

مفتاح و محرم جناب مولانا مظفر العالی !
 السلام علیکم، مودبانہ گزارش ہے کہ مجھے اتفاقاً آپ کے شائع کردہ ایک
 چھوٹے سے رسالے کے مطالعہ کا موقع ملا جس کا نام، چالیس ارشادات
 امام ربانی ہے۔ دو تین جگہ مجھے امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ کے اصل مکتوبات
 دیکھ کر اختلاف ہوا ان میں سے وہ ہوتا نقل کرنے کی جرأت کرتا ہوں
 اُمید ہے کہ آپ میرے اس شبہ کا ازالہ فرما کر عند اللہ ماجور ہوں گے۔

رسالہ کی عبارت

(۱) حدیث قدسی میں ہے کہ حضور سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ تبارک و تعالیٰ سے عرض کی اللھم انت وانا وما سواک توکلت لاجلک۔ اے اللہ تو ہے اور میں ہوں اور تیرے سوا جو کچھ ہے سب کو میں نے تیرے لیے چھوڑ دیا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے فرمایا یا محمد انا وانت وما سواک خلقت لاجلک یعنی اے محبوب میں ہوں اور تو ہے اور تیرے سوا جو کچھ ہے سب کو میں نے تیرے لیے پیدا کیا۔

مکتوب کی اصل عبارت

و در حدیث قدسی مکرر باین خصوصیت اشارت است کہ وارثہ محمد انا و
 انت وما سواک خلقت لاجلک فقال محمد علیہ وعلی الہ الصلوٰۃ
 والسلام اللھم انت وانا وما سواک توکلت لاجلک

لے۔ سالہ حزب الاحناف ص ۷۷۔ مکتوبات امام ربانی جلد ۲ ص ۷۷

رسالہ کی عبارت

(۲) مجلس میلاد شریف میں اگر اچھی آواز کے ساتھ قرآن کی تلاوت کی جائے اور حضور کی نعمت شریف..... ہاں جب تک راگنی اور مال سر کے ساتھ گانے اور تالیان بجانے کا دروازہ بالکل بند نہ کیا جائے گا بواہوس لوگ باز نہ آئیں گے۔ اگر نئی مشروع باتوں کی ذرا سی بھی اجازت دے دی جائے گی تو اس کا نتیجہ بہت ہی خراب نکلے گا۔

مکتوب کی اصل عبارت

دیگر در باب مولود خوانی اندراج یافتہ بود... اگر بنجہ خوانند کہ تحریرے درکلمات قرآنی واقع نشود و در قصائد خواندن شرائط مذکورہ متحقق نگردد و از اہم بنجہ صحیح تجویز نمایند چ مانع است ؟

مخدوم بنحاطر فقیر میرسد کہ تا سدا میں باب مطلق نکند بواہوساں ممنوع نے گردند اگر اندک تجویز کردند بنجہ بسیار نماہ شد قلیلہ تفضی الی کشیدہ قول مشہور است جناب من مندرجہ بالا دو عبارتیں اصل مکتوب سے حرفاً و معنأً دونوں طرح مختلف ہیں اندازہ کرم اختلاف پر روشنی ڈال کر ممنون فرمائیں۔

والسلام بندہ غلام نبی

۲۔ فروری ۱۹۶۶ء مدرس کارپوریشن ہائی اسکول مرنگ لاہور۔

ساکن ۴، کرامت اسٹریٹ مسلم پارک لاہور

۱۔ یہ پوری عبارت ۳۸۵ پر آپ کی ہے اس لیے یہاں اختصار کیا گیا۔ یہ خطایں پوری عبارت سے۔
۲۔ اصل عبارت ۳۸۵ پر گزری چکی ہے۔ ۳۔ مکتوبات ۱۱م ربانی جلد ۳ ص ۱۱۶۔

مدرسہ حزب الاحناف لاہور کے نائب مفتی مولانا ابوالریان محمد رمضان صاحب نے اس خط کے جواب میں حضرت مجدد صاحب کی ان دو عبارتوں میں تحریف کرنے کی مندرجہ ذیل وجوہ تحریر فرمائی ہیں۔ یہ جواب مفتی صاحب حزب الاحناف لاہور نے ماسٹر غلام صاحب کے اسی خط کے حاشیے پر لکھا ہے جو ہمارے پاس بعینہ محفوظ ہے مفتی صاحب لکھتے ہیں:

جواب

اصل مکتوب کی عبارت غلط چھپی ہے کیونکہ معنی بنتا نہیں اس لیے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مکتوب کی عبارت کے بموجب اللہ تعالیٰ سے عرض کی اللہم انت وما انا اس کا معنی یہ ہوا یا اللہ تو ہے اور میں نہیں ہوں حالانکہ مطلب یہ تھا کہ یا اللہ تو ہے اور میں ہوں اور تمام ماسوی اللہ کو میں نے تیری وجہ سے چھوڑ دیا ہے اور تفسیر حسینی میں بھی چالیس ارشادات کے موافق ہے اگرچہ لفظ بدلے ہوئے ہیں لیکن مفہوم وہی ہے۔ اس میں یوں ہے کہ حق سبحانہ نے فرمایا اے محمد انا وانت وما سواہ ذالک خلقتہ لاجلک۔ آپ نے اس کے جواب میں فرمایا یا رب انا وانت وما سواہ ذالک ترکته لاجلک۔ البتہ چالیس ارشادات میں فرق ضرور ہے کہ مکتوبات کی اصل عبارت میں تو اللہ تعالیٰ کا قول پہلے ہے اور چالیس ارشادات میں ترجمہ کرتے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قول پہلے ہے لیکن مفہوم میں کچھ فرق نہیں اور اس قسم کی غلطی کتابت میں ہوتی ہے صحت کرتے وقت خیال نہیں رہتا۔

اے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بات اللہ تعالیٰ کے ارشاد کے بعد ہونے کی صورت میں اس نیا منہ کا منظر تھی جو اللہ تعالیٰ کے ارشاد کے جواب میں ہونی چاہیے۔ اسی کو مولانا ابوالبرکات ختم کرنا چاہتے تھے اور انہوں نے کر دکھایا اور اصلاح کر ڈالی اس میں کاتب کی معمول کمالت آگئی۔

جب کسی عبارت کا ترجمہ کیا جائے گا تو حرفوں میں تو ضرور فرق پڑے گا اور اس عبارت کے ترجمہ میں معارف نہیں کیونکہ ترجمہ ہی کیا گیا ہے۔ جس میلاد مبارک میں یہ ناجائز باتیں نہ ہوں۔ اس کے ناجائز ہونے کی کیا وجہ ہو سکتی ہے؟ یعنی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی۔ ایسا میلاد شریف جائز ہے جس میں قرآن کے حروف کو بدلانا گیا ہو اور بقبت قصائد پڑھنے میں فن موسیقی کے قواعد کی پابندی نہ کی جائے وغیرہ وغیرہ۔ اور یہی مجدد صاحب فرما رہے ہیں کہ کلمات قرآنی میں تحریف واقع نہ ہو اور قصائد پڑھنے میں شرائط مذکور متحقق نہ ہوں۔ یعنی نغمہ اور گلہ پھرانا اور تالیاں وغیرہ نہ ہوں۔ اس میں کچھ مانع نہیں تھا۔ اس باب مطلق نہ کنند سے دھوکہ لگ سکتا ہے کہ آپ کا مطلب یہ ہے کہ بالکل میلاد شریف کرنے کی اجازت ہی نہ دیں۔ ایسا سمجھنا غلطی پر مبنی ہے بلکہ آپ کا مطلب یہ ہے کہ نغمہ اور تردید صوت اور تالیاں وغیرہ کی اجازت مطلقاً نہ دیں، جیسا کہ فقہ و شادی کے موقع پر دفن بجانے اور گانے کی رخصت ہے اور اس امر کی تائید شیخ محمد الحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی مراحۃ البیوتہ کی عبارت سے ہوتی ہے جس کا ترجمہ یہ ہے۔ اس جگہ میلاد شریف کرنے والوں کے لیے مسند ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش کی رات میں خوشی کریں اور مالوں کو خرچ کریں و لیکن عورات شرعیہ سے بچیں۔

یعنی حضرت مجدد الف ثانی نے حدیث کے بیان میں خدا کی بات جو پہلے لکھی تھی۔ مولانا ابوالبرکات نے اسے بدل کر فقہ کی بات کہا اور خدا کی بات کو چھپچھپایا تو کیا اس قسم کی غلطی کتابت کی ہے۔

لے منتفی صاحب کو چاہیے تھا کہ یوں لکھتے تو حال میں یہ کہا گیا ہے مگر مولانا ابوالبرکات نے چونکہ تحریف کر کے اسے جواب کی عبارت ظاہر کیا تھا اس لیے مولانا ابوالبرکات صاحب سوال جواب سے ہٹ کر یوں لکھ رہے ہیں کہ ترجمہ میں یہ کہا گیا ہے۔ نہ سوال کا اقرار ہے نہ جواب کا۔

شیخ عبدالحی محمد ث دہلوی علیہ الرحمہ نے میلاد شریف کرنے کی اجازت دی
 محرمات سے روکا، اس طرح مجدد علیہ الرحمہ اس میلاد شریف کو جائز فرما رہے ہیں جس
 میں نغمہ اور گانا اور تالیاں اور تحریف قرآن نہ ہو۔
 اندک تجویز کردہ سے بھی پتہ چلتا ہے کہ اگر نغمہ تالیاں موسیقی وغیرہ میں سے کسی
 ایک چیز کی تھوڑی اجازت دے دی تو اس کے بعد زیادہ کرنے لگ جائیں گے لہذا
 ان چیزوں کی اجازت بالکل مت دو۔ واللہ اعلم۔

احقر العباد

مولوی ابوالریان محمد رمضان نائب مفتی مناصر دہلوی

مورخہ ۱۰ جولائی ۱۹۶۶ء حزب الاخوان لاہور

افسوس کہ اس جواب سے وہ تحریف درست نہ ہو سکی جو مولانا ابوالبرکات نے
 حضرت مجدد الف ثانی کی عبارات میں کی تھی اس لیے ماسٹر صاحب موصوف نے پھر
 ایک حریفہ لکھا اور مولانا سے درخواست کی کہ اصل اشکال کو حل فرمائیں۔ اس کے
 جواب میں حزب الاخوان کے نائب مفتی صاحب کا جواب موصول ہوا اور درج ذیل ہے:

مکرم و محرم جناب ماسٹر صاحب زید مجاہد
 اسلام علیکم، حضرت مجدد صاحب علیہ الرحمہ کے مکتوبات میں جو عبارت شب
 سراج کی گفتگو کے متعلق چھپی ہے وہ غلط ہے اس لیے کہ حضور علیہ السلام شب اسراء
 اللہ تعالیٰ سے عرض کر رہے ہیں اللھم انا ذانت وما سواک توکت لاجلک واللھ
 اس نہال خانہ خاص میں میں ہوں اور تو ہے اور جو تیرے سوا ہے اس کو میں نے تیری وجہ
 سے چھوڑ دیا ہے، مکتوبات میں یوں شائع ہوا ہے اللھم انا ذانت وما سواک توکت لاجلک
 اب یہ معنی ہوا یا اللہ! تو ہے اور میں نہیں ہوں اور جو

تیرے سوا ہے اس کو میں نے تیری وجہ سے چھوڑ دیا ہے، حالانکہ حضور علیہ السلام
شب معراج موجود تھے۔ نیز تفسیر حسینی اور اس کے ترجمہ تفسیر قادری میں سورہ نجم پارہ
۲ زیر آیت فادھی الی عبدہ ما اوحی مندرج ہے کہ حق سبحانہ نے فرمایا:-

اَنَا وَاَنْتَ وَمَا سَوِیْ ذَٰلِكَ خَلَقْتَهُ لِاِجْلَالِكَ اَوْ حُضُورِ صَلَی اللہ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم
نے عرض کیا یا رب انا و انت وما سوى ذالک ترکته لاجلک واللہ اعلم۔

احقر العباد، مولوی ابوالیرمان محمد رمضان

نائب مفتی فاضل دارالعلوم خرب الاحناف لاہور

ابھی یہ مندرجہ بالا خطا سطر غلام نبی صاحب کو موصول نہ ہوا تھا کہ جناب ماسٹر
علامہ نبی صاحب نے ایک اور عریضہ ان کی طرف ارسال کیا جس کی نقل یہ ہے:-

مکرم و محترم مولانا زاد الطاعنکم

السلام علیکم حضرت میں نے مورخہ ۲ فروری ۱۹۶۶ء کو ایک عریضہ آپ کی
خدمت عالیہ ارسال کیا تھا جس کا جواب آپ کے نائب مفتی صاحب کی معرفت
۱۰ جولائی ۱۹۶۶ء کو ملا۔ اس جواب میں صاحب موصوف نے اصل اعتراضات سے
کلیتہً اعراض فرما کر اپنے موقف کو درست ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ میں نے دو
ماہ کا عرصہ ہوا۔ اک اور عریضہ آپ کی خدمت میں لکھا تھا کہ اپنی ان عبارات کی تصحیح فرما
دیں تاکہ مجدد صاحب کی عبارت میں تحریف کا سوال پیدا نہ ہو۔ لیکن تا دم تحریر کوئی
جواب موصول نہیں ہوا، دوبارہ مکلف ہوں کہ مجدد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت
کو اپنے تراجم کے مقابل شائع کر کے غلط فہمی کو دور فرمانے کی کوشش فرمادیں۔

میں نے گزشتہ عریضہ میں تمام اعتراضات مفصل لکھ دیے تھے۔ اس عریضہ میں

لے یعنی دو جابوں کے لکھنے میں پانچ مہینے اور آٹھ دن گزر گئے کہ اس کا کیا جواب لکھا جائے؟

اقتصاد سے کام لیا ہے۔ اگر وہ حریفہ آپ کے پاس نہیں پہنچا تو دوبارہ ارشاد پھر
کچھ دہل گا وہ اصل اقراض کو دور کرنے کی کوشش کریں۔

اگر بے اعتنائی کا یہی عالم رہا تو شاید کچھ عرصہ بعد مجھے دونوں عبارتیں بالمقابل
شائع کرنے پر مجبور ہونا پڑے۔

آپ کی عالی ذات کے متعلق ایسی بدگمانی نہایت بُری ہے کہ اصل عبارت
جلی حروف میں شائع کی جاسکتا تھا اسے اس طرح بدل دیا جائے کہ اصل و نقل میں
بالکل مطابقت نہ ہو۔

خدا جلنے اس دنیا میں اس طرح کی غلط فہمیاں کتنی ہو چکی ہوں گی جو اہم مسئلہ
کی گراہی کا باعث بنی ہوں گی۔ اس وقت تو حسن اتفاق سے اصل مکتوب جس کا
حوالہ آپ نے دیا ہے موجود ہے۔ آپ کی حیات میں یہ غلطی آپ درست کر سکتے
ہیں۔ اگر خدا نخواستہ آپ کے پیش کردہ حوالہ بات میں فرق موجود ہو تو غلطی چھپانے
کی کتنی گنجائش ہے۔ آپ یہ مان کر کہ اصل عبارت میں اور ترجمہ میں زمین و آسمان
کا فرق ہے۔ درست کرانے کو تیار نہیں بلکہ مجدد صاحب کی غلطیاں نکال رہے
ہیں۔ دیگر فرقوں کے سربراہوں سے کیا توقع کی جاسکتی ہے۔

یہ تو آپ کی ذات والا صفات کو معلوم ہو گا کہ مرزا غلام احمد نے دن دھاڑے بلکہ
دیا تھا کہ مجدد صاحب نے لکھا ہے کہ جس شخص کو کثرت سے مکالمہ اور مخاطبہ ہو وہ
نبی ہوتا ہے لیکن جب اس کی بددیانتی پکڑی گئی تو انہوں نے اسے جائز اور درست
ثابت کرنے کے لیے ایڑی چوٹی کا زور لگایا۔ آپ کی نسبت یہ گمان نہیں کیا جاسکتا
یہ بالکل معمولی بات ہے آئندہ اشاعت میں تبدیلی کر دی جائے۔ دین و دنیا میں
سرخروئی نصیب ہوگی، ورنہ تحریف کا جرم ثابت رہے گا۔

معذرت خواہ ہوں کہ آپ کی بذاتِ گرامی کی فضیحت مقصود نہیں صرف اصلاح احوال منظور ہے۔

رسالہ کے سرورق پر اگر مجددِ اہل ثانی امام ربانی کے چالیس ارشادات کے الفاظ نہ لکھے بلکہ اپنے عقائد وغیرہ لکھتے تو کوئی اعتراض کی گنجائش نہ تھی۔ آپ کا مسلک بالکل واضح ہے۔ اعتراض صرف یہ ہے کہ امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ نقل کرنے میں آپ نے اصل الفاظ کی ترتیب کو بدلا معافی بدل دیے حتیٰ کہ الفاظ بھی بدل دیے۔ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض کیا اللہم انت و ما آنا آپ نے ترجمہ بھی اور اصل عبارت یوں کر دی۔

اللہم انت وانا — لاحول ولا قوۃ اور جواب میں لکھا ہے عبارت غلط چھپی ہے۔ عبارت غلط تھی تو اس مکتوب کا حوالہ اور صفحہ کیوں دیا۔ اس کتابی نسخہ کا حوالہ دیتے جہاں ٹھیک عبارت چھپی تھی۔

اب بھی آپ اس نسخہ کا پتہ دیں جس میں عبارت اس طور پر چھپی ہو جس طرح آپ نے درج فرمائی ہے۔ مجددِ صاحب کی غلطیاں درست کرنا مقصود تھا تو کھلے طور پر رسالہ لکھتے کہ مجددِ صاحب غلط باتیں مونیائیں پھیلاتے رہے ہیں جس طرح آپ کے ہمعصران سے اختلاف رکھتے تھے آپ بھی اسی زمرہ میں شامل ہو جاتے۔ آپ دوسروں کے کدھوں پر رکھ کر بندوق کیوں چلاتے ہیں۔

مولوڈ شریف میں حضرت کا مسلک مکتوب نمبر ۲۷۲ میں موجود ہے وہاں پڑھا جاسکتا ہے۔

معذرت خواہ، جواب کا مختصر

غلام نبی، مہر کرامت اسٹریٹ مسلم پبلک لائبریری

4/11/46

ماسٹر غلام نبی صاحب کا یہ خط مولانا ابوالبرکات کو ملا اور انہوں نے اسے اپنے نائب مفتی کو دیا تو نائب مفتی مولانا ابوالریان صاحب نے تو اصلاح عبارت کی نیت کر لی۔ مولانا ابوالریان کا یہ خط چارے پاس محفوظ ہے۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ مولانا ابوالریان تو اس غلطی کو مان گئے لیکن مولانا ابوالبرکات پھر بھی خاموش رہے تسلیم حق کے لیے ان کی زبان نہ کھل سکی۔ کیا اس کی یہ وجہ تو نہیں کہ وہ مولانا احمد رضا کے خلیفہ تھے۔ مان کیسے لیتے۔ بہر حال وہ خط درج ذیل ہے:-

کرمی من سلامت باشند

السلام علیکم مجدد صاحب علیہ الرحمۃ کے اصل مکتوبات اور ان کے تراجم دیکھنے سے معلوم ہوا تو واقعی جواب کہتے تھے، وہی درست ہے مجدد علیہ الرحمۃ اپنی طریقت کی مخالفت کی بنا پر مولود خوانی کے بالکل قائل نہیں۔ اس لئے کہ اس زمانہ میں لوگوں نے مولود خوانی میں گانے بجانے کو شامل کر لیا تھا اس لیے آپ نے فرمایا اگر ان لوگوں کو ایسے مولود شریف کی بھی اجازت دی جس میں تال سراو گھبرانہ نہ ہو تو خواہش نفس کے بندے اس اجازت سے ناجائز فائدہ اٹھا کر مولود خوانی میں گانا بجانا شامل کر لیں گے۔ نیز آپ کے نزدیک مولود قصائد نعت اور اشعار غیر نعت ہے۔ اس لیے بھی آپ نے فرمایا ہے۔ نیز شعر خوانی نقشبندی طریق کے خلاف ہے۔ اس لیے بھی آپ نے منع فرمایا ہے۔ آپ کی اصل عبارت مولود شریف کے متعلق یہ ہے، مولود کہ عبارت از قصائد نعت و اشعار غیر نعت خواندن است۔ نیز آپ نے فرمایا ہے مبالغہ رامنح بواسطہ مخالفت خود است حضرت خواجہ نقشبند فرمودہ اندرز ایں کار میکنم و نہ انکار میکنم۔ اور حدیث قدسی کے متعلق آپ کا امر از فضول ہے کہ مجدد صاحب کے مکتوبات سے دکھلاؤ کہ کسی ایڈیشن میں آپ کے شائع کردہ ارشادات

امام ربانی کے موافق چھپی ہوئی تفسیر حسین کا حوالہ لکھا جاتا ہے، وہاں سے آپ دیکھ سکتے ہیں۔ ہمارے پاس اتنا وقت نہیں کہ مکتوبات کے متعدد ایڈیشن تلاش کریں۔ اگر وقت ملا تو ہم تلاش کریں گے۔ نیز جس طرح مکتوبات میں یہ حدیث قدسی شائع ہوئی ہے۔ اس سے معنی نہیں بنتا اور کتابت کی غلطی سے ایسا ہوتا ہی رہتا ہے۔ میں نے سید صاحب کو واضح کر دیا ہے کہ ارشادات امام ربانی میں مکتوبات کی عبارت غلط چھپی ہے۔ لہذا آئندہ اشاعت میں انشاء اللہ درستی کر دی جائے گی، یا شاید یہ عبارت شائع ہی نہ کی جائے۔ فقط والسلام۔

الراحم مولوی عبدالربان محمد رمضان نائب مفتی دارالعلوم حزب الاحناف لاہور۔ مؤرخہ ۲۸ جنوری ۱۹۶۸ء

آپ حیران ہوں گے کہ مفتی صاحب نے آئندہ درستی کرنے کے وعدہ کے ساتھ یہ کیوں فرمادیا کہ شاید یہ عبارت شائع ہی نہ کی جائے۔ یہ محض اس لیے کہ میں حضرت ابام ربانی مجدد الف ثانیؒ کا مسلک عوام کو معلوم نہ ہو پائے۔ بہر حال محرم ہاشم غلام نبی صاحب کی مساعی جمیلہ لائق تشکر ہیں کہ ان کی اس گرفت سے ریویوئوں کی حضرت مجدد الف ثانیؒ کی اصلاح کی یہ ہم کافی مدد مل کر گئی۔ اب یہ لوگ اپنی مجلسوں میں تو حضرت کی غلطیاں نکالتے ہیں لیکن انہیں تحریر میں لانے کی اب انہیں تہمت نہیں جوتی الحق یعلو ولا یعلیٰ علیہ آخری فتح حق کی ہی ہوتی ہے۔ فجزاہ اللہ احسن الجزاء۔

سید سبحان اللہ مولانا ابوالبرکات نے حوالہ اپنی کتاب میں مکتوبات کا دیا تھا اور آپ یہاں پر تفسیر حسینؑ کا حوالہ دے رہے ہیں۔ بڑے افسوس کا مقام ہے کہ ایک طرف محض یہ مطالبہ ہے کہ کم از کم دکھادیں کہ آپ نے نقل کہاں سے کیا ہے؟ تاکہ آپ کو لکھتے ہوئے اور تمام ایڈیشن تلاش کرتے ہوئے زیادہ وقت نہ لگے اور دوسرے یہ حال ہے کہ ایک حوالہ جو کہ آپ کے بموجب صحیح ہو اسے تلاش کرتے ہوئے جان نکل رہی ہے۔ خالی اللہ مشکلی۔

مفتی صاحب کی خدمت میں یاد دہانی کا خط

مفتی صاحب کا مذکورہ وعدہ ۲۸ جنوری ۱۹۶۸ء کا ہے۔ ماسٹر غلام نبی صاحب مسلسل تیرہ سال انتظار کرتے رہے کہ کب یہ لوگ حضرت مجدد الف ثانیؒ کے مکتوبات میں کی گئی تحریف سے رجوع کرتے ہیں لیکن افسوس کہ ان لوگوں نے اپنی مشقی تحریف جاری رکھی۔ یہاں تک کہ مؤلف پمفلٹ مذکور مولانا ابوالبرکات سید احمد کا انتقال بھی ہو گیا اور ان کا پمفلٹ مذکور اپنے غلط حوالوں کے ساتھ ہی پھیتا رہا۔ پھر ماسٹر غلام نبی صاحب نے ۱۵ مارچ ۱۹۸۱ء کو مفتی ابوالریان محمد رمضان صاحب کی خدمت میں یاد دہانی کا ایک اور خط لکھا۔ وہ خط اور مفتی صاحب کا جواب دونوں بدیہ قارئین ہیں۔

ماسٹر غلام نبی صاحب کا خط

محرم و معظم جناب مفتی صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ:

السلام علیکم۔ عرصہ ہوا۔ میں نے ایک عریضہ جناب سید ابوالبرکات صاحب مرحوم و مغفور کی خدمت عالیہ میں ارسال کیا تھا۔ اس عریضہ میں مکتوبات مجدد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی نقل اور اصل درج کر کے گزارش کی تھی کہ اصل اور نقل سندر جرہ چالیس ارشادات امام ربانیؒ مطابق نہیں ہے۔ یہ خط و کتابت آپ کی معرفت ہوتی رہی۔ پہلے جواب پر سید صاحب مرحوم کی تصدیق بھی موجود تھی۔ آخر میں آپ نے مجھے ایک جھٹی لکھی۔ جس کی عبارت یوں ہے۔

ماسٹر صاحب:

مکتوبات اور تراجم کے مطالعہ سے پتہ چلا ہے کہ آپ کی بات درست ہے۔

مجدد صاحب اپنے مسلک کے لحاظ سے مولود خوانی کے قائل نہ تھے اور دوسری حدیث قدسی کے متعلق عرض ہے کہ میں نے سید صاحب سے کہہ دیا ہے کہ یہ عبارت دوبارہ شائع نہ کی جاوے۔ کیجاوے تو درست کر کے شائع کی جاوے۔

یہ خط و کتابت میرے پاس موجود ہے۔ ان دونوں مکتوب کی نقل ارسال خدمت کرنا تو بے معنی ہو گا البتہ ان کے نمبر اور ارشادات ربانی شائع کردہ مکتبہ نوریہ رضویہ، گلبرگ اے لائل پور کے صفحات درج کئے دیتا ہوں۔

نمبر مکتوب خطبہ مطہر لکھنؤ نمبر و صفحہ چالیس ارشادات ربانی
مکتوب نمبر دوم جلد دوم صفحہ ۱۸ نمبر ۴ صفحہ ۳
مکتوب نمبر ۱۱۶ جلد سوم صفحہ ۱۱۶ نمبر ۳ صفحہ ۱۳

اب گزارش صرف یہ ہے کہ میں نے بہت کوشش کی ہے کہ درست شدہ نسخہ کہیں مل جائے لیکن مجھے دستیاب نہیں ہوا اگر آپ کے علم میں ہو تو مجھے اطلاع دیں تاکہ میں اسے حاصل کر سکوں اور اگر اب تک وہ شائع نہیں ہوا تو کم فرما کر وعدہ فرمادیں کہ جلد یہ کام ہو جائیگا۔ مرحوم سید صاحب تو اس جہان فانی سے رحلت فرما چکے ہیں۔ ان کے نامہ اعمال سے یہ غلطی اگر دھل سکتی ہے تو آپ کے دم قدم سے دھل سکتی ہے۔ ورنہ وہ قیامت کے روز جناب مجدد صاحب پر افرار کے مجرم ہونگے۔ امید ہے، آپ اپنے جواب باصواب سے جلد بندہ کو سرفراز فرمائیگی۔ آپ کی ذات والا صفات سے یہی توقع ہے کیونکہ آپ نے پہلے صاف صاف اقرار فرمایا تھا کہ

مجدد صاحب مولود کے قائل نہ تھے اور نیز دوسری حدیث قدسی غلط تھی
 ہے۔ اُسے بھی جلد درست کر دیا جائیگا۔ والسلام۔
 اللہ تعالیٰ آپ جیسے بزرگوں کا سایہ دیر تک لوگوں کے
 سر پر قائم رکھیں۔

جواب کا طالب ماسٹر غلام نبی
 ۳۷ کرامت سٹریٹ زاہد گڑھ لاہور۔ ۱۵/۸/۸۱
 لغاف ارسال خدمت ہے۔ امید ہے جواب جلد ارسال فرمائیں گے۔

مفتی ابوالریان صاحب کا جواب

جناب ماسٹر صاحب زاد لطفکم:

السلام علیکم۔ چالیس ارشادات امام ربانی سید صاحب کے بیٹے محمود احمد
 رضوی نے شائع کئے تھے۔ ان میں وہی غلطی موجود تھی۔ اب وہ ختم ہو گئے
 ہیں۔ اب کسی اور مولوی صاحب نے چھاپے ہیں۔ ان میں بھی وہی غلطی
 موجود ہے۔ محمود احمد صاحب سے کئی مرتبہ میں ملنے گیا مگر وہ ملے نہیں۔
 داتا دربار کے خطیب مولوی محمد سعید صاحب نے مسلک امام ربانی کے نام سے
 ایک کتاب شائع کی ہے۔ اس میں بھی انھوں نے وہی غلطی شائع کی ہے۔
 بلکہ مولانا نور احمد قسری کے حوالہ سے لکھا ہے کہ محمد مراد کی نے لکھا ہے
 کہ مولود شریعت کے منع کی وجہ مجدد علیہ الرحمۃ کے نزدیک گانے کی طرز اور
 تالیاں وغیرہ ہے اگر یہ اشیاء نہ ہوں تو جائز ہے۔ مجدد علیہ الرحمۃ کی
 مراد صرف یہی ہے کہ گانا وغیرہ نہ ہو۔ میں مولوی محمد سعید سے پہلے

ملاحظہ تھا۔ جس زمانہ میں آپ سے اس کے متعلق خط کتابت ہوئی تھی۔
ان کو سمجھایا تھا لیکن وہ سمجھے نہیں۔ اب آپ مکتوب کی پوری عبارت
سوال اٹھ آپ کا جواب پوری نقل کر کے بھیجیں تو میں ان لوگوں کو بتلاؤں۔
 از طرف مفتی ابوالہامان محمد رمضان
 میں نے مولوی محمد سعید صاحب کو چٹھی لکھی ہے کہ آئندہ صحیح لکھیں۔ سوال
 کو جواب نہ بنائیں۔ اس پتہ پر خط بھیجیں۔

بقام لاہور محلہ گلے زبیاں، عقب مسجد وزیر خاں۔ چٹھی مسجد
 مولوی مفتی محمد رمضان کو ملے۔ حلقہ نمبر ۸۔

نہایت افسوس ہے کہ اب اس وعدہ کو اٹھارہ سال ہو چکے اور پمفلٹ مذکور
 ابھی تک ان تحریفات کے ساتھ ہی شائع ہو رہا ہے۔ جن کی ماسٹر صاحب نے نشاندہی
 کی تھی اور بار بار مدرسہ حزب الاحناف اس سلسلہ میں خط لکھتے رہے۔ مولانا ابوالبرکات
 کی وفات کے بعد اب تو اس کا امکان ہی نہیں رہا۔ **إِنَّ اللَّهَ وَأَنَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ**
حضرت میاں شیر محمد صاحب مشرقپوری کی اصلاح

حضرت میاں شیر محمد صاحب حضرت مجدد الف ثانی کے سلسلہ کے مشہور بزرگ
 گزرے ہیں۔ آپ مکان شریعت کے نقشبندی آستانہ سے بیعت تھے اور وہیں سے
 آپ نے خلافت پائی۔ آپ کا نقشبندی طریقت کا فیضان بہت دور دور تک پھیلا
 ہوا ہے۔ آپ پہلے نعت خوانی اور مولود کی طرف کچھ مائل تھے لیکن جوں جوں حضرت
 مجدد الف ثانی کا مسلک آپ پر کھلتا گیا۔ آپ اس نعت خوانی اور مولود خوانی سے کنارہ
 کرتے گئے۔ آپ نے اپنے شرب عالی میں ان جیسی باتوں کو بالکل چھوڑ دیا تھا۔ آپ کا
 سواغ نگار لکھتا ہے:

پہلے آپ کی مسجد میں نعت خوانی غزل خوانی ہوا کرتی تھی اور آپ سنا کرتے تھے اور خود بھی بہت شعر چڑھا کرتے تھے۔ آپ نعت خوانوں کو نعت کی کاپیاں لکھ کر دیا کرتے تھے جب آپ کا مشرب عالی ہو گیا۔ آپ کی مجلس شعر اشعار سے خالی ہو گئی اور آپ ہر وقت قال اللہ اور قال الرسول ہی فرمایا کرتے تھے اور یہ بھی فرمایا کرتے تھے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف نظموں میں نہیں ہے بلکہ حال میں ہے۔ تم ایسے بن جاؤ۔ تمہارا بے فعل، ہر قول، ہر حرکت، ہر عمل صفت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق ہو بعض بے سمجھ کہہ دیتے ہیں کہ یہ مسجد وہابیوں کی ہے۔

یہ سوانح نگار آپ کے متوسل صوفی محمد ابراہیم صاحب قصوری تھے جو خود بڑی اُدنی نسبت کے بزرگ تھے۔ آپ کی یہ شکایت کہ حضرت میاں صاحب کی مسجد کو وہابیوں کی مسجد کہا جاتا تھا۔ اہل بدعت سے ہے۔ اس میں آپ نے حضرت میاں صاحب کا عقیدہ علماء دیوبند کے بارے میں بھی تحریر کیا ہے۔

دیوبند میں چار نورانی وجود

حضرت میاں صاحب اپنے مسلک عالی میں اس بات کے قائل تھے کہ دیوبند میں چار نورانی وجود ہیں۔ اس سے واضح ہے کہ آپ دیوبندی مسلک رکھتے تھے۔ صوفی تھے لکھتے ہیں۔

مولینا مولوی انور علی شاہ صاحب صدر مدرس دیوبند ہمراہ مولوی احمد علی صاحب مہاجر لاہوری شریف پور شریف حاضر ہوئے اور حضرت میاں صاحب علیہ الرحمہ کو بڑی ارادت سے ملے۔ آپ ان سے کچھ باتیں کرتے رہے اور شاہ صاحب خاموش رہے۔ پھر آپ نے مولینا انور شاہ صاحب کو بڑی عزت سے رخصت کیا۔ موٹر کے اڈے تک حضرت میاں صاحب خود سوار کرنے کے لیے

تشریف لائے۔ شاہ صاحب نے میاں صاحب علیہ الرحمۃ سے کہا۔ آپ میری کہ
برہاتھ پھیر دیں آپ نے ایسا ہی کیا اور رخصت کر کے واپس مکان پر تشریف
لے آئے۔ بعد آپ نے بندہ سے فرمایا۔ شاہ صاحب بڑے عالم ہو کر اور پھر
میرے جیسے خاکسار سے فرما رہے تھے کہ میری کمرہ ہاتھ پھیر دیں اور حضرت میاں
صاحب علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ دیوبند میں چار نورمی وجود ملان میں سے ایک
شاہ صاحب ہیں۔

حضرت میاں صاحب کے بھائی میاں غلام اللہ خاں صاحب کے صاحبزادے
میاں جمیل احمد صاحب شر قپوری کے خیال میں علماء دیوبند صحیح مسلک پر نہیں
آپ نے کربت باندھی۔ کتاب مذکور سے یہ عبارت نکال کر خود حضرت میاں صاحب
کی اصلاح کر دی۔ گویا چھوٹوں نے اپنے بڑوں کی اصلاح کر دی۔ اب بھی کتاب کا
یہ صفحہ اور وہاں سے اکٹرا ہوا چربہ صاحبزادہ جمیل احمد کی اپنے بڑوں کے کلام میں تحریف
کی غمازی کر رہا ہے لیکن افسوس کہ انہیں اس کتاب سے وہ عبارت نکالنی یاد
نہ رہی جو مشرب عالی میں تبدیلی کے عنوان سے ہم پہلے ذکر کرتے ہیں۔ خزینہ معرفت میں
یہ عبارت اب بھی موجود ہے۔ اُمید ہے کہ اب آگے گدی نشین صاحبزادہ جمیل احمد
صاحب کی بھی اصلاح کر دیں گے اور اس عبارت کو بھی آئندہ اڈیشن میں نہ رہنے
دیں گے۔ خزینہ معرفت کے کمرانے اور نئے دونوں اڈیشنوں کا عکس سامنے ہے۔
حضرت میاں صاحب کی اس تصریح کے بعد شر قپور کے کسی معتقد کے لئے علماء دیوبند کے خلاف
کسی قسم کی لب کشائی کی اجازت نہیں رہتی بلکہ دیوبند کو ایک بقیہ نور ماننا پڑتا ہے۔

نے فرمایا ہم صوفی نہیں ہیں صوفی وہ ہوتا ہے جس نے اپنی نسبت شمس سے دست کی ہو یعنی آفتاب کیلئے اسکی شفقت عام ہو جائے پھر یہ اور آفتابیں کر دیا "بندہ کہتا ہے بالکل درست فرمایا اس میں کوئی شک نہیں ہے۔ عام لوگ جس کی دلہنی لمبی دیکھتے ہیں۔ اسکو مولوی یا صوفی کہنے لگتے ہیں۔ حالانکہ انہیں کچھ تہ نہیں ہوتا کہ صوفی کسے کہتے ہیں۔ "مارن باللہ حضرت جلیل منورین علاج رحمۃ اللہ علیہ کے ذکر میں جو تہیں صوفی کی لکھی ہوئی ہے۔ وہ عرض کرتا ہوں۔ آپ نے رات دن میں چار صد سے چھ صد تک رکعت پڑھنا اپنے اوپر فرض کر لی تھیں۔

ایک دفعہ سفر مجاز میں آپ کے ہمراہ چار ہزار آدمی تھے۔ جب غایہ کتبہ میں پہنچے۔ تب رہنے مراد ننگے بلد ایک سال دو ہجرت میں کہڑے رہے جس سے ہڈیوں سے گودا دمزا پھیل پھیل کر پتھروں پر گرنا تھا سارے کمال پہنچ جاتی تھی۔ اور آپ وہاں سے حرکت بھی نہ کرتے تھے۔ ہر روز لوگ ایک پانی کا کھڑا اور ایک روٹی کی دھلیہ آپ کو دیتے۔ آپ اس روٹی کے کنارے کھا لیتے امدادی روٹی آنکھ میں رکھ دیتے اور فرستے صرفت اس کا نام ہے۔ کہ تمام مہجرات کو مقام فنائیت میں دیکھے۔

اور صوفی وہ ہے۔ کہ حق کے اشارے سے کام کرے۔ اور خود در بیان سے محو ہو جائے۔ اور فقر و عسے کہ ماسوی اللہ سے منہ پھر کر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرے۔ جب حضرت منصور بن حلاج علیہ الرحمۃ کو طبع طرح کی ایذا میں دینے کے بعد صوفی پرے گئے۔ تب حضرت شبلی علیہ الرحمۃ نے کہا۔ اے منصور تقویٰ کیا ہے؟ آپ نے فرمایا۔ کہ ادنیٰ درجہ تقویٰ کا یہ ہے۔ کہ جو تو میرے حال دیکھ رہا ہے۔ پھر انہوں نے سوال کیا۔ بلند ترین درجہ کو کیا ہے۔ آپ نے فرمایا۔ تجھے وہاں تک رسائی نہیں ہے۔

دیوبند میں چار نور کی وجود مولانا مولوی انور علی شاہ صاحب صدر مدرس دیوبند ہمراہ مولانا احمد علی صاحب حجاز لاہوری شریعت پڑھنے حاضر ہوئے۔ اور حضرت میا نصاب علیہ الرحمۃ کو بڑی ارادت سے ملے۔ آپ ان سے کچھ باتیں کرتے رہے۔ اور شاہ صاحب خاموش رہے۔ پھر آپ نے مولانا انور شاہ صاحب کو بڑی عزت سے دھست کیا۔ سوڑ کے اڑے تک حضرت میا نصاب صاحب خود کھڑا کر کے لئے ساتھ تشریف لائے۔ شاہ صاحب نے میا نصاب علیہ الرحمۃ کو کہا۔ آپ میری کرپا تھ پھر دیں۔ آپ نے ایسا ہی کیا۔ اور دھست کر کے واپس مکان پر تشریف لے آئے۔ بعد ازاں آپ نے بندہ سے فرمایا۔ شاہ صاحب بڑے عالم تھے کہ پھر میرے جیسے خاکسار سے فرما رہے تھے۔ کہ میری کرپا تھ پھر دیں۔ اور حضرت میا نصاب علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ دیوبند میں چار نور ہی تھے وہیں ان میں سے ایک شاہ صاحب ہیں۔

نے فرمایا ہم صوفی نہیں ہیں صوفی وہ ہوتا ہے۔ جس نے اپنی نسبت شمس سے درست کی ہو یعنی آفتاب کی طرح اسکی شغفتہ عام ہو۔ اپنے بغیریں اور آگاہیں کر دیا، بندہ کہتا ہے بالکل درست فرمایا اس میں کو شک نہیں ہے۔ عام لوگ جس کی ڈرہی لمبی دیکھتے ہیں۔ اسکو مولوی یا صوفی کہنے لگتے ہیں۔ حالانکہ انہیں کچھ پتہ نہیں ہوتا کہ صوفی کسے کہتے ہیں، "عارف باللہ حضرت جمیل منصور بن علی رحمۃ اللہ علیہ کے ذکر میں جو تعریف صوفی کی لکھی ہوئی ہے۔ وہ عرض کرتا ہوں۔ آپ نے رات دن میں چار صد سے چھ صد تک رکعت پڑھنا اپنے اوپر فرض کر لی تھیں۔

ایک دفعہ سفر نمازیں آپ کے ہمراہ چار ہزار آدمی تھے۔ جب خانہ کعبہ میں پہنچے تب برسہ برسہ بڑھنے کے بدن ایک سال چھو پھیں کہہ رہے۔ جس سے بڑیوں سے گودا دھوا پھیل پھیل کر سچروں پر گرنا تھا سارے کمال پھیل جاتی تھی۔ اور آپ وہاں سے حرکت بھی نہ کرتے تھے۔ ہر روز نوگ ایک پانی کا کنورا اور ایک روٹی کی ٹکیہ آپ کو دیتے۔ آپ اس روٹی کے کنارے کھا لیتے اور باقی روٹی کو بخورہ میں رکھ دیتے۔ اور فرماتے معرفت اس کا نام ہے۔ کہ تمام موجودات کو تمام فنا شیت میں دیکھے۔

اور صوفی وہ ہے۔ کہ حق کے اشارے سے کام کرے۔ اور خود درمیان سے گم ہو جائے۔ اور فقیر وہ ہے کہ ماسوی اللہ سے منہ پیر کر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرے۔ جب حضرت منصور بن علی رحمۃ اللہ علیہ کو طرح طرح کی ایذائیں دینے کے بعد سوئی پر سے گئے۔ تب حضرت شبلی علیہ الرحمۃ نے کہا۔ اے منصور تصوف کیا شے ہے؟ آپ نے فرمایا۔ کہ ادنیٰ درجہ تصوف کا یہ ہے۔ کہ جو تو میرا حال دیکھ رہا ہے۔ پھر انہوں نے سوال کیا۔ بلند ترین درجہ کو مناسبت ہے۔ آپ نے فرمایا۔ تجھے وہاں تک رسائی نہیں ہے۔

تحریف شدہ صفحہ

صاحبزادہ جمیل احمد صاحب شرقپوری کی ایک اہم مہم

صاحبزادہ جمیل احمد صاحب نے یوں تو فوری بہت کی کہ تہذیب معرفت ہے معرفت کا ایک جو شعور اڑا دیا دیوبند کا ذکر ہو کر دیا تاکہ بریلوی حضرات کو خوش کر سکیں لیکن افسوس کہ انہیں حکیم محمد اسحق صاحب دمنگ لاہور کو یہ کہنا یاد نہ رہا کہ وہ کہیں یہ ظاہر نہ کریں کہ حضرت میاں شیر محمد صاحب نے انہیں دیوبند حضرت مولانا انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر کے لیے بھیجا تھا۔ حضرت میاں صاحب کے خلیفہ جناب سید محمد اسماعیل شاہ صاحب بخاری المعروف حضرت کرمانوالے کے سوانح حیات ان کے سلسلہ جناب محمد اکرام صاحب نے معدن کرم کے نام سے شائع کیے ہیں۔ اس میں ہے

حکیم محمد اسحق صاحب دمنگ والے فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت سید نور الحسن شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ، حکیم صاحب اور ایک ساتھی کے ہمراہ حضرت میاں صاحب کے حکم کے مطابق دیوبند گئے اور شیخ الحدیث حضرت مولانا انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ جب حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کو معلوم ہوا کہ حضرت شرق پور سے تشریف لائے ہیں تو بے ساختہ فرمایا، وہ جہاں اللہ کا شیر رہتا ہے میری تمنا ہے کہ ان کی خدمت میں حاضر ہو کر شرف نیاز حاصل کروں۔ چنانچہ وہ حضرت قبلہ کی حاضری کے لیے شرقپور تشریف لائے اور بوقت روانگی حضرت قبلہ سے بیٹھ پر بغرض حصول فیوض و برکات ہاتھ پھیرنے کی خواہش فرمائی اور خوشی خوشی نصرت فرمائی۔

لے معدن کرم ص ۶۶-۶۷ نثار آرٹ پریس لاہور ۱۹۷۵ء

کیا اس بیان سے دیوبند اور حضرت میاں شیر محمد صاحب شرفپوری کے باہمی تعلقات اور نسبت کا پتہ نہیں چل گیا۔ اب آپ ہی سوچیں کہ صاحبزادہ میاں جمیل احمد صاحب کو خزانہ معرفت سے مذکورہ بالا عبارت کو اڑانے سے کیا حاصل ہوا جناب محمد اکرم صاحب، جناب سید محمد اسماعیل شاہ صاحب المعروف حضرت کرناوالے کے حالات میں ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:

ابتدائی کتابیں پڑھ لینے کے بعد آپ تقریباً بیس سال کی عمر میں اعلیٰ دینی علوم کے حصول کی طرف متوجہ ہوئے۔ سہانپور میں مدرسہ مظاہر العلوم ان دنوں تشنگان علم دین کے لیے ایک چشمہ فیض تھا آپ نے وہیں کا قصد کیا۔
 یہ مدرسہ مظاہر العلوم سہانپور ہی جگہ ہے جہاں حضرت مولانا خلیل احمد صاحب محدث سہانپوری صدر مدرس تھے اور وہیں سے مولانا احمد رضا خان کے فتوے۔
 تکفیر احسام الحرمین کے خلاف ہندوستان میں پہلی آواز اٹھی تھی۔ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب محدث سہانپوری نے المہند علی المقند تحریر فرما کر وہیں سے احسام الحرمین کا پردہ فریب چاک کیا تھا۔ حضرت کرناوالہ کے وہاں جانے سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مولانا احمد رضا خان کی ان دنوں کوئی علمی حیثیت معروف نہ تھی۔ اور یہ کہ حضرت کرناوالے ان اختلافات میں علماء دیوبند کے ساتھ تھے۔

اُن کے علماء لوگوں کو مخالف دینے کے لیے یہ کہہ دیتے ہیں کہ جب حضرت کرناوالے نے مدرسہ مظاہر العلوم کا رخ کیا تھا اس وقت مدرسہ دالوں کے عقائد اچھے تھے۔ ان حضرات کا یہ عذر صحیح نہیں۔ ان دنوں بھی وہاں صدر مدرس حضرت مولانا خلیل احمد صاحب ہی تھے جو حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی کے فیضان تھے۔
 لہ صفحہ ۹۵

اکرم صاحب لکھتے ہیں :

مدرسہ مظاہر العلوم میں ان دنوں مولانا خلیل احمد رحمۃ اللہ علیہ
صدر مدرس تھے۔ وہاں سے تکمیل علم کی سند حاصل کر کے آپ
نے دہلی میں مدرسہ مولوی عبدالرب میں داخل ہو کر شیخ الحدیث مولانا
عبدالعلی صاحب قاسمی جیسے شہر عالم سے دورہ حدیث ختم کیا۔
شیخ الحدیث مولانا عبدالعلی صاحب بھی حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ
کی نسبت سے ہی قاسمی کہلاتے تھے۔ حضرت کرناؤالٹرینف کے نہایت شفیق
استاذ تھے۔ علماء دیوبند سے یہ حسن اعتماد ان حضرات کو حضرت میاں شیر محمد صاحبؒ
سے ہی وراثت میں ملا تھا مگر افسوس کہ میاں جمیل احمد صاحب کو خیرینہ معرفت
کی اس تحریف سے کچھ نہ ملا اور حضرت میاں صاحبؒ کے دوسرے متوسلین
علماء دیوبند کی شان میں رطب اللسان ہی رہے۔

قاضی محمد رضا صاحب مہتمم دارالعلوم عظامیہ نلی ضلع سرگودھا حضرت میاں
شیر محمد صاحب شرمگیر والوں کے سلسلہ کے مشہور متوسل ہیں آپ نے شجرہ مودت
جس میں حضورؐ کے خاندان اور صحابہ کی اولاد کی مبارک رشتہ داریوں کا بیان ہے کو
نلی ضلع سرگودھا سے تیسری مرتبہ شائع کیا ہے۔ اس کے تعارف میں لکھا ہے :

”ہمارے مرشد کامل ترجمان حقیقت، محب و محبوب الہی سیدنا و مرشدنا
حضرت صاحبزادہ محمد عمر صاحب بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کا خیال مبارک
تھا کہ اس کو کتابی صورت میں شائع کیا جائے۔ چنانچہ اب اپنے
محبوب مرشد کے خیال کو عملی جامہ پہنانے کی خاطر یہ قدم اٹھایا گیا

لے معدن کرم ۹۵

ہے۔ اس کے جملہ مصارف پر سید محمد شاہ صاحب اور جناب قاضی محمد رضا صاحب سجادہ نشین سکندری نے ادا کیے ہیں۔
 مولف شجرہ مودت پروفیسر خالد محمود کے بارے میں لکھتے ہیں :
 پروفیسر موصوف کے علمی نکات سے صرف کالجوں کے لوجان ہی
 فائدہ نہیں اٹھاتے بلکہ آپ کے علمی جواہر ریزوں سے عام مذہبی
 انسان بھی یکساں مستفید ہو سکتا ہے۔ غرضیکہ علامہ مذکور سے مشرقی
 اور مغربی علوم کے دلدادہ فائدہ اٹھا سکتے ہیں اور ساتھ ہی اللہ تعالیٰ نے
 انہیں قلمی استعداد بھی بخشی ہے۔ شجرہ مودت بھی اس کی ایک کڑی ہے۔

ان تفصیلات سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ حضرت میاں شیر محمد صاحب
 اور ان کے اکابر خلفاء علماء دیوبند کے بارے میں حسن اعتقاد رکھتے تھے
 وہ قطعاً مولانا احمد رضا خاں کے مذہب پر نہ تھے کہ جو علماء دیوبند کے کفر میں
 شک کرے وہ بھی کافر قرار پائے۔ لاہور جامع مسجد نبیائے کتبہ میں حضرت مولانا مفتی
 محمد حسن صاحب امیر سہیل خیل حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ جمعہ کا خطبہ
 دیتے تھے۔ حضرت مولانا محمد عمر صاحب بریلوی جب بھی لاہور آتے جمعہ مسجد نبیائے کتبہ
 میں ادا فرماتے۔ علمائے دیوبند کے بارے میں ان کا حسن اعتقاد بہت معروف تھا

متوکل حضرت میاں صاحب، مولانا عبد الرحمن صاحب قصوری

حضرت میاں شیر محمد صاحب کے مرید مولانا عبدالرحمان صاحب قصور کوٹ
 فتح دین خاں میں جامع مسجد کے خلیفہ تھے۔ آپ فاضل دیوبند تھے۔ برہما مولانا
 احمد رضا خاں کی تردید کرتے اور فرماتے کہ میرا علماء دیوبند کے بارے میں وہی

عقیدہ ہے جو میرے پیروم شد حضرت میاں شیر محمد صاحب کا تھا کہ دیوبند میں واقعی چار نوروی وجود تھے۔ اب ان حقائق و واقعات کی روشنی میں آپ ہی سوچیں کہ میاں جمیل احمد صاحب کو خزینہ معرفت سے اس عبارت کو نکالوا کر کیا ملا۔ اپنے بڑوں کی اصلاح کا جذبہ انہیں کہاں سے کہاں لے گیا۔

لاہوری کتب فروش نے بریلوی مشائخ کی اصلاح کمر دی

مولانا احمد رضا خاں کی وفات پر بریلوی مشائخ کرام مولانا احمد رضا خاں صاحب کو صحابہ سے اُپر لانا چاہتے تھے کسی بزرگ کو صحابہ سے اُپر لانا دراصل اس کی معنوی نبوت کی بنیاد رکھنا ہے صحابہ سے اُپر صرف نبوت کا مقام ہے معلوم نہیں۔ بریلوی مشائخ کرام کیوں مولانا احمد رضا خاں کو صحابہ پر فوقیت دینے پر تلے ہوئے تھے۔ یہ بات عقائد اہل سنت میں سے ہے کہ کوئی بڑے سے بڑا ولی کسی چھوٹے سے چھوٹے صحابی کے درجہ تک نہیں پہنچ سکتا۔

مولانا احمد رضا خاں کے بارے میں مولانا حنیف رضا خاں لکھتے ہیں

زہد و تقویٰ کا یہ عالم تھا کہ میں نے بعض مشائخ کرام کو یہ کہتے ہوئے

سنا کہ اعلیٰ حضرت قبلہ رضی اللہ عنہ کے اتباع سنت کو دیکھ کر صحابہ

کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی زیارت کا شوق کم ہو گیا تھا۔

اس کا مطلب اس کے سوا کیا ہو سکتا ہے کہ رضا خانیوں کے ہاں مولانا احمد رضا خاں صاحب سے بھی آگے نکلے ہوئے تھے۔ تبھی تو ان کے ہوتے ہوئے انہیں ان کی زیارت کا شوق کم ہو گیا تھا۔

نوری کتب خانے کا اصلاحی اقدام

نوری کتب خانہ باناروا صاحب لاہور نے جلد بریلوی مشائخ کرام کی اصلاح کرتے ہوئے وصیاء خریف کے جدید اڈیشن میں یہ عبارت بدل دی ہے اب یوں تحریر کیے زہد و تقویٰ کا یہ عالم تھا کہ میں نے بعض مشائخ کرام کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ اٹھ فرسٹ قبلہ رضی اللہ عنہ کے اتباع سنت کو دیکھ کر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی زیارت کا شوق اور زیادہ ہو گیا تھا۔

یہ اصلاح معیوب نہیں مولانا حسین رضا خاں نے جو صحابہ کی توہین کی تھی مالک نوری کتب خانے نے اچھا کیا جو آستانہ بریلوی کی اصلاح کردہ کوئی بُرا کام نہیں کیا۔

مولانا نعیم الدین مراد آبادی کی اصلاح

مولانا نعیم الدین صاحب کا عقیدہ تھا کہ سب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام بشر تھے۔ آپ نے اپنے اس عقیدہ کو اپنے حاشیہ قرآن میں کئی مقامات پر تحریر کیا ہے۔ آپ نے ایک مختصر سی کتاب کتاب العقائد کے نام سے بھی تحریر کیا ہے اس میں ہے اللہ تعالیٰ نے خلق کی ہدایت کے لیے جن بندوں کو اپنے احکام لے جانے کے واسطے بھیجا ان کو نبی کہتے ہیں انبیاء وہ بشر ہیں جن کے پاس اللہ تعالیٰ کی وحی آتی ہے۔

نوری کتب خانہ والے سپیشل نے اس کتاب کے تیسرے اڈیشن میں وہ مشن کے الفاظ کو وہ نور ہیں سے بدل دیا اور اپنی پہلی نیکی بھی برہادر ڈالی۔ ان کے ہاں فرقہ بندی کی پرورش بزرگوں کے احترام سے زیادہ ضروری ہے بزرگوں کی بات بدل جائے تو پروا نہیں۔ پر اپنے نذرانوں میں کوئی کمی نہ آئے پائے۔

لے کتاب العقائد ص ۱ اڈیشن اول و دوم ۲ وصیاء خریف سے توہین صحابہ کے الفاظ بدل دینا۔

نوری کتب خانہ کے مالک نے اپنے خیال میں بہت بڑی دینی محنت کی کہ مولانا نعیم الدین مراد آبادی کی کتاب ”العقائد“ سے انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لئے بشر کا لفظ نکال دیا اور مولانا نعیم الدین کی اصلاح کدی اپنے عوام کو یقین دلایا کہ ہم بریلوی لوگ انبیاء علیہم السلام کو نورج بشر سے نہیں مانتے وہ سب کے سب نور تھے۔ لیکن افسوس کہ پھر ضلع سرگودھا کے پیر کرم شاہ صاحب نے نوری کتب خانہ کی اس دینی محنت پر کھیر مانی پھیر دیا اور اپنے رسالہ ماہنامہ ضیاء حرم کی ۱۹۸۳ء کی اشاعت میں شمالی پنجاب کی مشہور گدی سیال شریف کی طرف سے انبیاء کرام کی بشریت کا عام اعلان کر دیا۔ مولانا احمد رضا خان اور مولانا نعیم الدین مراد آبادی کے بارے میں لکھتے ہیں۔

”دونوں کا عقیدہ ہے کہ انبیاء و رسل بشر ہیں۔ اور ابوالبشر آدم علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں ایسے نالغہ روزگار عالم انبیاء و رسل کی بشریت کا کیسے انکار کر سکتے ہیں جب کہ قرآن گواہی دیتا ہے۔ اور صراحتہ بیان کرتا ہے کہ انبیاء بشر ہیں۔ و حقیقت یہ دونوں عالم انبیاء کی بشریت پر پختہ عقیدہ رکھتے ہیں اور جو شخص انبیاء و رسل کے بشریت کا انکار کرتا ہے وہ ان کے نزدیک دائرہ اسلام سے خارج ہے جس طرح امام احمد رضا خان نے اپنے فتاویٰ رضویہ کے جزو ششم میں بڑی صراحت سے بیان فرمایا ہے۔ لیکن یہ دونوں عالم اس بات کو محسن (یعنی رضوی نہیں) سمجھتے ہیں۔ جب انبیاء کو بشر کہا جائے تو احترام و تحکیم کے کسی لفظ کا اضافہ کیا جائے جیسے خیر البشر و سید البشر، افضل البشر، صرف کلمہ بشر کا استعمال ان کے نزدیک ناپسندیدہ ہے۔ آگے چل کر پھر لکھتے ہیں۔

”دونوں کا یہ اعتقاد ہے جس طرح مسلمانوں کا اعتقاد ہے کہ انبیاء بشر ہیں اور ابوالبشر آدم علیہ السلام کی زریعت سے ہیں۔“

یہاں علماء دیوبند کو بھی مسلمان لکھا ہے اور بتلایا ہے کہ مولانا احمد رضا خان اور مولانا نعیم الدین اس عقیدے میں دوسرے علماء کے ہم اعتقاد ہیں انبیاء کی بشریت کے منکر نہیں ہیں وہ مسلمانوں کے موافق عقیدہ رکھتے ہیں۔ کتنا اچھا ہوتا اگر یہ بھی لکھ دیا جاتا کہ یہ صرف مسلمانوں سے موافق ہی نہیں خود بھی مسلمان ہیں۔

بریلوی عوام کی پریشانی

بریلوی حضرات کی اس دلچسپی سے ان کے عوام سخت پریشان ہیں۔ وہ اپنے واعظین اور مقررین کو دن رات انبیاء کی بشریت کی نفی کرتے سنتے ہیں اور پھر یہ بھی دیکھتے ہیں کہ جب ضرورت لاسی ہوئی ان حضرات نے کھلے بندوں انبیاء کی بشریت کا اقرار کیا اور تصریح کی کہ ان کا عقیدہ اس باب میں دوسروں کے بالکل مطابق ہے۔ ان کے بعض دوست اس حیرت میں پکارا اٹھتے ہیں،

یا الہی یہ ماجرا کیا ہے ؟

کس کا عین کیجئے، کس کا عین نہ کیجئے
لائے ہیں بزمِ یار سے لگنِ غمِ الگ الگ

اس پہلو سے دیکھا جائے تو ان حضرات کی مثال عرب کی اس عورت کی سی ہے جس کا ذکر قرآن کریم نے کیا ہے۔ وہ سارا دن سوت کاتی اور شام کو اپنا سالا کاٹا ہوا ٹکڑے ٹکڑے کر دیتی۔ افسوس کہ ہمارے یہ بریلوی دوست بھی قدم قدم پر اس حادثہ سے دوچار ہیں۔ اسے خود فراموشی کہئے یا نہ کہی ہو کوشی کا نام دیجئے ان کے اپنے دل بھی اس تصور سے ہر دل نگار اور ہر نگار انگشاں۔

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَفَعَتْ غَزَلُهُمْ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَأُوا ۖ

(پ ۱۱، النمل: آیت ۹۲)

۱۔ ترجمہ ! اور اس عورت کی طرح نہ ہو جانا جس نے اپنا سوتا کاتنے کے بعد خود نیزہ بڑھا

کر دیا تھا

مخالف لشکر میں سے معرکہ آرائی تو عام لوگوں نے دیکھی ہوگی لیکن خود اپنے لشکروں سے
 ہی پنج آزمائی، اس کے نمونے لوگوں نے بہت کم دیکھے ہوں گے۔ اقل تو ان لوگوں میں کوئی شخص
 صحیح بات کہتا نہیں اور اگر کوئی کبھی کہہ بھی دے تو پھر دوسرے اس کی اصلاح پر اتر آتے ہیں
 یہ لوگ اگر صرف اپنوں کی اصلاح کرتے اور بات یہیں تک رہتی تو ہم شکوہ نہ کرتے۔ لیکن افسوس
 کہ ان لوگوں نے اس مشق تحریف میں حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ اور ان کے سلسلہ کے مرد حقانی
 شیریزدائی حضرت میاں شیخ محمد صاحب شرقیہ رحمۃ اللہ علیہ کو بھی دھچھوڑا۔ جس ایک چیز پر یہ
 بریلوی قائم ہے وہ صرف امت کی حقوق تکفیر ہے۔ مولانا ظفر علی خان جو حضرت پیر مراد علی شاہ
 صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے قریبی دوستوں میں سے تھے اور اہل دل بزرگ تھے انہوں نے مولانا
 احمد رضا خان اور ان کے پیروؤں کی اس تحریک تکفیر کا بڑے دل نشین پیرایہ میں ذکر کیا ہے۔
 بھیرہ کے پیر کرم شاہ صاحب ابتدائے مولانا احمد رضا خان کے پیرو نہ تھے۔ مولانا احمد رضا
 نے حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کی تحذیر الناس میں جو توڑ پھوڑ کی اور
 تین مختلف جگہوں سے عبارات الٹ کر انہیں ایک عبارت بنایا، اور پھر اس پر حکم کفر آرام سے
 اتار دیا پیر کرم شاہ صاحب اس مشق تحریف میں ان کے ساتھ نہ تھے۔ آپ نے تحذیر الناس
 کے حقیقی میں بیان دیا جسے ہم شرح تحذیر الناس کے مقدمہ میں نقل کر چکے ہیں اور وہاں پیر کرم شاہ
 صاحب کے اصل خط کا عکسی فوٹو بھی ساتھ دیا ہے جس کا دل چاہے دیکھ لے۔ لیکن کیا یہ
 مقام افسوس نہیں کہ پیر کرم شاہ صاحب اپنے اس موقف پر جم نہ سکے اور مریدوں کے جھگڑے میں
 انہیں بھی بریلوی دھارے میں بہنا پڑا اور امت مسلمہ کو حقوق تکفیر کا صدمہ ہر چھوٹے بڑے
 بریلوی کے ہاتھوں سہنا پڑا۔ خالی اللہ اشکلی۔

ذوقِ تحریف کی مار

ان حضرات کے ذوقِ تحریف کا کہاں تک ماتم کریں اور کس کے سامنے یہ زخم کھولیں۔ مولانا احمد رضا خاں نہ صرف علماء دیوبند پر جھوٹ باندھتے رہے بلکہ انہیں خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم چھوٹ باندھنے میں بھی کچھ بالک محسوس نہ ہوا۔ فرماتے ہیں۔

”جاڑا، طاعون اور دہائی امراض جتنی ہیں اور نابینائی دیکھ چکی ہیں، جذام وغیرہ وغیرہ کا کچھ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وعدہ ہے کہ یہ امراض تجھے نہ ہونگے“

جاڑا سردی کو کہتے ہیں۔ ایک معنی بخار تب لرزہ کہے ہیں۔ یہ بخار سردی لگنے سے شروع ہوتا ہے۔ مولانا احمد رضا خاں نے یہاں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نام سے یہ بات بنائی لیکن انہیں یہ یاد نہ رہا کہ پہلے خود ہی کہہ آئے ہیں۔

”مجھے بخار آگیا اور میری عادت ہے کہ بخار میں سردی بہت معلوم ہوتی ہے“

کاش مولانا احمد رضا خاں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر یہ بات نہ بنائی ہوتی کہ انہیں کبھی مری کا بخار نہ ہو گا ورنہ کبھی آشوبِ چشم میں مبتلا ہوں گے۔ مولانا خود ہی فرماتے ہیں۔

”میری آنکھ پر آشوب آیا سو پانچ ہینے تک لکھنا پڑھنا موقوف رہا۔ مسائل سن کر زبانی جواب لکھنا رہا۔ اسی طرح بعض رسائل لکھوائے آنکھ پر اب تک بہت ضعیف ہے“

مولانا احمد رضا خاں کا شوقِ تحریف صرف وہیں منزل طے نہیں کرتا جہاں انہوں نے کوئی معرکہ سر کرنا ہو یا کسی کو دہانا ہو بلکہ جہاں کچھ بھی مفاد نہیں وہاں بھی اپنی عادت پوری کر گزرتے ہیں۔

بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ حضرت امیر المومنین عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سورۃ بقرہ کو اس کے حقائق و وقایع کے ساتھ بارہ سال میں پڑھ کر فارغ ہوئے کہ اب دیکھئے خان صاحب نے کس طرح اس روایت کو سینہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اٹھا کر حضرت

۱۔ ملفوظات مولانا احمد رضا خاں حصہ چہارم ص ۵۷۲ ملفوظات حصہ دوم ص ۳۷۷ حیاتِ اعلیٰ حضرت ص ۲۹۵
۲۔ کشف المحجوب عن مسائل ایصال الثواب مولانا نعیم الدین مراد آبادی

عبداللہ بن عمرؓ پر لگا دیا۔ یا یوں کہئے کہ اسے پہننے کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر ہی دیا مگر بارہ کو اٹھ سے بدل کر اپنی عادت پوری کر لی۔ فرماتے ہیں۔

” سیدنا عمرؓ فرمادے رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آٹھ برس میں سورۃ بقرہ شریف ختم فرمائی اور بعد انتقام ایک اونٹ قربانی فرمایا سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے سورۃ بقرہ شریف بارہ برس میں پڑھی“
یہاں پہنچ کر شخص سرخام لیتا ہے کسی عرض سے امانت و دیانت کو اٹھ سے دینا یہ تو سمجھ میں آتا ہے لیکن یہ کمال مولانا احمد رضا خان میں ہی دکھلے کہ بلا کسی مقصد کے اپنی عادت پوری کرتے جا رہے ہیں۔ مسائل میں خود کشی کو دیکھنا ہو تو ان کا خود کشی کا مسئلہ ہی دیکھ لو۔ خان صاحب لکھتے ہیں۔
” فتویٰ اس پر ہے کہ اس کے جنازہ کی ناز پڑھی جائے گی“
اور پھر فرماتے ہیں۔

” خود کشی کرنے والے اور اپنے ماں باپ کو قتل کرنے والے اور باغی، ڈاکو، ڈاکو میں مارا گیا ان کے جنازہ کی ناز نہیں“

یہ فیصلہ تو ربوبی حضرات ہی کریں گے کہ خالصتاً حب نے کوئی بات غلط کی ہے لیکن ان تفصیلات سے یہ حقیقت سامنے آئے بغیر نہیں رہتی کہ عبارات کو بدن مطالب کو بگاڑنا لفظوں سے کھینکنا خالصتاً حب کے ذوق تحریف کی عام مشقیں تھیں۔ دوسروں کی کتابیں تو درکنار خود اللہ کی کتاب بھی آپ کی اس مشق سے بچی ہوئی نہ تھی۔

قرآن کریم میں ہے کہ اللہ رب العزت نے دو دن میں زمین پھیل لی اور پھر دو دن میں اس کے پہاڑ، نباتات وغیرہ بنائے۔ کل چار دن ہوئے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے لگے دو دنوں میں آسمانوں کو تکمیل بخشی قرآن کریم میں ہے۔

قُلْ اِنتُمْ لَسْتُمْ فَرَوْنَ بِالَّذِي خَلَقَ الْاَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُوْنَ لَهُ اَنْدَادًا
ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِيْنَ ۝ وَجَعَلَ فِيْهَا نَوَاصِيْ مِنْ قُوَّةٍ وَبَارَكَ فِيْهَا وَقَدَّرَ

فِيهَا أَعْوَانًا فِي رُبْعَةِ أَيَّامٍ ۖ سَوَاءٌ قَسَايِلُ ۖ ثُمَّ اسْتَوى إِلَى السَّمَاءِ
وَبَعَى دُخَانًا فَنَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا وَكَوْهًا ۖ قَالَتَا آمِينَ
طَائِفِينَ ۖ فَفَضَّلَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ
سَمَاءٍ أَمْرَهَا - (پ ۱۷۴ حم سجدہ آیات ۸ تا ۱۲)

ترجمہ : آپ کہہ دیں کیا تم اس سے منکر ہو رہے ہو جس نے زمین و دلوں میں بنائی اور تم ٹھہرتے ہو
اس کے شریک۔ وہ تو رب سے سب جہانوں کا پھر اس نے دیکھے اس زمین پر پہاڑ اور برکت رکھی اس میں۔
اور مقرر کیں اس میں روزیاں۔ چار دن میں کام پورا ہوا پوچھنے والوں کے لئے۔ پھر وہ بالا ہوا آسمان کو اور
وہ آسمان دھواں ہو رہا تھا پھر اسے اندر زمین کو کہا تم دونوں طوعاً اور کرہاً حاضری دو۔ وہ بولے ہم تم کو
سے آئے۔ اللہ نے پھر انہیں سات آسمان دو دنوں میں بنایا اور ہر آسمان میں اپنا حکم اتارا ۝
قرآن کریم صراحت سے بتلا رہا ہے کہ اللہ رب العزت نے دو دنوں میں آسمانوں کو تخلیق بخشی مگر
افسوس صد افسوس کہ خالص صاحب یہاں بھی بات بگاڑے بغیر نہ رہے۔ اور فرمایا نہیں اللہ تعالیٰ
نے آسمان چار دنوں میں بنائے تھے۔ آپ کے محفوظات میں ہے۔

” رب العزت تبارک و تعالیٰ نے چار روز میں آسمان اور دو دن میں زمین یکشنبہ (اتوار)
تا چار شنبہ (بدھ) آسمان اور پخشنبہ (جمعرات) تا جمعہ زمین۔ نیز اس جمعہ میں بین العصر
والمغرب آدم علی نبینا وعلیم الصلوۃ والسلام کو پیدا فرمایا ۝

آسمانوں کی تخلیق میں دو ادوار کا اختلاف قرآن کریم سے کتنا کھلا تصادم ہے۔ پھر داد دیجئے
کہ زمین اور آدم کی تخلیق ایک ہی دن ہوئی بیان کی۔ گویا خدا نے آدم کی تخلیق سے پہلے جب فرشتوں کو کہا
تھا کہ میں زمین میں خلیفہ بنانے والا ہوں اس وقت تک زمین کہیں نہ تھی نہ عالم وجود میں اس کا کوئی
تصور تھا نہ فرشتے اس بات کا کوئی معنی سمجھ رہے تھے۔

ہاں شیطان کو پتہ تھا کہ آدم کو زمین پر بھیجا جائے گا اس کے لئے یہ ہمدردی کیوں؟

لے محفوظات مولانا احمد رضا خان جھادقل ص ۴

شیطان کے لئے گوشہ ہمدردی

جو شخص اہل اللہ کے لئے سنگدل ہو ان پر بہتان باندھنے اور ان کی عبارات کے مفہوم کچلنے اور ان پر کفر کے گولے برسانے میں ذہنی سکون محسوس کرے اس کا لازمی عکس یہ ہے کہ پھر وہ شیطان کا ساتھی بنے اور اس کے لئے اس کے دل میں گوشہ ہمدردی پیدا ہوا دلیا، الرحمن اور اولیاء اللہ شیطان کی مشروع سے چلی آئی ہے۔

سہ ستیزہ کار رہا ہے ازل سے تا امروز

پورا غم مصطفوی سے شرارِ بولہبسی

مولانا احمد رضا خاں کے ذوقِ تحریف نے علمائے دیوبند سے مخالفتِ مولیٰ کی تو ضروری تھا کہ اب آپ اپنے دل میں شیطان کے لئے ضرور کوئی نرم گوشہ پیدا کریں اور آپ کو شیطان کی چالوں میں بھی سچائی کی خوشبو محسوس ہو اور آپ سمجھیں کہ اب یہ بھی آپ کی طرح اللہ والا ہو گیا ہے۔

شیطان کا عرصہ تسویل و تبلیس

شیطان راندہ درگاہ الہی ہوا تو اس نے قیامت تک کے لئے زندگی کی ہمت مانگی جو اسے دی گئی اس نے پھر اپنی پالیسی کا اعلان کیا۔

قال فما اغيثنی لا قعدن لهم صراطك المستقیمہ ثمر لا تینم
من بین ایدیہم ومن خلفہم وعن ایمانہم وعن شمائلم

ولا تجد اکثرہم شکرین۔ پٹ الاعراف ع ۲ نمبر آیت ۱۶، ۱۷

ترجمہ:۔ بایں طرہ کہ تو نے مجھے گمراہ کیا میں ضرور اولادِ آدم کی ناک میں تیرے سیدھے رستے پر بیٹھوں گا پھر میں ان کے پاس آؤں گا۔ آگے سے بھی پیچھے سے بھی، داہنے سے بھی، اور بایں سے بھی، اور تو ان میں سے اکثر کو شکستہ گزار نہ پائے گا۔

شیطان نے یہ جو سنا دی کہ اکثریت میرے ساتھ ہوگی۔ میں انہیں صراطِ مستقیم پر نہ رہنے دوں گا کیا یہ ہو کر نہیں رہا؟ اس انفرادی ہمتِ شیطان نے کب تک کے لئے مانگی تھی؟ قیامت تک کے لئے۔ اس سے پچھلی آیت میں ہے اس نے سوال کیا تھا:۔

انظر فی الی یوم یبعثون۔ مجھے ہمت دے حشر کے دن تک کی۔

ط یہ مولیٰ کس نے ادا کیا یہ اس وقت موضوع نہیں نہ انگریز حکومت کی پالیسی اس وقت زیر بحث آئے گی۔

سواس میں کوئی شبہ نہیں کہ جب تک یہ عمر کہ خیر و شر موجود ہے شیطان اولاد آدم کے اغواء میں ہر وقت گھات لگائے بیٹھا ہے ایک دوسرے مقام پر اولاد آدم کو اس کی خبر بھی دے دی گئی۔
 انہ ییراکوہو و قبیلہ من یث لا تروہم۔ پٹ الاعراف ع ۳۔ آیت ۲۷۔
 ترجمہ بیشک وہ اور اس کا کنبہ تمہیں وہاں سے دیکھتے ہیں کہ تم انہیں دیکھ نہیں پاتے۔
مولانا احمد رضا خاں کا عقیدہ دربارہ ابلیس

خاں صاحب کا عقیدہ ہے کہ شیطان تو یہ کہ چکا ہے اور اپنے کئے پر نادم ہے اور اب وہ نماز بھی پڑھتا ہے خاں صاحب کو کہا گیا کہ اگر وہ کہیں نماز پڑھتا دیکھا گیا ہے تو کیا اس میں بھی اس کا کوئی داؤ نہ ہوگا؟ کسی کو پیری کے چکر میں لانا ہوگا؟ فرمایا نہیں وہ آخرت کے خوف سے نماز پڑھتا ہے کہ شاید اس نماز کے باعث اس کی بخشش ہو جائے خاں صاحب فرماتے ہیں،
 ”ایک پری مشرف باسلام ہوئی اور اکثر خدمت اقدس میں حاضر ہوا کرتی تھی ایک بار عرضہ تک حاضر نہ ہوئی دریافت فرمایا عرض کی حضور میرے ایک عزیز کا ہندوستان میں انتقال ہو گیا تھا وہاں گئی تھی را دیں میں نے دیکھا کہ ایک پہاڑ پر ابلیس نماز پڑھ رہا ہے میں نے اس کی یہ نئی بات دیکھ کر کہا کہ تیرا کام تو نماز سے غافل کر دینا ہے تو خود کیسے پڑتا ہے اس نے کہا رب العزت تبارک و تعالیٰ میری نماز قبول فرمائے اور مجھے بخش دے۔“

یہ بات بالکل من گھڑت ہے موضوع ہے شیطان ہرگز اخلاص سے نماز نہیں پڑھتا یہ غلط ہے کہ وہ چاہتا ہے اس کی بخشش ہو خاں صاحب نے اس موضوع روایت کو بیان کر کے خود حضور پر افتراء باندھا ہے نہ حضور ﷺ اس طرح پرلوں کو اپنے پاس آنے دیتے تھے اور پرلوں کو ہندوستان جانے میں کوئی اتنا دقت لگتا ہے۔ حافظ شمس الدین الذہبی (۸۴۸ھ) منقر بن الحکم کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:-

کذا دتبع فی موضوعات ابن الجوزی ولا یدری من ذا ولعلہ وضع
 هذا قال حدثنا ابن لہیعہ عن ایہ عن ابن الذبیر عن جابر قال
 کانت جنیۃ تاتئم البئی صلی اللہ علیہ وسلم فی نساء منهم

لہ ملفوظات حصہ اول ص ۱۱۰

خاطبات علیہ..... فرایت فی طریق ابلیس یصلی علی مخررة...

..... قال لارجو من ربی اذا ابرقتمہ ان ینفخ علیہ

(ترجمہ) اور یہ جانا نہیں گیا۔ وہ کون ہے اور غالباً اسی نے یہ روایت گھڑی ہے کہ ایک جن

عورت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جن بوتلوں کیساتھ آئی تھی۔ ایک دفعہ وہ کچھ دیر سے اُٹی (اُس نے پی کر

دیری بیان کرتے ہوئے کہا) میں نے رستے میں ابلیس کو دیکھا۔ وہ ایک پہاڑ پر نماز پڑھ رہا تھا۔ اس نے

کہا میں اپنے رب سے اُمید کرتا ہوں کہ وہ اپنی قسم کچی کرے اور مجھے بخش دے۔

شیطان سے حُسن عقیدت

ابلیس جب راندہ درگاہ ہوا تو اس کی آخری خواہش اس طرح پوری کی گئی کہ اس نے

قیامت تک کے لئے تسویل و تمییس کی جو بہلت مانگی وہ اسے دی گئی یہ نہیں کہ شیطان مستجاب الدعاء

تھا اور اس کی یہ دُعا تھی جو پوری ہوئی تھی اسلام میں دُعا کا یہ تصور نہیں جو شیطان کی اس آخری خواہش

میں پایا جاتا ہے کہ مجھے بہلت دے میں تیرے بندوں کو قیامت تک گمراہ کرتا ہوں۔ اس

خواہش کو دُعا کا نام دینا اور شیطان کو مستجاب الدعاء سمجھنا عجیب بریلوی عقیدہ ہے جو ہماری سمجھ بالا ہے

مولانا احمد رضا خاں کے مہینہ خاص مفتی احمد یار گجراتی لکھتے ہیں:

خیال ہے کہ موت کا دن بزرگوں کی دُعا سے مل جاتا ہے بلکہ شیطان کی دُعا سے

بھی۔ اس کو علم برہی بخشی گئی فرماتے ہیں فانك من المذنبين

بریلوی ہر جگہ پراپینڈ کرتے ہیں کہ ہم اولیاء کی شان گراتے نہیں بڑھاتے ہیں سو یہاں اولیاء اللہ

(بزرگوں) کو شیطان سے ملانا اولیاء اللہ کو گرانے کے لئے تو نہیں ہو سکتا پس اس کی ایک ہی صورت

ہو سکتی ہے کہ ان لوگوں کے ہاں شیطان کو اتنا اونچا کیا گیا ہو کہ اسے اولیاء اللہ سے ملا دیا جانے

معلوم نہیں یہ لوگ شیطان کے اتنے معتقد کیوں ہوئے بیٹھے ہیں اور کیوں اسے اولیاء اللہ سے ملا بیٹھے

ہم سمجھتے ہیں کہ اس عبارت میں بریلویوں نے اولیاء اللہ کی سخت توہین کی ہے انہیں

شیطان سے لا ملایا ہے یہ شیطان سے محبت اور ہمدردی کا فکری نتیجہ ہے

علم غیب رکھنے میں شیطان کو انبیاء سے ملانا

مولانا احمد رضا خاں نبی کا معنی ہی غیب جاننے والا کرتے ہیں اور بریلوی حلقہ علم غیب

رکھنے کو کمالات نبوت میں سے سمجھتے ہیں پھر ان حضرات کی جبارت ملاحظہ کیجیے کہ کس طرح شیطان کو علم غیب جاننے والا قرار دیتے ہیں مفتی احمد یار صاحب لکھتے ہیں :-
 شیطان کو بھی آئندہ غیب کی باتوں کا علم دیا گیا چنانچہ اکثر لوگ ناشکرے ہیں۔
شیطان پر صاحبین کو قیاس کرنے کا شوق

شیطان کی دُعا سے اس کی عمر لمبی کر دی گئی ربت نے فرمایا انک موت
 المنظر یہ جب شیطان مردود کی دُعا سے عمر میں زیادتی ہو سکتی ہے۔
 تو صاحبین کی دُعا یا نیک اعمال سے بھی عمریں بڑھ سکتی ہیں نہ
 جب شیطان کی دُعا پوری ہوئی تو کیا پھر بھی وہ مردود ہی رہا مردود نے کُچھ تو سوچا ہوتا۔
حاضر و ناظر ثابِت کرنے میں ابلیس کو مثال میں لانا۔

مولانا احمد رضا خان کے پیشرو مولانا عبدالمسیح لاہوری انوار ساطعہ جس پر مولانا احمد رضا
 خاں کی بھی تصدیق ہے، میں لکھتے ہیں :-

”اصحاب مغل میلاد (یعنی ہم لوگ) کو زمین کی تمام پاک و ناپاک مجالس مذہبی اور
 غیر مذہبی میں حاضر ہونا رسول اللہ کا نہیں دعوے کرتے ملک امدت اور ابلیس
 کا حاضر ہونا تو اس سے بھی زیادہ تم مقامات میں پایا جاتا ہے۔“

اس وقت یہ بحث بریلویوں نے کس بے ادبی سے شیطان کی وسعت اراضی (کہ کہاں کہاں
 تک اس کی گردش اور دائرہ سیر ہے) حضور ﷺ کی وسعت ارضی سے زیادہ بتلائی
 ہے۔ اس وقت ان عبارات سے یہ بتلانا مقصود ہے کہ یہ لوگ کس طرح ہر بات میں شیطان کو آگے
 رکھتے ہیں اور ان کا یہ عقیدہ کہ شیطان کس طرح اخلاص سے نماز پڑھتا ہے ان کے دل و دماغ پر پورا
 چھایا ہوا ہے یہ کون ہیں ہم کچھ نہیں کہہ سکتے۔

اولیک حزب الشیطان الا ان حزب الشیطان هم الخاسرین
 (پہا المجادلہ آیت ۱۹)

قرآن میں فاضل دیوبند ہونے کا تذکرہ

شیطان کے حاشیہ نشینوں نے اپنے شیطان کے ان تعلقات پر پردہ ڈالنے کے لئے الٹی چال چلی اور کہا کہ شیطان فاضل دیوبند ہے تاکہ ان کی شیطان سے دوستی عوام کے سامنے نہ آ سکے۔ افسوس انہوں نے یہ نہ سوچا کہ جس وقت انہوں نے شیطان کو فاضل دیوبند ہونے کی سند دی ہے اس وقت نہ دیوبند تھانہ دارالعلوم دیوبند اور نہ آدم ابھی زمین پر اترے تھے مفتی احمد یار بھڑاتی لکھتے ہیں کہ شیطان نے آدم کو سجدہ نہ کرنے کی وجہ بیان کرتے ہوئے اللہ کے حضور یہ کہا تھا:-

”میں پرانا صوفی عابد عالم فاضل دیوبند ہوں اور آدم علیہ السلام نے ابھی نہ کچھ سیکھا نہ عبادت کی۔“

مفتی صاحب کا یہ کہنا کہ حضرت آدم علیہ السلام نے ابھی کچھ سیکھا نہ تھا یہ بھی غلط ہے قرآن کریم میں ہے آدم کو سجدہ کرانے سے بہت پہلے اللہ رب العزت نے انہیں علم اسماء دے دیا تھا۔
وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلٰٓئِكَةِ (پہلے البقرہ آیت ۳۱)
(ترجمہ) اور اللہ تعالیٰ نے آدم کو تمام اسماء سکھا دیئے تھے پھر انہیں ملکہ پر پیش کیا تھا۔

سو جب ابلیس نے سجدہ سے انکار کیا تو آدم علیہ السلام اس وقت علم اسماء پائے ہوئے تھے مفتی صاحب نے کس بے جگہی سے جھوٹ کہا ہے کہ آدم علیہ السلام نے اس وقت کچھ نہ سیکھا تھا۔ بریلویوں نے اسے قرآن کے حاشیہ پر لکھ کر اپنے جاہل عوام کو یہ تاثر دینے کی کوشش کی ہے کہ قرآن میں شیطان کے فاضل دیوبند ہونے کا تذکرہ موجود ہے۔ سو ہم بریلوی ہی درست ہیں اور دیوبندی غلط ہیں۔ یہ گرجنیں مکتب و جنین ملا کار طغلاں تمام خواہ شد۔

شیطان اور رسول کو ایک قطار میں لے آنا۔

شیطان کی محبت میں یہ لوگ اتنے کھوئے جا چکے ہیں کہ یہ اسے حضور کے مقابل لانے سے بھی گریز نہیں کرتے اور پھر ظلم بالائے ظلم یہ کہ اسے عاشقوں کا مذہب سمجھا جاتا ہے۔
و در مذہب عاشقان یک رنگ ابلیس و محمد است ہم سنگ

۱۔ نور العرفان ص ۳۲ تذکرہ خوشیہ ص ۲۵۵

(ترجمہ) عاشقوں کے مذہب میں ابلیس لعین اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہم سنگ
(ہم وزن) ہیں۔ (استغفر اللہ العظیم)

معلوم نہیں شیطان کا اس قدر گردیدہ ہونے سے بریلویوں کو کیا ملتا ہے مسلمان تو استغفر اللہ کہے
بغیر لے نقل بھی نہیں کر سکتا اس انتہاء پسندی سے قلم رگتا ہے زبان تھرکتی ہے۔
شیطان شرک سے پاک ہے۔

مفتی احمد یار صاحب گجراتی لوگوں کو توحید سے دور کرنے کے لئے اسے ایک شیطانی عقیدہ
بتاتے ہیں مگر یہ بھی مانتے ہیں ہمیں اس نے شرک میں ڈال رکھا ہے آپ لکھتے ہیں :-
”لوگوں سے شرک کراتا ہے خود کبھی بت پرستی یا شرک نہیں کرتا وہ بڑا منہ دہ ہے“
رابطہ شیطانی کی چلتی پھرتی تصویریں

شیطان ہر برائی اور بے حیائی کا سرغنہ ہے عام برائیوں میں وہ چُپ کراتا ہے اندہ یدکم
هو و قبیلہ من حیث لاترددنہم آپ پڑھ آئے ہیں لیکن بے حیائی کے
اکھاڑے میں یہ بے حجاب ناچتا ہے فحش رسانی، فحش کاری اور فحش نگاری میں کھل کر سامنے
آتا ہے اور بہت جلد چھپا جاتا ہے۔

بریلوی اکابر میں کون کون اس کی زد میں تھے لے آپ اس جہت سے معلوم کریں کہ
ان میں لفظی علمی اور عملی جاکس درجے کی تھی اسے اس جہت سے سوچنے سے جلی بہت جلد
تھیلے سے باہر آجائے گی۔

فاحشہ عورتوں کے حق میں اور خلاف میں دو فتوے۔

مسئلہ یہ چلا کہ فاحشہ عورتوں کو مکان کرایہ پر دینا چاہیے یا نہ؟ کیا یہ اعانت علی
المعصیہ نہیں؟ دیوبند کے سرپرست اعلیٰ قطب الامداد حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ
نے فتوے دیا :-

”ایسے کو کرایہ پر مکان کا شمار درست نہیں حسب قول صاحبین کے۔ اور امام صاحب
کے قول سے جواز معلوم ہوتا ہے کہ مکان کو کرایہ پر دینا گناہ نہیں۔ گناہ بفعل اختیار

لہ نور العرفان ص ۴۱

مستاجر کے ہونے مگر فتویٰ اس پر ہے کہ نہ دیوے کے اعانت گناہ کی ہے۔

لَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ۖ

آپ یہ بھی فرماتے ہیں کہ نہ فروش کو مکان یا دکان کو ایہ پر نہ دے قرآن کا حکم ہے گناہ اور زیادتی پر کسی کی اعانت نہ ہو۔

دیوبند کا یہ فتویٰ فاحشہ عورتوں کے خلاف تھا اب دیکھئے مولانا احمد رضا خان کس طرح فاحشہ عورتوں کے حق میں فتویٰ دیتے ہیں۔

”اس کا اس مکان میں رہنا کوئی گناہ نہیں۔ رہنے کے واسطے مکان کو ایہ پر دینا کوئی گناہ نہیں باقی رہا اس کا زنا کرنا یہ اس کا اپنا فعل ہے۔ اس کے واسطے مکان کو ایہ پر نہیں دیا گیا بلکہ ہمیں سے دیوبندی بریلوی اختلاف چلا اور فاحشہ عورتوں نے اُمت کو لٹا دیا۔
فاحشہ عورتوں کی شیرینی پر فاتحہ کہنا۔

اس وقت یہ مسند زیر بحث نہیں کہ کھانے کی چیزوں پر فاتحہ کہنا یہ بات کب سے چلی۔ صحابہؓ کے دور میں اس کا نام و نشان تک نہ تھا اس وقت صرف یہ بتلانا ہے کہ مولانا احمد رضا خان کس طرح ان لوگوں کے بارے میں نرم گوشہ رکھتے تھے فرماتے ہیں کہ اگر فاحشہ عورت کسی سے قرض لے کر شیرینی خریدے اور وہ قرض زنا کی اجرت سے ادا کرے تو اس شیرینی پر فاتحہ کہنا جائز ہوگا اور وہ شیرینی ناجائز نہ ہوگی۔ آپ یہ بھی فرماتے ہیں کہ اس صورت عمل پر کسی مزید شہادت کی ضرورت نہیں میری اس پر اپنی شہادت ہی کافی ہے۔ اس سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ مولانا کا ان سے ملنا جملنا عام تھا اور آپ ان کے طریقوں کے اچھے خاصے گواہ تھے بریلوی علماء اس کی یہ توجیہ کرتے ہیں کہ آپ فاحشہ عورتوں کو مایوس نہ کرنا چاہتے تھے اور شیرینی پر فاتحہ کہنے کی راہ انہیں اس طرح سمجھا دیتے تھے کہ ان کی کمائی بھی وہی ہے زنا بھی کراتی رہیں اور حضرت سے شیرینی پر فاتحہ بھی دلاتی رہیں۔ مولانا احمد رضا خان کے اپنے الفاظ یہ ہیں:-

”اس مال (نفل کے مال) کی شیرینی پر فاتحہ کرنا حرام ہے مگر جب کہ اس مال

بدل کر مجلس کی ہو اور یہ لوگ (کنجڑ لوگ) جب کوئی کارِ خیر نہ کرنا چاہتے ہیں

لہٰذا فاقے رشیدیہ ص ۵۰۲، ملفوظات حصہ سوم ص ۳۲

تو ایسا ہی کرتے ہیں اور اس کے لئے کسی شہادت کی حاجت نہیں۔ اگر وہ کہے کہ میں نے قرض لے کر مجلس کی ہے اور وہ قرض اپنے مال حرام سے ادا کیا تو اس کا قول قبول ہوگا بلکہ اگر شیرینی اپنے مال حرام سے خریدی اور خریدنے میں پرمعہ و نقد جمع نہ ہوئی اگر ایسا نہ ہو تو معنی یہ ہے کہ پر وہ شیرینی بھی حرام نہ ہوگی۔

بے حیائی صرف یہ نہیں کہ فاحشہ عورتوں کے سامنے ستر کھول دیا جائے اعلیٰ حضرت نے اگر ایسا کیا تو وہ بچپن کی بات ہے ہمیں اس پر اعتراض نہیں ہم اس پر ضرور حیران ہیں کہ حضرت کس مجلس میں تھے جہاں فاحشہ عورتیں عام آتی جاتی تھیں اور حضرت کے بزرگوں کو یکدم ہی محلہ پسند آیا تھا۔ ربط شیطانی سے انسان کی زبان سے بھی شرم و حیا اٹھ جاتا ہے انسان پھر بات بات میں حیا کے بغض اور عیڑا ہے اور نہیں جانتا کہ حیا سے ہی ایمان قائم ہے اور اس سے شرف انسانی قائم رہتا ہے۔

زبان کی بے حیائی کی انتہا

کسی شخص کے بارے میں انسان کے لئے گالی گوج اور فحش الفاظ کا استعمال جائز نہیں ہے جہاں تک یہ الفاظ ان حضرات اور شخصیات کے بارے میں استعمال کئے جائیں جن کی شرافت و عزت اور عظمت خود ہمارے دین کا جزو ہو اور پھر انسان اس سے بھی نہ چو کہ اللہ تعالیٰ کے لئے بھی وہ زبان استعمال کر گزے جس کے تصور نے شرافت کا پتی ہے۔

۱۔ حضرت کی شہادت کے بعد اور کس کی شہادت چاہیے، کبھی نہیں۔ شہادتی قرض سے خریدنا تو سمجھ میں آتا ہے قرض سے مجلس کرنا اس کا مطلب کیا ہے؟ اس کا مطلب مجلس میں آنے والے علماء کرام اور حفاظ عظام کے نذرانے اور ہدیے ہوں گے بڑے حضرت ہوں یا چھوٹے حضرت، بدلتی ان عبادت کے کون ان فاحشہ عورتوں کے ختم پر جاتا ہے۔ لہذا یعنی اس وقت خاص اس طرح نہ کہا گیا کہ میں اس خاص مال کے عوض میں یہ شیرینی خریدتی ہوں بات گولی رہی تو بھی شیرینی حرام نہ ہوئی۔ اسے بریلوی دوست خوب دل کھل کر کھائیں۔

۲۔ احکام شریعت حصہ دوم ص ۱۴۵۔

خاصہ عورتیں ایسا لباس پہنتی ہیں جو مردوں کے لئے موجب کُشش ہو وہ ایسے اطوار اختیار کرتی ہیں جن سے لوگوں کی نظریں ان پر اٹھیں ایسا تنگ اور چُست لباس پہننا کہ بدن کی پوری غمازی ہو رہی ہو کبھی شریف عورتوں کا وظیرہ نہیں ہوتا اور اگر کوئی عورت ایسا لباس پہنے تو شریف مرد نہ اس طرف نظر کرتے ہیں نہ اپنی مجلس میں وہ ان زرق برق لباسوں کا تذکرہ کرتے ہیں یہ فحش گوئی ایمان والوں کو زیب نہیں دیتی۔ ایمان کا ایک حصہ حیا ہے۔
اعلیٰ حضرت کی اُم المؤمنین کے بارے میں فحش گوئی۔

مولانا احمد رضا خاں کے شاگرد خصوصی مولوی محبوب علی خاں نے آپ کی بیاض سے یہ اشعار بڑی احتیاط سے نقل کئے اور انہیں اعلیٰ حضرت کے دیگر ماندہ شعری ذخیرے کے ساتھ حدائق بخشش حصہ کے نام سے ۱۳۴۲ھ میں شائع کر دیا مولانا احمد رضا خاں کی وفات ۱۳۴۰ھ میں ہوئی ربع صدی تک کسی بریلوی نے حدائق بخشش حصہ سوم سے انکار نہیں کیا۔ مولانا احمد رضا خاں اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے لباس کا یہ نقشہ لکھتے ہیں آپ نے اب تک کوئی بیٹا ماں کے بارے میں اس شعری ذوق میں بات کرنا نہ سنا ہو گا یہ اسی حدائق بخشش میں ہے۔

رنگ و چست ان کا لباس اور وہ جو بن کا اُبلار مُسکی جاتی ہے قبا سر سے کر تک لے کر یہ پٹا بڑا ہے جو بن میرے دل کی صورت کہ ہوئے جاتے ہیں جامہ بڑوں سینہ بڑا
اعلیٰ حضرت کی اللہ تعالیٰ کے بارے میں فحش بیانی

علماء میں یہ بحث چلی کہ اللہ تعالیٰ قباغ (بُرے کاموں) پر قادر ہے یا نہیں؟ اس پر تو سب کا اتفاق تھا کہ اللہ تعالیٰ کا ہر فعل خیر ہے وہ کبھی کوئی بُرا کام نہ کرے گا نہ یہ اُس کی شان کے لائق ہے لیکن اسے اس کام پر قدرت ہے یا نہیں؟ یہ دوسرا موضوع تھا مثلاً مشرک کو بخشنا خدا کی غیرت کے خلاف ہے لیکن سوال پھر سامنے آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرعون، ہامان اور نمرود کو بخشے پر تیار بھی ہے یا نہیں؟ مولانا احمد رضا خاں نے مولانا اسماعیل شہید کو اسی الزام میں کہ وہ قباغ کو خدا کی قدرت سے باہر نہیں سمجھے خدا کے نام کے ساتھ ایک ایک بُرائی اور ایک ایک فحش کاری

لہ حدائق بخشش ج ۳ ص ۳

اس طرح چسکے لے لے کر بیان کی ہے کہ انسان حیران ہوتا ہے اور اُس کی ایمانی دھڑکن تیز ہو جاتی ہے جب وہ مولانا احمد رضا خاں کی اس الزامی عبارت کو پڑھتا ہے :-

”ایسے کو جس کا بہکنا، بھولنا، سونا، اونگنا غافل ہونا عالم ہونا حتیٰ کہ مرجانا سب کچھ ممکن ہے۔ کھانا پینا پیشاب کرنا، پاخانہ پھرنا، ناچنا، تھرکنا، نٹ کی طرح کلاہکنا، عورتوں سے جماع کرنا، لواطت جیسی خبیث بے حیائی کا مرتکب ہونا حتیٰ کہ خنثی کی طرح خود مفعول بننا، کوئی خیانت کوئی فضیحت در سوائی اس کی شان کے خلاف نہیں وہ کھانے کا منہ اور بھرنے کا پیٹ اور مردی اور زنی کی علامتیں آ آتے ناسل اور عورت کی شرمگاہ، بالفعل رکھتا ہے۔ صدر نہیں جو فدا رہے کھل ہے سُبوح قدوس نہیں خنثی مشکل ہے (بیمحوظ اسے) یا کم سے کم اپنے آپ کو ایسا بنا سکتا ہے یہی نہیں بلکہ اپنے آپ کو جلا بھی سکتا ہے زہر کھا کر اپنا گلا گھونٹ کر بندوق مار کر خود کش بھی کر سکتا ہے۔ (استغفر اللہ العظیم)

جو لوگ خدا کو قبايح پر قادر مانتے ہیں کیا انہوں نے بھی کبھی یہ زبان خدا کے واسطے میں استعمال کی ہے؟ خاں صاحب کس طرح چٹخاے لے لے کر خدا کے نام پر ایک ایک بُرائی کو ذکر کر رہے ہیں کیا کسی کافر و دہریہ اور سکھ نے بھی نشے کی حالت میں کبھی ایسی باتیں خدا کی نسبت سے کہی ہوں گی؟ ایک مقام پر دیوبندیوں کو یہ طعنہ دیتے ہوئے کہ تمہارا خدا ایسا ہے مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں :-

”تمہارا خدا ربیلوں کی طرح دنا بھی کر لے درندہ دیوبند کی چٹکے والیاں اس پر ہنسیں گی کہ نکھٹو تو ہمارے برابر بھی نہ ہو سکا پھر ضروری ہے کہ تمہارے خدا کی زن بھی ہو اور ضروری ہے کہ خدا کا آلت تناسل بھی ہو۔ یوں خدا کے مقابلے میں ایک خدائیں بھی مانتی پڑے گی۔“

استغفر اللہ، ثم استغفر اللہ مولانا احمد رضا خاں کی اس عبارت پر ایمان کیا شرافت بھی کا پتی ہے۔

جب خدا کے بارے میں زبان یہ ہے تو حضرت مولانا اشرف علیؒ کے بارے میں اور حضرت مولانا حسین احمد کے بارے میں ان کی زبان کیا ہوگی؟ یہ آپ خود اندازہ کریں۔
 ۷ قیاس کن رنگستان من بہار مرا۔

مولانا تھانویؒ کے خلاف فحش زبانی

حضرت تھانویؒ کی کتاب حفظ الایمان کے رد میں بریلی سے وقعات السنن شائع ہوئی۔ نام مصطفیٰ رضا خاں لکھے لیکن کام احمد رضا خاں والا ہی ہے اس میں آپ نے حضرت تھانویؒ کو مخاطب کر کے لکھا:

”ہم اے لکھتین متن پر نظر ڈالے دیکھئے وہ رسلیا (حفظ الایمان) والے
 بر کیسے ٹھیک اُتر گئے کیا اتنی ضربات کے بعد بھی نہ سُجی ہوگی؟“
 خاں صاحب پہلے یہ بھی لکھ آئے ہیں:

”رسلیا والے..... اپنی دوستی (پچھلے جتنے کی طرف اشارہ ہے)
 میں تیسرا احتمال داخل بھی کر لے۔“

ایسے محلے میں رہنے کا کیا یہ نمایاں اثر نہیں۔ جو خالصہ کے اخلاق سے ظاہر ہو رہا ہے۔
 ۷ کندہم جنس باہم جنس پرواز کبوتر با کبوتر باز با باز
 مولانا حسین احمد مدنیؒ کے خلاف شیطانی مہم

مولانا احمد رضا خاں نے خیانت کی بیڑھی پر چڑھ کر علمائے دیوبند کی عبارات میں خطرناک معنوی تحریف کی اور علمائے عرب کے سامنے ان کے غلط ترجمے پیش کئے حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ نے الشہاب الثاقب کے نام سے حسام اکھرین کے غلط فتوؤں کا جواب لکھا ہے اس پر مولانا احمد رضا خاں بہت تڑپے کہ بات کھل کیوں گئی۔ خاں صاحب نے اس پر حضرت مدنیؒ کو ان الفاظ سے نوازا ہے:

”کبھی کسی بے حیا سے بے حیا۔ ناپاک گھنڈائی سے گھنڈائی۔ بے باک سے بے باک پاجی کمینی گندی قوم نے اپنے خصم کے مقابل بے دھرمک

۱۰ وقعات السنن ص ۲۵

ایسی حرکات کیں؟ آنکھیں میچ کر گندہ مُنہ پھاڑ کر ان پر فخر کئے۔ انہیں
 سر بازار شائع کیا۔ یہ ان پر افتخار ہی نہیں بلکہ سُنتے ہیں کہ ان میں کوئی نئی
 نوبلی۔ حیادار شرمیل۔ بانکی نکیل۔ میٹھی رسیلی۔ اجیل الیسیلی
 بیچیل انیسلی۔ اچودھیا باشی..... اس فاحشہ آنکھ نے کوئی نیا
 غمزہ تراشا اور اس کا نام اشہاب الثاقب رکھا۔

آپ غور کرتے ہیں کیا کبھی کسی عالم دین سے آپ نے ایسی فحش زبانی سُنی ہے اور پھر یہ
 لوگ اسے اپنا خالص اعتقاد قرار دیتے ہیں اور یہ فحش کلامی علماءِ بانی کے خلاف ہو رہی ہے
 — اب دیکھو ان اکابر کے عوام پر خاں صاحب کیا زبان استعمال کرتے ہیں۔

اکابر دیوبند کے عوام پر خاں صاحب کا غیظ و غضب

”غبیثو! تم کافر ٹھہر چکے ہو۔ ابلیس کے مسخرے دجال کے گدھے.....

اے منافقو..... دھابہ کی دیوتح ذیل عمارت قانون کی طرح تحت الشریٰ

بہنچتی ہے۔ نجدیت کے کوئے سکتے، دھابیت کے بوم بھکتے اور مذبوح

گستخ بھڑکتے“

ہم کہاں ہم ان حضرات کے ربطِ شیطانی کا ردِ نارویں مولانا احمد رضا خاں جگہ جگہ
 شیطان کی حمایت فاحشہ عورتوں کی رعایت اور توحید و سنت کی شکایت کرتے ملیں گے تاہم
 خان صاحب کے مجموعی نقشے سے یہ بات کھل کر سامنے آتی ہے کہ جن کی زبان اس درجے
 کی ہے ان کا عمل کس درجے میں بے حیا ہوگا اور انہوں نے علمائے دیوبند کی عبارات
 میں جس بے دردی سے اپنے معنی داخل کئے ہوں گے اس سے بات کہاں سے —
 کہاں پہنچی ہوگی اُسے علیٰ دنیا میں ہم کھلی بے حیائی نہ کہیں تو اس کا کوئی اور نام تجویز کر
 دیجئے جس کے تحت ہم یہ شکایت زبان پر لاسکیں۔

حضرت مولانا معین الدین جمہیریؒ جو خواجہ قمر الدین صاحب سجادہ نشین سیال شریف
 کے اُستاد تھے تسلیم کرتے ہیں کہ مولانا احمد رضا خاں اپنے مخالفین سے فحش اور بازاری

لہ خالص الاعتقاد ص ۲۲ لہ خالص الاعتقاد ص

زبان میں گفتگو کرتے تھے آپ لکھتے ہیں ۱۔

”ان پہلہ دار الفاظ میں آپ (مولانا احمد رضا خاں) کو لفظ تین زیادہ مرعوب ہے خلقت اس کو فحش اور بازاری گفتگو کہتی ہے مگر یہ اس کی غلطی ہے اور اعلیٰ حضرت کے ساتھ سوء ظنی ملے

ہم انشاء اللہ آگے چل کر مولانا احمد رضا خاں کے عمل و کردار پر تفصیل سے بات کریں گے یہاں ہم صرف یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ مولانا احمد رضا خاں کا شیطان اور فاحشہ عورتوں سے ہمدردی کا کیا تعلق رہا ہے اور اس ربط شیطانی سے آپ نے خیانت کی سیڑھی پر چڑھ کر کس طرح سوادِ اعظم اہل السنۃ والجماعہ کو دھوکے دیا ہے اور اپنی اس محنت کو انگریز کے کھاتے میں ڈالا ہے

مولانا احمد رضا خاں کے حق میں ایک آواز

نا انصافی ہوگی اگر ہم یہ بات عوام کے سامنے نہ لائیں کہ قدوۃ المحمشین حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری نے جب حسام التحریرین کے جواب میں علماء دیوبند کی مختلف عبارات کے صحیح محامل اور معانی بیان کئے اور اس پر علمائے عرب کی تصدیق حاصل کی تو اس کے بعد مولانا احمد رضا خاں کی طرف سے اس کی کہیں تردید نہیں کی گئی ہو سکتی ہے انہوں نے علماء دیوبند کی اس وفاحت اور موقف کو قبول کر لیا ہو بریلوی سے ملنے کے ایک مقتدر عالم مولانا خلیل احمد خاں بدایونی دوسرے بریلوی علماء سے ایک سوال کیا تھا آپ لکھتے ہیں :-

”پھر فقیر نے سوال کیا کہ علمائے دیوبند نے جب صریحاً انکار اور اس مضمون غیث سے تبری و تمانشی بیان کر دی ہے اور اس عبارت کا مطلب بھی بتا دیا اس کے بعد فاضل بریلوی (مولانا احمد رضا خاں) کی کوئی تحریر جو خاص انہی کی ہو جس میں انہوں نے ان کے انکار اور تبری و تمانشی کے علم کا اقرار کرتے ہوئے پھر بھی ان کے لئے حکم کفر و ارتداد باقی رہنے کو بیان کیا ہو تو دکھائیے

ان علماء بریل نے جواب میں مولوی مصطفیٰ رضا خاں کا رسالہ وقعات اسنان پیش کیا مولانا خلیل احمد خاں نے کہا:-

میری شرط کے مطابق یہ رسالہ نہیں کیونکہ میری شرط تو یہ ہے کہ ناضل بریلوی کی ہی تصنیف ہو کیوں کہ کفر کا فتوے دینے والے وہ ہی تو نہیں ہیں یہ رسالہ تو مولوی مصطفیٰ رضا خاں کا لکھا ہوا ہے بلکہ

دوسرے علماء بریل سے اس کا کوئی جواب بن نہ پڑا مولانا خلیل احمد خاں صاحب لکھتے ہیں:-

فقیر کا مقصد اکھنڈ حق گوئی اور حق طلبی ہی رہا اور ہے اگر ان لوگوں میں شتمہ بھر بھی حق طلبی ہوتی تو فقیر کو اس کے شبہات و سوالات کا مسکن جواب کسی مناسب صورت دیتے اور ان سوالات کو دھنچ طور پر حل کرتے یہ لوگ زبردستی منوانا چاہتے ہیں یعنی سمجھ میں آئے یا نہ آئے قواعد علوم شرعیہ کے موافق ہو یا مخالف۔ ہماری بات مانو اور ہمارے معتقد بنو ورنہ فتوے کفر ہے فاضل بریلوی کی آنکھ بند کر کے تقلید کرو ورنہ نہ سنی نہ مسلمان۔ یہ ہے ان کا مذہب اور ایمان گویا شریعت مطہرہ علیٰ مناجع الصلوٰۃ والسلام کے یہ لوگ ٹھیکیدار نہیں، کفر و اسلام کی سند ان کے قبضے میں ہے جنت و دوزخ کے یہ ملک ہیں اپنی رائے سے جسے چاہیں جنتی بننا دیں جسے چاہے دوزخی بنادیں۔ علم دین یعنی قرآن و حدیث و فقہ کوئی جاننا ہی نہیں صرف یہ ہی جانتے ہیں ہندوستان کے تمام علماء کافرو جہنمی ہونے میں جو شک کرے وہ بھی کافر ہے۔

اس پر ان عاقبت فراموش علماء نے مولانا خلیل احمد خاں پر الزام لگایا کہ اس نے اپنا مذہب بدل دیا ہے مولانا لکھتے ہیں:-

یہ کذب اور دروغ بیانی کی گئی ہے کہ مولوی خلیل احمد نے مذہب بدل دیا ہے نعوذ باللہ میں مجدد المومنین مسلمان اہلسنت والجماعہ

حنفی المذہب جیسے پہلے تھا دیے اب بھی ہوں اہل اُستنتہ والجماعۃ عقائد میں امام ابو منصور ماتریدی رحمۃ اللہ علیہ کا متبع ہوں کسی اصولی اور فردی مسئلہ میں اپنے ائمہ اہل سنت و جماعت کے ارشادات کے خلاف نہیں ہوں تمام ضروریات دین متین و ضروریات اہل اُستنتہ والجماعۃ کو حق اور صحیح مانتا ہوں ضروریات دین کے منکروں اور ان میں شک کرنے والوں کو اسلام سے خارج مانتا ہوں ضروریات مذہب اہل اُستنتہ والجماعت کے منکر کو گمراہ و بد مذہب جانتا ہوں متاخرین علماء کے فردی اختلافات میں احتیاطی پہلو پر نظر رکھتا ہوں۔

مُلمناؤ! انصاف کرو فقیر نے جو کلمات بیان کئے ہیں ان میں سے کون سا کلمہ خلاف دین و مذہب ہے ان حیا داروں سے معلوم کر دیا اس سے قبل میرا یہ دین و مذہب نہ تھا پھر تبدیل مذہب کا لفظ بول کر عوام کو کیوں فریب کے جال میں پھانس رہے ہو۔ اے ظالمو! خدا کا خوف کرو، اس کی پکڑ بڑی سخت ہے جس سے کوئی نہیں بچ سکتا کیا اکابر دیوبند کو کافر و مرتد نہ کہنے اور کف لسان (زبان کو ردک لینے) سے دین و مذہب بدل جاتا ہے۔

کیا تہلے نزدیک علماء دیوبند کو کافر کہنے کا نام دین و مذہب ہے؟ اس کو دین و مذہب کس نے بتایا؟ فاضل بریلوی کا فتویٰ کیا دین و مذہب بن گیا؟ وہ بھی ان کی انفرادی رائے جس میں ان کے ہمعصر علماء ہندوستان بھی متفق نہیں علماء دیوبند کی عبارات کی نقل اور ان کے مطلب پر اہل علم کو بہت کلام ہے افسوس جہالت اور نفسانیت نے صتم بکرم عیٰ بنا دیا ہے اور اس پر طرہ یہ کہ اپنے کو اہل حق بتاتے ہیں۔

فاضل بریلوی اپنے دور کے ایک معروف عالم تھے لیکن اس کے معنی یہ تو نہیں کہ وہ بشر نہ تھے فرشتے تھے یا نبی اور رسول تھے۔ نعوذ باللہ پھر ان کی انفرادی رائے کیسے قطعی اور یقینی ہو گئی امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ انہیں جو مسلمانوں کے مسلم پیشوا اور مجتہد مطلق ہیں۔ ان کی بھی اجتہادی رائے قطعی نہیں ہو سکتی

نہ کسی مسلمان نے آج تک یہ کہا کہ ان کی اجتہادی رائے یقینی و قطعی اور بلاشبہ ہے لہ
آپ کے پہلے بیان کردہ ان الفاظ پر ایک دفعہ پھر غور کیجئے۔

اکابر علماء دیوبند یعنی مولوی محمد قاسم صاحب نانوتوی بانی دارالعلوم دیوبند اور مولوی رشید احمد صاحب
گنگوہی اور مولوی خلیل احمد صاحب سہارنپوری اور مولوی اشرف صاحب تھانوی مرحومین پر حسام الحرمین
میں جناب مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی مرحوم نے کافر و مرتد ہونے کے جو احکام لگائے
ہیں انہوں نے یہ احکام اپنی ذاتی رائے سے بیان کئے ہیں یعنی ان مذکورہ حضرات کی عبارت
کا جو کفری مطلب انہوں نے بیان کیا ہے ان عبارات کا وہ کفری مطلب ان کی اپنی ذاتی رائے
ہے جس کے ساتھ سرزمین ہند کے علماء مہم عصر ان کے ہم مسلک بھی متفق نہیں ہیں۔ ان
عبارات کا جو مطلب فاضل بریلوی نے مقرر کیا ہے۔ وہ مضمون یقیناً کفر ہے۔ مگر ان عبارات
کا حقیقتہً وہ مطلب ہی نہیں ان علماء مہم عصر نے تقریباً و تقریباً اس بات کو صاف صاف
بیان کر لیا اور جن صاحبان کی وہ عبارات ہیں انہوں نے بھی صاف صاف کفری مضمون سے
انکار مع تبری و تحاشی کر دیا مگر اتباع فاضل بریلوی کی وہی رٹ ہے کہ فاضل بریلوی نے
حسام الحرمین میں جو ان عبارات کا جو مطلب بیان کیا ہے اور جو احکام کفر و ارتداد حضرات مذکورین
اکابر علمائے دیوبند کے لئے بنائے ہیں وہ بلاشبہ صحیح ہیں قطعی ہیں اجماعی ہیں یہاں تک کہ جو
حسام الحرمین کے احکام اور مضامین میں شک کرے یا تامل کرے یا توقف کرے یا کف لسان کرے وہ بھی
کافر ہے مرتد ہے اس زبردستی کو ملاحظہ کیجئے۔

متکلم خود اپنے کلام کا مطلب بتا رہا ہے وہ بھی صحیح نہیں اور نیز اس کفری مضمون سے
تبری و تحاشی کر رہا ہے وہ بھی صحیح نہیں اور علماء کرام جو حسام الحرمین کی موافقت نہیں کرتے
ہیں وہ بھی صحیح نہیں بلکہ وہ سب کافر و مرتد ہیں۔

مسلمانوں خدرا انصاف کرو ان کے ہندوستانی اقوال پر غور تو کرو کیا حسام الحرمین
کوئی آسمان کتاب ہے؟ جس کے مضامین میں شک کرنے والا کافر ہو جائے گا۔ ۱۰

یہ بات ہم ذرا تفصیل سے آپ کے سامنے لے آئے ہیں مناط کلام یہ تھا کہ علمائے دیوبند نے جب اعلان ان کفری مضمونوں سے تبری اور تحاشی کی جو مولانا احمد رضا خان نے انکی طرف منسوب کئے اور ان کی کتابوں سے نکالے تھے تو کیا اس کے بعد بھی مولانا احمد رضا خاں اپنے اسی فتوے پر قائم رہے مولانا خلیل احمد خاں نے اپنے معاصر بریلوی علماء سے اس کی سند مانگی تھی اور ان کے پڑانے ساتھی علماء بریلی انہیں یہ نہ دکھا سکے تھے۔

ان حالات سے پتہ چلتا ہے کہ علماء دیوبند کی المہند کی وضاحت کے بعد خود خان صاحب کی نظریں بھی ان کے اس فتوے تکفیر کی کچھ خاص اہمیت نہ رہی تھی اور وہ اپنے اس سے پیسے موقوف پر آگئے ہوں گے۔

مولانا احمد رضا خاں کا پہلا موقف

مولانا احمد رضا خاں نے حضرت مولانا محمد تاسم حضرت مولانا رشید احمد حضرت مولانا خلیل احمد قدس اللہ اسرارہم کی کتابیں پڑھی تھیں وہ ان حضرات اکابر علماء دیوبند کی تحریرات سے ناواقف نہ تھے مگر چونکہ ان میں کھلے کفر کی کوئی بات نہ تھی اس لئے آپ انہیں صرف اہل بدعت میں سے سمجھتے تھے کافر نہ کہتے تھے انہیں یہ بھی علم تھا کہ بعض دوسرے علماء ان حضرات کی بعض عبارات پر کفر لازم کرتے ہیں مگر مولانا احمد رضا خاں لزوم اور التزام میں فرق کرتے تھے اور علماء دیوبند کی تکفیر نہ کرتے تھے اور حضرت مولانا اسماعیل شہید کو تو کھلے بندوں کلمہ گو کہتے اور انہیں کافر کہنے سے منع کرتے مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں :-

میں ہرگز ان کی تکفیر پسند نہیں کرتا ان مقیدیوں یعنی مدعیان جدید کو تو ابھی تک مسلمان ہی مانتا ہوں اگرچہ ان کی بدعت و ضلالت میں شک نہیں اور امام الطائفہؒ کے کفر پر بھی حکم نہیں کرتا ہمیں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل لالہ الا اللہ کی تکفیر سے منع فرمایا ہے۔

یعنی مولانا رشید احمد مولانا خلیل احمد مولانا تھانوی رحمہم اللہ تعالیٰ علیہم پتہ چلتا ہے کہ ان حضرات کی کتابیں خان صاحب نے پڑھی ہوئی تھیں ورنہ ان پر ضلالت کا حکم نہ کرتے۔ پھر محمد کافر نہیں کہا وہ عبارات کفری مضامین پر صریح نہ تھیں۔ لہٰذا حضرت مولانا اسماعیل شہیدؒ بھی اس صبح صرا

پھر اس کے بعد کیا علماء دیوبند نے کوئی اور عبارات لکھی تھیں جن پر خان صاحب نے حسام اکھڑین میں حکم کفر لگایا؟ نہیں انہی عبارات پر حکم کفر دیا جن پر پہلے حکم کفر نہ دیا تھا کیونکہ وہ عبارات اپنے ان مضامین پر مرتج نہ تھیں اور ان مضامین سے حضرات اکابر دیوبند خود تجاوشی اور لاتعلقی کا اظہار کرتے تھے سوال پھر وہی رہا کہ اب خان صاحب نے کھلی تکفیر کا موقف کیوں اختیار کیا۔

مولانا احمد رصف خاں کا دوسرا موقف

خان صاحب کوئی بے علم آدمی نہ تھے کہ اب ان پر ان عبارات کے معنی کھلے ہوں اور جن عبارات کو وہ پہلے کفر پر مرتج نہ سمجھتے تھے اب ان کو وہ عبارات مرتج کفر یہ دکھائی دینے لگیں ماحشا وکلا ایسا نہیں خان صاحب کا منش صرف انذار و توبخ تھا تھوڑی بات کو پوری بات کے رنگ میں ظاہر کرنا تھا تاکہ لوگ علماء دیوبند کے حلقے میں نہ جائیں اس پر اپنے حسام اکھڑین میں مرتج حکم کفر دیا اور دوسروں سے دلویا۔ خان صاحب خود کہتے ہیں۔

مگر یہ کہتے ہوں اور بے شک کہتا ہوں کہ بلا ریب ان تابع و متبوع سب پر ایک گروہ علماء کے مذہب پر کفر لازم۔ والعیاذ باللہ ذی الفضل الدائم
میرا مقصود اس بیان سے یہ ہے کہ ان عزیزوں کو خواہ مخواہ جگاؤں۔

اس سے معلوم ہوتا ہے آپ ان علماء کے ساتھ نہ تھے جو ان حضرات اکابر کو بنا بر لزوم کفر کا فرماتے تھے ان کی عبارات اس وقت بھی خاں صاحب سے اوچل نہ تھیں اور آپ کو اس وقت ان میں مرتج کفری معنی ہرگز نظر نہ آئے تھے تو پھر اگر آپ نے تکفیر کی تو وہ صرف تو بیخا اور مصلحت تھی یا نہیں یا یہ کہ آپ انہیں حقیقۃً کافر سمجھتے تھے آپ نے ان سے ملنا جلنا بھی اسی مصلحت سے حرام ٹھہرایا تھا یہ نہیں کہ ان کی نظر میں یہ حضرات واقعی کافر تھے (استغفر اللہ العظیم)

مولانا احمد رصف خاں کا تیسرا موقف

حضرت مولانا خلیل احمد محدث سہارنپوری نے جب المہند علی الہند لکھ کر خان صاحب کے لگائے ہوئے اعتراضات سب کے سب کچل دیئے اور اکابر دیوبند کے عقائد زیادہ صریح اور قابل اعتماد صحت میں سامنے آئے تو اس کے بعد خاں صاحب نے ان حضرات کو کافر

۱۔ سبحن اسبح صلا

کہا جو اس کا ثبوت جیسا کہ ہم بیان کر آئے ہیں مولانا خلیل احمد خاں صاحب نے اپنے دوسرے بریلوی اجاب سے مانگا تھا اور وہ اس پر کوئی صحیح حوالہ پیش نہ کر سکے تھے ہاں یہ صحیح ہے کہ خاں صاحب کے صاحبزائے تکفیر پر قائم ہے لیکن یہ بھی صحیح ہے کہ ان کے طلق کے بہت سے لوگ ان صاحبزادگان بریلی کے ساتھ نہ رہے تھے مولانا خلیل احمد خاں بجنوری ثم بدایونی بھی ان ہی میں سے تھے مولانا عبدالمقصد بدایونی نے بھی کف لسان کا موقف اختیار کر لیا تھا اور باوجود اختلاف عقائد علماء دیوبند کی تکفیر نہ کرتے تھے۔

صاحبزادگان بریلی کے اصرار علی التکفیر کا یہ اثر ہوا کہ علماء غناطین ان سے کٹ گئے اور انہوں نے مزید اصرار کیا تو وہ علماء دیوبند کے ساتھ ہو گئے پھر جوں جوں اختلاف پھیلتا گیا حقیقت کھلتی گئی اور لوگ علماء دیوبند کے قریب ہوتے گئے۔

ڈیرہ غازی خاں کے مولانا قاضی غلام یسین صاحب

قاضی غلام یسین مرحوم مولانا احمد رضا خاں کے انھیں اجاب میں سے تھے قاضی صاحب نے ہی مولانا احمد رضا خاں کو قندارے رضویہ کی تکمیل پر متوجہ کیا تھا مرکزی مجلس رضا لاہور نے عبدالحکیم شرف قادری کا رسالہ ندا یا رسول اللہ شائع کیا ہے مولف نے اس کے آخر میں مولانا احمد رضا خاں کا ایک خط بنام قاضی غلام یسین مرحوم بھی شائع کیا ہے جس سے دونوں کے باہمی اعتماد اور تعلقات کا پتا چلتا ہے مولانا احمد رضا کے صاحبزادوں کے اصرار علی التکفیر کا اثر یہ رہا کہ قاضی غلام یسین مرحوم کے صاحبزادے اور شاگرد بریلی سے کلیتہً لا تعلق ہو گئے مولانا قاضی عبید اللہ صاحب ڈیرہ غازی خاں والے کون تھے؟ آپ انہی قاضی غلام یسین مرحوم کے صاحبزادے تھے یہ حضرت ڈیرہ غازی خاں میں عمر بھر مسک دیوبند کے تعلق رہے آپ نے مولانا احمد رضا خاں کے ترجمہ قرآن پر بھی کھلی تنقید کی ہے

ڈیرہ غازی خاں میں مولوی فضل حق (سابق نام مولوی محمد فیضی) بلاک ۲۸ کی مسجد میں اور مولوی غلام جہانیاں معینی بلاک نمبر ۳ کی مسجد میں بریلوی سٹیج کے ترجمان ہوتے تھے اور قاضی عبید اللہ مرحوم مسک دیوبند کے ترجمان — یہ کیوں؟ صاحبزادگان بریلی کے اصرار علی التکفیر نے انھیں پسند علماء کو بریلویت کے مقابل لاکھڑا کیا اور جوں جوں حق روشن ہوتا گیا بریلویت کی دیوار میں

دراڑ پڑ گئے تھے۔

تلمیہیری ضلع مظفر گڑھ کے مولانا سلطان محمود صاحب

یہ مولانا سلطان محمود صاحب کون ہیں؟ مناظرہ بہادر پور میں یہی حضرت مولانا خلیل احمد محدث مہارنپوری کے مقابل کھڑے کئے گئے تھے مولانا غلام دستگیر قصوری نے مولانا سہارنپوری کے سامنے آنے کی ہمت نہ کی تھی اپنی طرف سے مولانا سلطان محمود صاحب کو کھڑا کیا تھا آپ اپنے وقت میں علم نحو کے امام سمجھے جاتے تھے اور علاقے کے علماء انہیں اپنے دور کا بیسیویہ کہا کرتے تھے اس اعتماد پر مولانا غلام دستگیر نے ان سے مناظرہ کرنے کی درخواست کی تھی۔

مناظرہ ان حضرات میں کئی دن ہوتا رہا لیکن علماء دیوبند کی صداقت اور بعقریت مولانا سلطان محمود کے دل میں پیوست ہوتی گئی مناظرہ تو نواب صاحب بہادر پور کے حکم سے بند کر دیا گیا اور مناظرے کا فائل حضرت خواجہ غلام فرید کے سپرد کر دیا گیا جو آپ نے کسی فریق کو نہ دیا۔ ہاں مولانا سلطان محمود صاحب کے دل کی دنیا بدل چکی تھی مناظرے تک وہ مولانا غلام دستگیر کے ساتھ رہے لیکن اس کے بعد وہ مسئلہ امکان کذب اور امتناع نظیر میں کھلم کھلا علماء دیوبند کے ساتھ ہو گئے اور فرمایا حتیٰ ان کے ساتھ ہے اور معتزلہ کے مقابلے میں مسک اہل السنۃ والجماعۃ پر علماء دیوبند ہی ہیں۔

مولانا عمر دراز المعروف جندوڈا شاگرد مولانا سلطان محمود موضع کلیری (ضلع ڈیرہ غازیخان) کے سہنے والے کا بیان ہے:-

میرے استاد حضرت مولانا سلطان محمود نے اپنے حلقوں بار بار کہا کہ میں مولانا غلام دستگیر کے کہنے پر مناظرہ میں تو کھڑا ہو گیا اور اپنی طرف سے اس علمی معرکے میں پوری ہمت دکھائی لیکن مولانا خلیل احمد صاحب کی متانت، ذہانت، صداقت اور شخصیت میرے دل میں اُترتی گئی حضرت استاد اس کے بعد پھر کھلم کھلا علماء دیوبند کے ساتھ ہو گئے تھے۔

لے کشف حقیقت ص ۱۸

مولانا خلیل احمد صاحب محدث سہارنپوری بہادپور میں

خواجہ غلام فرید صاحب (چاچڑاں شریف) والے علماء دیوبند سے علمی طور پر بہت متاثر تھے نواب صاحب بہادپور ان کے مرید تھے اور آپ کی نواب صاحب کو ہدایت تھی کہ دینی تدریس و اشاعت کے لئے ہمیشہ علماء دیوبند سے علاقہ رکھیں۔ انہی کی ہدایت پر نواب صاحب نے حضرت محدث سہارنپوری کو بہادپور بلا کر صد مدرس رکھا تھا اور نواب صاحب کے پورے دینی حلقے میں حضرت سہارنپوری کا نام چلتا تھا علاقے کے تنگ ظرف علماء اور دینی کارکن آپ سے بہت جلتے تھے اور ہمیشہ اس تک میں رہتے کہ جس طرح بھی بن پڑے عوام کو حضرت سہارنپوری کے خلاف بھڑکایا جائے تاکہ نواب صاحب علاقے کے امن کی خاطر حضرت سہارنپوری سے چھٹی حاصل کر لیں اسی بگ و دو میں مناظرہ بہادپور تک نوبت آپ پہنچی تھی۔

اس بات کے ثبوت میں کہ حضرت خواجہ صاحب علماء دیوبند سے متاثر تھے یہ جان لینا کافی ہے کہ خواجہ صاحب حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر ملی رحمۃ اللہ علیہ سے بہت متاثر تھے ظاہر ہے کہ ان کا اتنا ہی حسن اعتقاد حضرت حاجی صاحب کے اجل خلفاء کرام سے ہو گا اور یہ ظاہر ہے کہ حضرت کے خلفاء میں جتنا گراف قطب الارشاد حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی کا آگے تھا شاید ہی کسی اد کا ہو۔ حضرت خواجہ صاحب کے ملفوظات میں ہے:-

فرمودند کہ اکثر علماء جمید از دیوبند و دہلی و سہارنپور و گنگوہ از مریدان حاجی امداد اللہ صاحب ہستند مولانا مولوی رشید احمد گنگوہی نیز مرید و خلیفہ اکبر موصوف است

ترجمہ:- آپ نے کہا دیوبند دہلی سہارنپور، اور گنگوہ کے اکثر بڑے بڑے علماء حضرت حاجی امداد اللہ صاحب کے مرید ہیں مولانا رشید احمد گنگوہی بھی آپ کے مرید اور آپ کے سب سے بڑے خلیفہ ہیں۔

پھر آپ حضرت سہارنپوری کی کتاب ہدایات الرشید پر تقریر لکھی اور اسمین آپ کی بہت تعریف فرمائی ہم اسے نقل کریں

خواجہ صاحب پر مناظرہ ہا ولپور کا کیا اثر رہا۔

کوٹ مٹھن کے مولوی عطاء محمد صاحب امام مجدد کا بیان ہے کہ حضرت خواجہ صاحب مناظرے کے بعد مولانا خلیل احمد صاحب کو اپنے ساتھ لے کر لے گئے مہاراضیہ میں سے کوئی حضرت ہسارنپوری کو کوئی گزند نہ پہنچا۔ اور پھر اپنے دد معتمد مریدوں کی معیت میں حضرت کو سہارنپور روانہ کیا حضرت ہسارنپوری سے یہ غلطوں و محبت پر تہ دیتا ہے کہ مناظرہ ہا ولپور کے آپ پر کیا اثرات ہے ہوں گے مناظرہ کا فائل حضرت خواجہ صاحب کے سپرد کر دیا گیا اور انہوں نے وہ تادیب کسی فرقہ کے حوالہ نہ کیا یہ اس بات کی ضمانت ہے کہ بریلوی حضرات کو اس مناظرہ میں کافی رک اٹھاتی پڑی تھی۔

حضرت مولانا زمان شاہ صاحب ہمدانی۔

آپ مولانا غلام دستگیر قصوری کے شاگرد تھے ہا ولپور رہتے تھے مولانا خلیل احمد صاحب ہا ولپور آئے تو ان سے بھی شرف تلمذ پایا مناظرہ ہا ولپور میں آپ بھی موجود تھے اپنے پہلے تعلقات اور مقامی حالات کے دباؤ میں آپ نے مولانا غلام دستگیر کی کتاب تقدیر الکیل پر دستخط بھی کئے لیکن مولانا خلیل احمد صاحب کے بیان کی روشنی میں آپ کی دل کی دنیا بدل چکی تھی آپ نے اس سلسلہ میں جو خط لکھا وہ آج بھی ہسارنپور میں محفوظ ہے انہیں آپ لکھتے ہیں۔

مولوی صاحب ہسارنپوری را بہ نظر مالمان با انصاف دریں مباحثہ غلبہ نامرماندہ و بیچ گنہ نہیزیت مآخذ شدہ بلکہ ایں امر از حیضہ امکان خارج بود کہ فریق ثانی غالب شدے۔۔۔۔۔ ایں تحریرم را موقتہ بر حلف و ایمان قصور

فرمانندہ۔ ایں حملہ مضمون را از مولانا مولوی غلام دستگیر صاحب کمال مخفی دارند۔ مورخہ ۲۲ جولائی ۱۸۸۹ء

قصور کے حضرت شاہ عبدالحق ہمدانی شاگرد مولانا غلام دستگیر صاحب خلیفہ حضرت پیر مہر علی شاہ گولڑوی آپ کے مولانا زمان شاہ ہمدانی نسبتی بھائی تھے۔ حضرت شاہ جلیلی کے صاحبزادے حضرت مولانا سید مبارک علی شاہ صاحب پہلے بزرگ ہیں۔ جنہوں نے بشریت النبی پر سید البشر کے نام سے ایک رسالہ لکھا اور اس پر سب علماء نے دستخط کئے۔

قصور میں ان حضرات کی یہ دینی جدوجہد بھی ایک جہت سے اسی مناظرہ ہا ولپور کے اثرات ہیں اس سے بریلویت کافی حد تک نمایاں ہوئی اور مسلمانی پہلو نے دینی اور مسلمانیت متفق علیہ طبعاً

خواجہ غلام فرید صاحب نے حضرت مولانا خلیل احمد محدث سہارنپوری کی کتاب ہدایات الرشید پر تصدیق بھی لکھی ہے اور انہیں کا ملین میں شمار کیا ہے ایک کامل روحانی پیشوا کا آپ کو کامل ماننا ایک معنی رکھتا ہے۔ قدرِ نذرِ نذرِ بداندِ قدر جو ہر جوہری یہ کتاب جو مولوی صاحب فاضل کامل مولوی خلیل احمد صاحب نے دفعہِ خالہ مضلہ شیعہ یا فہمید میں تصنیف فرمائی ہے نہایت مضامین عالیہ سے مملو ہے اور مطابق ملت قدسِ اہل سنت و الجماعت کے ہے۔ میں بعد مطالعہ اس کتاب کی تصدیق کرتا ہوں کہ جو مولوی صاحب نے کلمہ فی الاصل صحیح اور درست ہے۔
 واسلام علی من اتبع الهدی۔ العبد خاکیل نے فقراء غلام فرید چشتی حنفی عفی عنہ بقلم خود

کہی یہ عبارت کتاب کے پُرانے اڈیشن کے ص ۱ پر اور دوسرے اڈیشن کے ص ۸۳ پر موجود ہے اور ٹائٹل پر حضرت سہارنپوری کا تعارف بڑے القاب سے کرایا ہے۔ اس مناظرہ کے بعد مولانا غلام دستگیر نے تقدیس الکلیل عن توہین الرشید واللیل لکھی اور حضرت خواجہ غلام فرید صاحب نے اس پر دستخط کرنے سے انکار کر دیا۔
مولانا کریم الدین صاحب از بھیں تحصیل چکوال۔

مولانا کریم الدین صاحب (بھیس والے) اپنے وقت میں بریلوی مکتب فکر کے مشہور مناظر تھے سلاوالی ضلع سرگودھا کے مناظرہ میں وہ مولوی حشمت علی کے صدر تھے علامہ دیوبند کی طرف سے حضرت مولانا منظور نعمانی مناظر تھے مناظرہ تک تو وہ ان کے ساتھ ہے لیکن علماء دیوبند کی متانت اور صداقت ان کے دل میں گھر کر گئی اور وہ آہستہ آہستہ بریلویت سے کٹنے لگے اور جب ان کی ملاقات شیخ العرب والعجم حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی سے ہوئی تو ان کے دل کی دنیا ہی بدل چکی تھی۔ یہ مولانا کریم الدینی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کون ہیں؟
 مولانا قاضی مظہر حسین صاحب کے والد مرحوم۔

لاہور کے حضرت مولانا قاری حسن شاہ صاحب انہی مولانا کریم الدین صاحب کے شاگرد ہیں اور آپ کا مسک دیوبند پر قسب بھی حقیقت میں اسی مناظرہ سلاوالی کا دور رس اثر ہے۔

مفتی مظہر اللہ خطیب مجددِ رسمہ فسطوی دہلی

مشہور بریلوی مقالہ نگار پروفیسر مسعود احمد سے کون واقف نہیں؟ یہ مفتی مظہر اللہ صاحب دہلوی کے صاحبزائے ہیں آپ نے صراحت سے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص ان عبارات سے وہ مفہوم نہ لے جو مولانا احمد رضا خاں نے لیا ہے تو دیانتہ اس کی تکفیر نہیں کی جاسکتی آپ لکھتے ہیں:-

قسام اذلی نے کہے سمجھ ہی ایسی عطا فرمائی ہے کہ اس کی سمجھ میں کسی عبارت ایسے ظاہری معنی نہیں جو موجب کفر ہیں تو ایسے شخص کی دیانتہ تکفیر نہیں کی جاسکتی کہ وہ ایسے معنی کا قائل نہیں جو موجب تکفیر ہیں۔ (فتاویٰ مظہری ص ۳۷)

اس سے پتہ چلتا ہے کہ اصل حکم کفر صرف انہی لوگوں پر لگ سکتا ہے جو اس عقیدے کا صراحت سے اقرار کریں جو مولانا احمد رضا خاں نے علمائے دیوبند کی مختلف فقہی عبارات سے نکالا ہے اور اگر وہ اس مضمون سے صراحتہً لا تعلقی کا اظہار کریں بلکہ اسے کفر کہیں تو عصر حاضر کے بریلوی علماء میں سے بھی کسی کو ان پر حکم تکفیر کا حق حاصل نہیں ظلم امر دیکھئے اور غلے بے خوف ہونا بھی آج کل کوئی امر ناپید نہیں۔

پاکستان کے بریلوی علماء کی خدمت میں مودبانہ گزارش | مولانا احمد رضا خاں کے وقت میں برصغیر پاک و ہند کے جو علماء کرام وہ آج نہیں آج آپ ایک آزاد اسلامی ریاست میں رہ رہے ہیں اور یہاں کے علمائے کرام اور اہل حق یہاں آپ کو قدم قدم پر دوسرے کتاب فکر کے ساتھ چلتے ہیں۔ تحریک ختم نبوت میں اور تحریک نظام مصطفیٰ میں کیا آپ سب حضرات مل کر نہیں پہلے ہیں؟

صدرالوہ کے دور میں کیا حضرت مولانا شمس الحق افغانی اور مولانا احمد سعید کاظمی ایک ہی درگاہ میں نہیں پہنچتے تھے۔ پاکستان کی اسلامی نظریاتی کونسل میں کیا آپ اٹھتے فخر حنفی کے حق میں نہیں بولتے اور کیا وفاقی شریعی عدالت میں حضرت مولانا عبدالقدوس اور مولانا شجاعت علی قادری اٹھتے نہیں بیٹھتے۔

اس ضرورت کے تحت اگر آپ مفتی مظہر اللہ صاحب کے مذکورہ فتوے کو اساس بنائیں اور مولانا عبدالستار نیازی کے اتحادی فارمے کے مطابق علماء دیوبند کی عبارات کا وہی مطلب لیں جو ان کے مصنفین نے خود دیا کیا ہے تو کیا اس سے تکفیر کی وہ دیوار نہیں گر سکتی جو انگریزی دور میں کھڑی کی گئی تھی۔

تاریخ دیر اور اختلافات و افضل اہل سنت پر نیا اے اسلام کی تسلیم شدہ

ازالہ الخفاردو

تاریخ اسلام کی یکتا ہے روزگار شخصیت امام الہند حضرت شاہ ولی
محدث دہلویؒ کی عظیم الشان گرانمایہ شاہکار تصنیف

سب جانتے ہیں کہ یہ دور باطل عقائد کی پورے کفر و شرک سے دینی، جہل و گمراہی کے اندھیروں کا دور ہے۔
آندھیاں، طوفان اور سیلاب ہلاک تباہ کاریاں ایمان و ضمیر کے قلعوں کی بنیادیں ہلائے رہے رہی ہیں۔ ان
میں ضروری اور بہت ضروری ہو گیا ہے کہ نوجوانوں اور ہر طبقہ کے مسلمانوں کے عقائد کی حفاظت ہو پہلو سے کچھ
دور حاضر میں مسکے بڑے دینی دلی نقشہ شیعیت کی نحوست سامانیاں جس طرح ظاہر ہوئی ہیں وہ
عقیدہ سنی مسلمان کی آنکھیں کھولنے اور اس کو چونکا دینے کیلئے کافی ہیں۔

ازالہ الخفاردو کی اشاعت عقائد کی حفاظت کی ایک فخریہ جدوجہد کا حصہ ہے ہم آپکو
کتاب کے مطالعہ کی دعوت دیتے ہیں جو شیعہ ایمانی کو جلا دینے، عقائد کی
مضبوط کرنے اور مسلک حق کو واضح کرنے میں معاون و مددگار، بہترین رہنما، قابل اعتماد رفیق ہے اور
کے اندھیروں کو حق و صداقت کی روشنی میں بدل دینے کا ذریعہ بن سکتی ہے! اہل فکر و نظر، علماء کرام اور
سے شہر تمام لوگوں کا بچہ یقین سیکہ یہ کتاب مسلمانوں کے ہر گھر، ہر مدرسہ، ہر لائبریری اور ہر اسکول میں
بھی جائیکے لائق ہے اپنی نئی نسلوں کے عقائد کی حفاظت آپکا اور ہمارا فرض اولین ہے۔

عظیم الشان کتاب فارسی زبان میں تھی جسے شہساز اردو میں امام اہل سنت حضرت
مولانا عبد الشکور صاحب لکھنوی اور حضرت
استیاق احمد صاحب دیوبند نے منتقل کیا جسے پہلی بار اردو زبان میں شائع
ہے فاضل مترجم نے ضروری حواشی احادیث کے اضافے اور کتب اہل شیعہ کے حوالوں کے علاوہ
کی تفصیح کا امکان اہتمام کیا ہے جس نے اردو داں طبقے کیلئے اس ترجمے کو اصل فارسی کتاب سے زبا
اور نفع بخش بنا دیا ہے۔ مکمل کتاب دو جلدوں میں ہے۔

حافظی بک ڈپو دیوبند